

شیخ الہند مولانا محمود حسن ج حیات اور علمی کارنامے

اقبال حسن خاں

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

شیخ الہند مولانا محمود حسن

حیات اور علمی کارنامے

اقبال حسن خاں

ایم۔ اے۔ ایم۔ بی، پی۔ ایچ۔ ڈی (علیگ)
لکچرار شعبہ دینیات (دہلی)

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

سلسلہ منشورات دینیات فیکلٹی

پہلا ایڈیشن

۱۹۷۳ء

(پہلے ایڈیشن کے جملہ حقوق علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے لئے محفوظ ہیں)

قیمت -

تعداد اشاعت - ۵۰۰

باہتمام

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی پریس کوہ نور پریس لال کنواں دہلی میں طبع ہوئی

فہرست

صفحہ

عنوان

۱۳

پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی

مقدمہ

۱۵

پیش لفظ

۲۱

آئندہ ابواب کی ایک جھلک

۲۸

باب اول

۲۸

(الف) ہندوستان ۱۸۵۷ء سے پہلے

۳۲

انگریز اور ہندوستانی عوام ۱۸۵۷ء تا ۱۸۵۷ء

۳۷

مذہبی امور میں انگریزوں کی مداخلت

۳۹

تعلیمی پس ماندگی

۴۰

انگریزوں پر بے اعتمادی

۴۱

بغاوت

۴۶

(ب) شاہ ولی اللہ اور ان کی تحریک

۴۶

منظور اور پس منظر

۴۷

اخلاقی ابتری

۴۸

مذہبی حالت

۵۱

سیاسی زوال

۵۳

سکھ تحریک

۵۴

مرہٹوں کی شورش

۵۶

جاٹوں کے حملے

- ۵۷ نادر شاہ کا حملہ
۵۸ روہیلون کی آمد
۵۹ اسباب زوال شاہ صاحب کی نظرس
۶۰ اصلاح حال کے لئے شاہ صاحب کی عمومی کوششیں
۶۲ احمد شاہ ابدالی کو ہندوستان آئینی دعوت
۶۵ ابدالی کا حملہ - نتائج و اثرات
۶۵ احمد شاہ ابدالی کا حملہ اور شاہ صاحب کا اس میں حصہ
۶۶ بعد کی اسلامی تحریکات اور شاہ صاحب
۶۸ شاہ صاحب کی تحریک، شاہ صاحب کے بعد
۷۱ سید احمد شہید
۷۵ وہابی تحریک کیا اور کیوں؟
۷۷ سید احمد شہید کے بعد تحریک
۷۹ تہذیبیں اور فکری ارتداد اور اس کا مقابلہ
۸۰ (ج) ہندوستان جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے بعد
۸۵ جنگ آزادی اور مسلمان
۹۰ انگریزوں کی مسلم دشمنی اور اس کے اسباب
۹۳ انگریز مجرم انگریز عدالت میں
۹۶ باشندگان ہند کی بیداری اور اس کے کچھ مظاہر
۱۰۳ (د) قیام دارالعلوم دیوبند - نتائج و اثرات - ایک جائزہ
۱۰۳ دیوبند - محل وقوع
۱۰۵ قیام دارالعلوم
۱۰۹ قیام دارالعلوم - مقاصد اور عزائم
۱۱۰ دارالعلوم بعہد شیخ الہند
۱۱۲ نمایاں خصوصیت
۱۱۳ ناموران دارالعلوم دیوبند
۱۱۳ دیوبند کی خدمات پر ایک نظر

باب دوم

(الف) حضرت شیخ الہند - خاندان اور حالات زندگی

۱۱۵	خاندان
۱۱۵	ولادت
۱۱۷	تعلیم
۱۱۸	آپ کے اساتذہ
۱۲۰	استاد کی خدمت
۱۲۲	دارالعلوم دیوبند کی مدبری
۱۲۵	شیخ الہند کے عہد کا ایک اہم کارنامہ
۱۲۸	اساتذہ کے ساتھ سفر حج
۱۲۸	درس اور حلقہ درس
۱۳۰	سند حدیث
۱۳۲	دارالعلوم کی صدارت اور عرصہ تدریس
۱۳۲	سلوک و تصوف ←
۱۳۴	بیعت و خلافت
۱۳۷	سلاسل اربعہ میں بیعت کی وجہ
۱۳۷	ذاتی اخلاق و عادات
۱۳۷	اتباع سنت
۱۳۹	ایک نکتہ
۱۴۱	عبادت کا شوق و انہماک
۱۴۳	شیخ الہند اپنے گھر میں - اخلاق و عادات کی ایک جھلک
۱۴۴	شیخ الہند کی اولاد
۱۴۴	لڑکیوں کی شادی
۱۴۵	گھر والوں کے ساتھ آپ کا معاملہ

۱۴۶	توکل علی اللہ
۱۴۷	مہمان نوازی
۱۴۸	تواضع اور خاکساری
۱۴۸	کھانے میں آپ کی عادت
۱۴۹	پان کی عادت
۱۴۹	دولت دنیا سے بے نیازی
۱۵۰	مالٹا سے رہائی اور واپسی
۱۵۱	علاقت اور وفات

باب سوم علمی کارنامے

۱۵۵	الابواب والتراجم
۱۵۷	ادلہ کاملہ
۱۶۱	احسن القرئی فی ادق العری
۱۶۲	الجہد المقل
۱۶۲	مقدمہ ترجمہ قرآن شریف
۱۶۷	افادات محمودیہ
۱۷۰	تقریر ترمذی
۱۷۲	تصحیح ابن داؤد
۱۷۳	ایضاح الادلہ
۱۷۷	حاشیہ مختصر المعانی
۱۷۹	فتویٰ نویسی
۱۸۱	خطابت
۱۹۰	شاعری

باب چہارم اصلاحی کارنامے

- ۲۱۱ ثمرۃ الترتیب کا قیام
 ۲۱۶ جمعیتہ الانصار کا قیام
 ۲۱۷ جمعیتہ الانصار کے اغراض و مقاصد
 ۲۲۱ مؤتمر الانصار
 ۲۲۲ مؤتمر الانصار کی منظور شدہ تجاویز
 ۲۲۳ جمعیتہ الانصار کا دوسرا اجلاس
 ۲۲۴ انگریزوں پر اس کا ردِ عمل
 ۲۲۵ دیوبند کے ارباب حل و عقد اور جمعیتہ الانصار
 ۲۲۶ جمعیتہ الانصار سے مولانا سندھی کا استعفاء
 ۲۲۷ نظارۃ المعارف
 ۲۲۸ نتائج و اثرات
 ۲۲۹ اسلامی مدارس کے قیام کی تحریک

باب پنجم سیاسی زندگی

- ۲۳۹ ہندوستان سے باہر آزادی کی جدوجہد
 ۲۳۹ انگریزوں سے نفرت اور ان کی مخالفت
 ۲۴۲ مراکز کا قیام اور مولانا سندھی کا سفر کابل
 ۲۴۳ مولانا سندھی کی کابل روانگی
 ۲۴۵ مولانا سندھی کا کابل پہنچنے کا مقصد
 ۲۴۵ ابتدائی مراکز
 ۲۴۶ مقابلہ اور ناکامی
 ۲۴۸ ایک تاریخی غلطی
 ۲۴۹ غیر ممالک کے سفر

- ۲۵۲ پہلا سفر
 ۲۵۳ دوسرا سفر
 ۲۵۴ وجہ سفر
 ۲۵۵ قصد سفر اور افواہیں
 ۲۵۶ سفر اور رفقاء سفر
 ۲۵۷ خفیہ پولیس اور افواہیں
 ۲۵۸ حج و زیارات اور قصد مدینہ منورہ

تحریک ریشمی رومال

- ۲۵۹ چینی دسری مشن
 ۲۶۲ جاپانی مشن
 ۲۶۳ فرانسیسی مشن
 ۲۶۴ امریکی مشن
 ۲۶۵ شیخ اہند کی بصیرت
 ۲۶۶ جنگی تیاریاں
 ۲۶۷ حملہ کرنے کے راستوں کا تعین
 ۲۶۸ اندرون ملک مراکز بغاوت
 ۲۶۹ بیرون ملک امدادی مراکز
 ۲۷۰ برلن میں حریت پسندوں کا اجتماع
 ۲۷۱ جرمنی، ترکی اور ہندوستانی وفد افغانستان میں
 ۲۷۲ وفد کی امیر سے ملاقات
 ۲۷۳ لاہور سے بھاگتے ہوئے طلبہ
 ۲۷۴ افغانستان میں مولانا سندھی کی سرگرمیاں
 ۲۷۵ حکومت موقتہ کا قیام

روسی مشن

۲۸۹

جاپانی اور ترکی مشن

۲۹۲

جنود اللہ کی تشکیل

۲۹۳

حجاز میں شیخ الہند کی سرگرمیاں

۲۹۶

غالب پاشا سے ملاقات

۲۹۷

غالب نامہ

۲۹۸

غالب نامہ کا ارسال

۲۹۹

گورنر مدینہ منورہ کی بدگمانی

۳۰۱

الفر پاشا اور جمال پاشا سے ملاقات

۳۰۲

الفر نامہ

۳۰۳

الفر نامہ کا ارسال

۳۰۴

خفیہ پولیس کی تفتیش

۳۰۵

مولانا محمد نبی صاحب کی تلاشی

۳۰۶

حاجی نور الحسن صاحب کی تلاشی

۳۰۷

حاجی احمد مرزا کی تلاشی

۳۰۸

تحریروں کی تقسیم

۳۰۹

شیخ الہند کی غالب پاشا سے آخری ملاقات

۳۱۰

قاضی مسعود صاحب حجاز میں

۳۱۱

افشار راز

۳۱۲

ریشمی خط انگریزوں کے قبضہ میں

۳۱۳

انگریزوں کو اطلاع کس نے دی

۳۱۴

ریشمی ہر مال - کچھ وضاحتیں

۳۱۵

گرفتاریاں اور احتیاطی تدابیر

۳۱۶

شیخ الہند کا ترکوں کی تکفیر سے انکار

۳۱۷

گرفتاری سے رہائی تک

۳۱۹

۳۲۰

۳۲۱

۳۲۱

۳۲۲

۳۲۳

۳۲۴

۳۲۹

۳۳۰

۳۳۲

۳۳۳

۳۳۵

۳۳۵

۳۳۶

۳۳۶

۳۳۶

۳۳۷

۳۳۸

۳۳۹

۳۳۹

۳۴۰

۳۴۱

۳۴۱

۳۴۱

۳۴۲

مولانا حسین احمد صاحب کی گرفتاری

مولوی عزیز گل اور حکیم نصرت حسین کی نظر بندی

صفائی کی ایک اور کوشش

عشق اپنے مجرموں کو پابجولاں لے چلا

جدہ سے مصر

جیزہ کے قید خانے میں

جیزہ سے مالٹا

مالٹا کے کچھ حالات

عرب کیمپ میں حضرت کے معمولات

کچھ مراعات

مسٹر برن مالٹا میں

ہندوستان دارالحرب ہے یا دارالاسلام

دوسرے رفقاء کے بیانات

حکیم نصرت حسین کو آزادی کی پیش کش

مزید مراعات

حکیم نصرت حسین کا انتقال

ہندوستان میں رہائی کی کوششیں

حضرت شیخ الہند کی گرفتاری کے بعد - تحریک

تحریک ہجرت

نامہ بران تحریک

صوفی غلام محمد ترک

خان عبدالغفار خان

مولانا منصور انصاری

مولوی عزیز گل - مولانا محمد اسحق صاحب - عبید الحق

من از بیگانگان ہرگز نہ نام

۳۵۷

ربانی اور ہندوستان واپسی
بہمنی سے روانگی
مختلف شہروں کے سفر

۳۶۱

۳۶۳

۳۶۴

۳۶۵

باب ششم ہندوستان میں سیاسی و سبیری

۳۶۷

۳۶۷

۳۶۷

۳۶۷

۳۶۷

۳۶۷

۳۶۷

۳۶۷

۳۶۷

۳۶۷

۳۶۷

شیخ الہند کا خطاب

تحریک خلافت و ترک موالات کی تائید و حمایت

ہجرت سے متعلق ایک سوال

غلالت

قیام جامعہ ملیہ

اجلاس جمعیتہ علماء ہند کی صدارت

ساختمہ غم

ضمیمہ

ممتاز تلامذہ

خلفاء و مجازین

مکاتیب

مقدمہ

شیخ الہند مولانا محمود حسن رحمۃ اللہ علیہ تاریخ اسلام کی ان چند عظیم المرتبت شخصیتوں میں سے ہیں جو علم و فضل، تقویٰ و دلہارت اور زہد و ورع کی دولت ابد مدت سے مالا مال ہونے کے ساتھ ایک بلند پایہ مجاہد اور مرد حریت و آزادی بھی تھے۔ حضرت موصوف نے انقلاب کے ذریعہ استخلاص وطن کا ایک وسیع پروگرام اس وقت بنایا جبکہ کوئی شخص مکمل آزادی کا خواب بھی نہیں دیکھ سکتا تھا۔ اور اس کی پاداش میں آپ نے ضعیف العمری اور صحت کی خرابی و کمزوری کے باوجود جو تکالیف و شدائد برداشت کئے اس زمانہ میں کسی کو انکا تصور بھی نہیں ہو سکتا تھا۔ سوال یہ ہے کہ آپ کی یہ تمام جدوجہد سیاسی نوعیت کی تھی یا اس کا اصل محرک اور باعث مذہب تھا؟ جواب یہ ہے کہ آجکل کی اصطلاح میں جس چیز کو سیاست کہتے ہیں حضرت شیخ الہند کا اس سے دور کا تعلق بھی نہیں تھا اور آپ کی تحریک سرتاسر اس اسپرٹ اور اس نقطہ نظر کے ماتحت تھی جو قرآن اور اسوۂ رسول و سیرت صحابہ کرام پیدا کرتے ہیں، قرآن میں سب سے زیادہ جس چیز کی مذمت کی گئی ہے وہ فساد فی الارض ہے۔ اور فساد فی الارض سب سے زیادہ ہند مگر نہایت کارگر اور موثر سبب استعمار و ملکیت ہے۔ یہی وہ برطانوی، فرانسیسی اور پرتگالی استعمار ہے جو اٹھارویں اور انیسویں صدی سے عالم اسلام کے جسم کو جو تک کی طرح لگ کر اسکا خون پی رہا اور آہستہ آہستہ اسے در ماندہ و ناقواں کر رہا تھا۔ اور اس کا اثر یہ تھا کہ خود اسلام اور اسکی شان و شوکت، حریت و استقلال اور دبدبہ و سطوت کی جڑیں کھوکھلی ہو گئیں۔ اور اس کی عمارت کو گھن لگ گیا تھا۔ حضرت شیخ الہند کی تحریک کا اصل مقصد اسی استعمار اور ملکیت کو ختم کرنا تھا۔ چنانچہ جب ہندوستان سے برطانوی استعمار کا خاتمہ ہوا تو افریقہ اور ایشیا کے ممالک بھی آگے پیچھے آنا دہوتے چلے گئے۔ اس بنا پر حضرت شیخ الہند کی یہ تحریک اور سیاسی جدوجہد خالص قرآن مجید کی تعلیمات کے زیر اثر ایک نہایت عظیم اور اہم اسلامی اور انسانی مقصد کی تکمیل کیلئے تھی۔ کوئی شبہ نہیں کہ اس حیثیت سے حضرت شیخ الہند کا مرتبہ و مقام نہ صرف انڈوپاک میں بلکہ عالم اسلام کے مشائخ و علماء میں بہت ممتاز اور نمایاں ہے۔ کیونکہ آپ بیک وقت عظیم محدث اور مفسر بھی تھے، اور شاعر و ادیب، عارف باللہ اور ولی کامل بھی تھے۔

اور بلند پایہ بطل حریت و مجاہد سبھی۔

عزیزم ڈاکٹر اقبال حسن خاں نے جب شعبہ سنی دینیات کے ماتحت پی ایچ ڈی میں داخلہ لیا۔ اور میری ہی نگرانی میں ان کا کام کرنا منظور ہوا تو میں نے ان کیلئے حضرت شیخ الہند کی لائف اور کارناموں کو تحقیق کا موضوع بنانے کی تجویز کی۔ انھوں نے تین ساڑھے تین برس کی مدت میں جو مقالہ تیار کیا اور جس کو یونیورسٹی نے منظور کر کے مقالہ نگار کو پی ایچ ڈی کی ڈگری عطا کی اب آپ کے سامنے موجود ہے، آپ دیکھیں گے اس میں مقالہ نگار نے حضرت شیخ الہند کی شخصیت کا جائزہ ایک مورخ کے نقطہ نگاہ سے لیا ہے اور کوشش کی ہے کہ موضوع بحث کا کوئی پہلو ایسا نہ ہو جو معرض گفتگو میں نہ آئے اور جو کچھ لکھا جائے تحقیق اور تجربہ کے بعد لکھا جائے۔ یوں تو انسان کا کوئی کام بھی لغزش اور خطا سے پاک نہیں ہوتا۔ اور نہ کسی کام کے متعلق یہ دعویٰ کیا جاسکتا ہے کہ وہ بہمہ وجوہ کامل اور مکمل ہے، البتہ پیش نظر مقالہ کی نسبت یہ ضرور کہا جاسکتا ہے کہ موضوع مقالہ سے متعلق ہندوستان میں جو کچھ مواد دستیاب ہو سکتا تھا اس سے حتی المقدور مستفید ہونے کی سعی کی گئی ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ اگرچہ حضرت شیخ الہند پر اصلاً اور تبعاً متعدد کتابیں لکھی گئیں اور حاشائے ہو گئی ہیں لیکن جو جزئیاتی استقصاء اور استیعاب آپ کو اس میں ملے گا وہ کسی اور کتاب میں نظر نہیں آئیگا۔ حضرت شیخ الہند کی تحریک آزادی اور آپ کی اسارت و قیام مانٹا سے متعلق میرے خیال میں ابھی چند امور ہیں جو پردہٴ خفا میں ہیں اور ان کی کھوج لگانے کی ضرورت ہے۔ لیکن انکا سراغ لندن کے انڈیا انٹرنس یا برٹش میوزیم میں لگ سکتا ہے ہندوستان میں نہیں۔

بہر حال ایک یونیورسٹی کے مقالہ پی ایچ ڈی کی حیثیت سے یہ مقالہ حضرت شیخ الہند کی حیات اور آپ کے نوع بہ نوع کارناموں کی ایسی داستان ہے جو تیسریں اور لہذیبھی ہے، عبرت انگیز و سبق آموز بھی، جذبات آفریں و دلورہ خیز بھی ہے اور بصیرت افروز و معلومات افزا بھی۔ امید ہے کہ ارباب ذوق اس مطالعہ سے شاد کام و محفوظ نمونوں گے؛

پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی

انسٹی ٹیوٹ آف ہسٹری آف میڈیسن اینڈ میڈیکل ریسرچ

(ہمدرد) نئی دہلی - ۶۲

۲۷ اگست ۱۹۷۷ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ پیش لفظ

اسلام صرف چند عقائد اور رسوم و عبادات کا نام نہیں ہے بلکہ وہ ایک خاص طریق فکر اور نظام حیات ہے اور اس کی تعلیمات زندگی خواہ انفرادی ہوں یا اجتماعی اس کے تمام شعبوں پر حاوی اور محیط ہے پھر چونکہ اس کی تعلیمات فطری اور وحی الہی پر مبنی ہیں اس بنا پر اسلام کسی خاص فرقہ گردہ اور کسی ایک خاص ملک اور قوم کیلئے مخصوص نہیں بلکہ دنیا کے سب انسانوں کے لئے ایک صراح، کامیاب اور مکمل زندگی بسر کرنے کا ذریعہ اور طریقہ ہے۔ اس خصوصیت کے باعث اسلامی تعلیمات کی رو سے صرف اتنی بات کافی نہیں ہے کہ مسلمان انفرادی یا اجتماعی طور پر چند عبادات اور رسوم بجالائیں اور چند بندھی ٹکی چسیزوں پر عمل کرتے رہیں بلکہ ان کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ ایسی فضا اور ماحول پیدا کریں جس میں اسلامی نظام زندگی کسی قسم کا کوئی جبر گھٹن اور وباؤ محسوس نہ کرے اور اس کو آزادی ان خود مختاری اور خود اعتمادی کے ساتھ نشو و نما پانے ترقی کرنے اور پھیلنے پھولنے کا موقع مل سکے کوئی پودا کتنا ہی حسین و جمیل اور کوئی تخم کیسا ہی برگ ذبار آور ہو لیکن اگر آپ نے اسے کسی بند کمر میں مقید کر دیا یا اس پر پتھر کی کوئی سل رکھ دی ہے تو یہ اس پودے یا تخم کے لئے موت ہے نہ کہ زندگی۔

پس یہی وہ حکمت و مصلحت ہے جس کے باعث جہاد کو اسلام کا ایک اہم رکن قرار دیا گیا اور اس کے فضائل بیان کئے گئے ہیں جہاد کا مقصد ملک گیری اور اپنے حدود و مملکت کی توسیع کی غرض سے کسی ملک پر جارحانہ حملہ کرنا ہرگز نہیں ہے بلکہ اس کا مقصد اسلامی تعلیمات پر رہے روک ٹوک عمل اور اس کی تبلیغ و اشاعت کے لئے ایسی فضا پیدا کرنا ہے جس میں آزادی ہو۔ اور کسی قسم کا کوئی جبر و اکراہ نہ ہو۔

اس مقصد کو حاصل کرنے کے لئے جنگ کرنا اور تلوار اٹھانا ہمیشہ ضروری نہیں ہے بلکہ بعض اوقات یہ کام حکمت عملی سے بھی ہو جاتا ہے البتہ اگر یہ حکمت عملی ناکام ہو اور کوئی دوسری راہ کھلی نہ رہے تو اب بے شبہ جنگ ناگزیر ہو جاتی ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شیر طیبہ میں ہیں یہ دونوں باتیں صاف نظر آتی ہیں۔ آپ جب مدینہ پہنچے

تو آپ نے وہاں کے مختلف قبائل کے یہودیوں کے ساتھ ایک معاہدہ کے ذریعہ ایک ریاست قائم کی جس کو ڈاکٹر محمد حمید اللہ نے "پہلی مدینہ اسٹیٹ" کہا ہے۔ اس معاہدہ کے ماتحت مسلمانوں اور یہودیوں دونوں کے شہری معاملات میں یکساں حقوق و فرائض تھے لیکن جب ان یہودیوں نے معاہدہ کی خلاف ورزی کی اور قریش مکہ کے ساتھ ساز باز کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھلی دشمنی کا مظاہرہ کرنے لگے تو یہ معاہدہ خود بخود ختم ہو گیا اور اب اس کے سوا کوئی اور چارہ کار نہ رہ گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مسلمانوں کی اور اسلام کی حفاظت کے لئے دشمنوں کے ساتھ جنگ کے لئے تیار ہوں چنانچہ آپ نے بڑے بڑے معرکے سر کئے جو غزوات و سرایا کے نام سے مشہور ہیں۔ اسلام کی تعلیمات کا مکمل نمونہ عمل اور اس بنیاد پر مسلمانوں ہی کے لئے کیا بلکہ ساری دنیا کے لئے اسوۂ حسنہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی ذات مبارک ہے اور اس کی پیروی اور اتباع ہی فلاح و این کائنات و کفالت۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ط بے شبہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) تم سب کے لئے
بہترین نمونہ عمل ہیں۔ ہاں ان لوگوں کے لئے جو اللہ اور یوم آخرت کی آس لگائے
رکھتے ہیں اور اللہ کو بہت یاد کرتے ہیں۔

اس بنیاد پر ضروری تھا کہ علمائے کرام اور مشائخ عظام جن کو ارشاد و ہدایت
دعوت الی الحق اور وعظ و تذکیر میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت و وراثت
کا مرتبہ و مقام حاصل ہے ان میں حضور کی حیات طیبہ کے اس خاص رخ اور پہلو کی
سبھی جلوہ گری پائی جائے لیکن پوری تاریخ اسلام پڑھ جائے۔ آپ دیکھیں گے کعلماء اور
مشائخ نے بحیثیت ایک طبقہ کے اپنے آپ کو درس و تدریس، تصنیف و تالیف، وعظ
و خطابت اور روحانی تزکیہ و تصفیہ کے لئے وقف کر لیا اور سیرت نبوی کے اس خاص پہلو
کو سیاست کا نام دے کر اس سے کنارہ کش رہے اور مجاہدین کے ذریعہ اس کی تعمیل و
مکمل ہوتی رہی۔ اس میں شبہ نہیں کہ تاریخ میں ایسے نفوس قدسیہ بھی نظر آتے ہیں جو ایک
طرف ارباب علم و قلم تھے تو ساتھ ہی اصحاب سیف و علم بھی۔ وہ مسند درس و تدریس کی
ذیت اور مسجد و خانقاہ کی رونق تھے اور ساتھ ہی میدان سیاست کے شہسوار بھی

لیکن ایسے جامع الصفات والکلمات بزرگوں کی تعداد بہت کم ہے اور انھیں قلیل
 التعداد بزرگوں میں شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی کی ذات گرامی بھی شامل ہے
 لیکن حضرت شیخ الہند نے جن خاص حالات میں دنیا کی ایک عظیم ترین اور ترقی یافتہ قوم
 (انگریز) کے خلاف اپنی سیاسی تحریک چلائی اور جس طرح چلائی اس سب کو اگر پیش نظر رکھا
 جائے تو تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ ان معدودے چند حضرات علماء میں بھی شیخ الہند کا مقام
 بہت ممتاز اور نمایاں ہے جہاں مسلمان آزاد ہوں ان کی اپنی حکومت اور فوج ہو وہاں نسبتاً
 یہ بات آسان ہے کہ اگر کوئی غنیم ان کے ملک پر حملہ آور ہو تو وہ اس کے مقابلہ کے لئے
 میدان جنگ میں گود پڑیں اور کمال شجاعت و بہادری اور بخونی و بے جگری کے ساتھ بہرہ
 آزمائیں۔

لیکن حضرت شیخ الہند اور ان کی تحریک کا معاملہ اس سے مختلف تھا یہاں صورت
 حال یہ تھی کہ سات سمندر پار کی ایک قوم جو مذہباً عیسائی تھی اور جو اس جنیت سے
 مسلمانوں کے ساتھ صلیبی لڑائیوں کو اب تک بھلا نہیں سکی تھی ہندوستان ایسے وسیع
 و عریض ملک پر حکمران تھی اور اپنی حکومت کی وسعت، جنگی طاقت و قوت و تدبیر و سیاست
 علوم و فنون۔ سائنس اور ٹکنالوجی اور صنعت و حرفت کے باعث دنیا کی عظیم ترین قوم
 سمجھی جاتی تھی اور ادھر اس ملک کی حالت یہ تھی کہ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں
 اس کو جو شکست فاش ہوئی تھی اب تک اس کے اثرات اور مہلک نتائج سے منہ
 نہیں سکا تھا ان حالات میں کسی ہندوستانی کے لئے اس فاتح اور حکمران قوم کو
 اس ملک سے نکال باہر کرنے کا خیال بھی آسان نہ تھا لیکن یہی حالات تھے کہ جن
 میں ایک نحیف الجسم مرد مومن جو وقت کا عظیم المرتبت عالم بھی ہے اور شیخ طریقت
 بھی دیوبند کے اپنے حجرہ میں پوریہ پر بٹھ کر وقت کی اس عظیم ترین حکومت کے
 پیچہ استبداد و استعمار سے ملک کو آزاد کرا لینے کا ایک نہایت وسیع منصوبہ بتاتا
 ہے اور ایک تحریک کی شکل میں اسے شروع کر دیتا ہے۔

بے شبہ یہ بھی جہاد ہے لیکن اس میں صفت بہادری اور شجاعت کا مظاہرہ
 کافی نہیں ہے بلکہ اس سے کہیں زیادہ ضروری ہے فہم و تدبیر، سیاسی سوچہ بوجھ، بین
 الاقوامی حالات سے واقفیت و تنظیم کی اعلیٰ صلاحیت، جوش کے ساتھ ہوش و عزم

ولید ہمت اور جس شخص نے حضرت شیخ الہند کی اس تحریک کا مطالعہ کیا ہے وہ جانتا ہے کہ ان چیزوں میں سے وہ کون سی شے تھی جس کی یہاں کمی ہو۔ منصوبہ کامیاب رہا یا ناکام اس سے بحث نہیں۔ دیکھنا صرف یہ ہے کہ یہ تحریک جس عزم و ہمت، ولولہ و جوش، فہم و بصیرت اور اعلیٰ تنظیم و تدبیر کے ساتھ چلائی گئی ہے اس کے پیش نظر اس میں کوئی مبالغہ نہیں ہے کہ شیخ الہند کا مرتبہ و مقام صرف برصغیر ہند و پاک کے علماء و مشائخ میں ہی سب سے اوجہا نہیں ہے بلکہ انیسویں صدی کے اواخر اور بیسویں صدی کے اوائل میں ترکی اور مصر میں جو مجاہدین حریت و آزادی پیدا ہوئے اور جنہوں نے اپنے ملکوں کو اچھنی اقتدار و تسلط سے آزاد کرنے کے لئے نہایت نمایاں کارنامے انجام دیے ان میں بھی بہت ممتاز نظر آتا ہے کیونکہ علم و عمل، تقویٰ و طہارت، شریعت و طریقت اور پھر دین اور سیاست کی جو جامعیت اور سمجھ گیری آپ کی شخصیت میں پائی جاتی ہے وہ کہیں اور نظر نہیں آتی۔ اس بنا پر ضرورت تھی کہ آپ کی عظیم شخصیت اور متنوع خدمات اور کارناموں کا بھرپور جائزہ ممکن الحصول مواد اور معلومات کی روشنی میں اس طرح لیا جائے کہ کوئی بہم لوتنہ اور گوشہ خفا میں نہ رہ جائے۔

حضرت شیخ الہند پر ہندوستان اور پاکستان میں متعدد کتابیں شائع ہو چکی ہیں لیکن وہ سب کسی نہ کسی حیثیت سے نامکمل ہیں کیونکہ ملک کی آزادی سے قبل جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں تو بقیہ رائے مصلحت حضرت مرحوم کی سیاسی تحریک کا ذکر تفصیل سے آہی نہیں سکتا تھا البتہ آزادی کے بعد سے اب تک جو کتابیں چھپی ہیں ان میں حضرت مرحوم کی سیاسی تحریک کا ذکر نسبتاً ذرا تفصیل سے ہے لیکن پھر بھی ایسی کتاب کی ضرورت تھی جس میں مولانا کی شخصیت، اخلاق و عادات، علمی اور عملی کمالات اور دینی و سیاسی خدمات ان سب کا جامع اور محققانہ تذکرہ ہو۔ یہ مقالہ اس ضرورت کی تکمیل کی غرض سے لکھا گیا ہے لیکن اس کو بھی بہم و جوہ مکمل نہیں کہا جاسکتا کیونکہ حضرت شیخ کی سیاسی تحریک اور خصوصاً ریشمی رونال کے متعلق جو سرکاری کاغذات لندن کی انڈیا آفس لائبریری میں محفوظ ہیں ان تک رسائی نہیں ہو سکی۔

مقالہ کی تیاری کے سلسلہ میں دیوبند کا یادگار سفر قابل ذکر ہے۔ میں دیوبند اتفاق سے ایسے موقع پر پہنچا تھا کہ وہاں مجلس شوریٰ کا اجلاس ہو رہا تھا جس

کی وجہ سے مقامی حضرات کے علاوہ کچھ بیرونی حضرات بھی تھے۔ محترم سرفیسر مولانا سید احمد صاحب اکبر آبادی جن کی توجہ اور عنایت شروع سے میرے لئے محدود معاون ثابت ہوئی انھوں نے وہاں موجود دیگر حضرات سے مجھے ملایا۔ ان حضرات کو میرے مقالہ کا موضوع معلوم ہوا تو بڑے خلوص اور تپاک سے ملے شیخ الہند سے نسبت ان حضرات کے لئے کافی وجہ کشمکش ثابت ہوئی۔

اس سفر میں شیخ الہند کے مکان کی زیارت ہوئی خاص توجہ سے وہ کمرہ دیکھا جس میں ارکان تحریک کے حقیقہ جلسے ہوا کرتے تھے جس میں متعدد مسلمان ارکان کے علاوہ ہندو اراکین تحریک بھی ہوتے تھے۔ شیخ الہند کے بعض اعزہ سے بھی ملاقات ہوئی۔ خصوصیت سے حضرت شیخ الہند کی چھوٹی صاحبزادی محترمہ بتول صاحبہ نے حضرت شیخ الہند کے متعلق بہت سی ایسی باتیں بتائیں جو کتابوں میں نہیں ملتی۔ میں ان سب حضرات کا شکریہ ادا کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔

مقالہ کی تیاری کے سلسلہ میں اپنے نگران سرفیسر مولانا سید احمد صاحب اکبر آبادی کا غایت درجہ ممنون ہوں کہ انھوں نے قدم قدم پر رہبری و رہنمائی اور اپنے ہمیشہ قیمت مشوروں سے نوازتے رہے۔ سرفیسر اکبر آبادی صاحب محرم کی خصوصی توجہ اعانت ہمدردی کی بنا پر علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ نے مجھے اس مقالہ سربانی ایچ ڈی کی ڈگری دی۔

استاد مکرم جناب قاضی مظہر الدین احمد لکھنوی صاحب صدر تہذیب سنی دینیات علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ نے میری توجہ اس امر کی طرف بار بار منعطف کرائی کہ میں اپنے اس مقالے پر نظر ثانی کر کے اسے زور طباعت سے آراستہ کروں ان کی بار بار یاد دہانی اور توجہ نے مجھے اس پر آمادہ کیا کہ میں اس پر نظر ثانی کر سکوں۔ میں ان کا درجہ ممنون ہوں کہ انھوں نے نظر ثانی کرنے وقت اپنے ہمیشہ باشعور سے مجھے نوازا اور اس کی طباعت کے لئے انھوں نے اجازت مرحمت فرمائی۔

میں یہاں سرفیسر خلیق احمد نظامی صاحب ڈین دینیات فیکلٹی کانسٹانس گزارندہ ہوں تو بڑی احسان فراموشی ہوگی۔ سرفیسر موصوف نے خصوصی توجہ فرما کر یونیورسٹی کے "اشاعت مقالات فنڈ" سے ایک گراں قدر رقم منظور فرمائی جس کے بغیر اس کتاب کا

ہونا ناممکن تھا۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی صاحب محترم نے بھی اپنی انتہائی مصروفیات کے باوجود میسر مقالے پر نظر ثانی کی اور آسمیں بہت سے مقامات پر اپنے گرانقدر مشورہ سے نوازا۔ بعض ابواب کو میں نفاذ کے لحاظ سے کم کرنا چاہتا تھا لیکن موصوف نے اس کو برقرار رکھنے پر زور دیا اور محض فنڈ کی کمی کیونکہ سے اسکو خارج کرنے سے منع فرمایا۔ موصوف کی علم نوازی کی یہ ایک اٹوٹھی مثال ہے۔

احسان شناسی ہوگی اگر اپنے مخلص کرم فرماؤ اکثر محمد اسلم استاد شعبہ تاریخ پنجاب یونیورسٹی لاہور کے تعاون کا ذکر نہ کروں گا اکثر صاحب موصوف نے پاکستان سے بعض ایسی کتابیں بھیجیں کہ ان کے بغیر سیاسی خدمات سے متعلق مقالہ کاسب سے اہم جزو ناقص و نامکمل رہ جاتا۔ میں موصوف کا ستہم دل سے ممنون ہوں۔

استاذ محترم ڈاکٹر فضل الرحمن صاحب گنوری لکچرر شعبہ سنی دینیات بھی شکریہ کے مستحق ہیں کہ ان کی عنایت سے شیخ الہند کے کچھ خطبے اور ترک موالات کا مشہور فتویٰ دستیاب ہوا نیز چند غیر مطبوعہ خطوط بھی آپ نے فراہم کئے۔

آخر میں، میں اپنے تمام احباب کا شکریہ ادا کرتا ہوں جنہوں نے وقتاً فوقتاً اس مقالے کی تیاری میں میسر ہی ہر طرح مدد فرمائی۔

مؤلف اقبال

آئندہ ابواب کی ایک جھلک

باب اول :- پہلے باب میں یہ دکھایا گیا ہے کہ انگریزوں کی آمد اور ملک پر ان کے تسلط سے قبل ملک کی عمومی حالت کیا تھی نیز اس امر پر تفصیل سے روشنی ڈالی گئی ہے کہ وہ کون سے عوامل تھے جنہوں نے انگریزوں کو اس کاموقع دیا کہ وہ معاملات ملکی میں دخل اندازی کرنے لگے اور رفتہ رفتہ اپنی قوت اتنی بڑھالی کہ پورا ملک ان کے سپہ استبداد میں آگیا۔ اس سلسلہ میں یہ دکھایا گیا ہے کہ مختلف امراء اور والیان ریاست مکمل بے فکری کے ساتھ جاوعلیش دے رہے تھے اور امور سلطنت سے تقریباً بے نیاز ہو گئے تھے جنہیں کچھ دلچسپی تھی وہ ایک دوسرے کی خلاف سازشیں کرنے اور اس کو کمزور کرنے کے درپے رہتے تھے ریاستوں کے اس انتشار سے مرکزی حکومت برابر کمزور ہوتی جا رہی تھی۔ اور ریاستوں پر اس کا اثر اور اقتدار کم ہونے لگا تھا۔ اسی دوران سکھوں، برہمنوں اور جاتوں کی سرورش نے مرکزی حکومت کو نیم جان کر دیا۔ نادر شاہ اور احمد شاہ ابدالی کے حملوں پر بھی کسی قدر تفصیل سے روشنی ڈالی گئی ہے۔

احمد شاہ ابدالی کو حملہ کی دعوت حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے دی تھی لیکن کیوں ہنگ کو تباہی کے دبانے پر کھڑا دیکھ کر اس کو تباہی و بربادی کے غار میں گرنے سے بچانے کے لئے۔ لیکن مغلیہ حکومت زوال کی جس منزل میں پہنچ چکی تھی اس میں وہ ابدالی کے حملہ سے بیدار نہ ہو سکی اور اس نے آخری بار سنبھلنے کا موقع بھی کھو دیا۔

شیخ الہند کی تحریک کے مطالعہ سے ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ آپ کی تحریک شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک کا پر تو اور نقش ثالث ہے اس لئے تحریک کے پس منظر کی حیثیت سے ہم نے شاہ صاحب کی تحریک کا کسی قدر تفصیلی جائزہ لیا ہے اور شاہ صاحب کے بعد آپ کی تحریک کے نقش ثانی کی حیثیت سے حضرت سید احمد شہید کی کوششوں کا بھی واضح تذکرہ کیا ہے۔

اس پورے عرصہ میں جب مرہٹے، سکھ اور جات مرکزی مغلیہ حکومت سے ٹکرائے اس کی قوت کمزور کر دینے کے ساتھ ساتھ اپنی قوت بھی کمزور کئے رہے تھے۔ اس وقت ملک میں ایک لبرلزم تھی جو انتہائی خاوشی کے ساتھ برپا رہی اپنے دست و بازو تو رکھنے اور اپنی قوتوں کو منظم کر نہیں سکتے تھے۔ یہ اچیز تمام اس لئے آہستہ آہستہ سیاست ملک میں دراندازی شروع

کی اور نوبت یہاں تک آئی کہ مغلیہ سلطنت کے آخری تاجدار بہادر شاہ ظفر کو بے دست و پایا کر تخت شاہی سے اتار کر اپنی حکومت قائم کر لی۔ ع
ہے جرم ضعیفی کی سزا مرگ مفاجات

انگریزوں نے ملک پر تسلط حاصل کرنے کے بعد ہندوستان کے اصل باشندوں پر عرصہ حیات سنگ کر دیا۔ سیاست کی باگ ڈور تو ان کے ہاتھوں میں سہی ہی، صنعت و تجارت سے بھی ملکی باشندوں کو بے دخل کر دیا جس سے ان کی قوت ٹوٹ گئی۔ جلد ہی انھوں نے مذہبی امور میں بھی مداخلت شروع کر دی۔ جس نے اہل ملک کا سیمانہ جبر کبریز کر دیا۔ یہاں تک کہ بالآخر ۱۸۵۷ء میں چھلک ہی پڑا۔ ان تمام واقعات کا مکمل جائزہ پیش کیا گیا ہے۔

۱۸۵۷ء کی ناکامی نے ایک عصر کیلئے اہل ملک کے حوصلوں کو لست کر دیا تھا اور وہ مایوس ہو کر تقدیر کے سہارے بیٹھ رہے تھے اس تاریکی سے روشنی کی ایک کرن چھوٹی اور تحریک ولی اللہی کے باقیات صالحات نے دیوبند میں ایک مدرسہ قائم کیا۔ جس کا مقصد قیام محض تعلیم و تعلم نہ تھا بلکہ اس کے ذریعہ مایوس دلوں کو امید و حوصلہ کا پیغام بھٹنا تھا اس باب کے آخر میں دیوبند کے قیام پر تفصیل سے روشنی ڈالی گئی ہے۔

باب دوم: دوسرے باب میں شیخ الہند کے خاندان، خصوصیت سے آپ کے والد مولانا ذوالفقار علی صاحب کے کسی قدر حالات اور ان کی علمی و دینی خدمات کے تذکرہ بعد شیخ الہند کی ولادت بچپن، تعلیم، آپ کے اساتذہ، پھر دارالعلوم دیوبند میں مدرسہ و خصوصیات درس کا ذکر ہے نیز اسی میں آپ کی شادی، اولاد، پھر نوکیوں کی شادی، گھر میں آپ کے معمولات اخلاق و عادات وغیرہ کا ذکر ہے۔

اسی باب میں سفر حجاز کے دوران حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کی سے بیعت خلافت اور اس سلسلہ کے دیگر متصوفانہ اشغال کا ذکر ہے۔

باب سویم: اس باب میں شیخ الہند کی علمی خدمات کا تذکرہ ہے جس کے ذیل میں آپ کی تصنیفات و خطابت اور شاعری وغیرہ سے بحث کی گئی ہے۔ تصنیفات کے ضمن میں آپ کی تمام چھوٹی بڑی تصنیفات کا تذکرہ کیا گیا ہے اور ان پر تبصرہ کرنے کے ان کی خصوصیات واضح کر دی گئی ہیں بعض جوانی کتابوں کے متعلق یہ تفصیل

فلج کردی گئی ہے کہ متعلقہ موضوع پر کیا مسائل سامنے آئے تھے اور کن حالات میں آپ نے ان پر قدم اٹھایا۔

خطبات کے ذیل میں روزمرہ زندگی میں خطابت کے اثرات پر ایک نوٹ کے بعد شیخ الہند کی خطابت کا تذکرہ ہے چند تقریروں کے حسبہ جستہ اقتباسات بھی نقل کر دیے ہیں۔

شعر و شاعری کے سلسلہ میں یہ حقیقت مد نظر رکھنی چاہیے کہ آپ کی شخصیت کا اصل پہلو شعر و شاعری نہیں۔ بیشک آپ نے مختلف اوقات میں کبھی کسی حادثہ سے متاثر ہو کر کبھی محض جودت طبع اور طبیعت وجد میں آنے پر اشعار کہے لیکن شخصیت کو اس کے گرد محیط سمجھنا صحیح نہیں۔ ان اشعار کو خالص شعری و فنی پیمانہ سے نا پنا شعر و فن اور شخصیت دونوں کے ساتھ ناالصافی ہوگی اس لیے کوٹیشن کی گئی ہے کہ آپ کے شعری سرمایہ پر لکھتے وقت محض تاثراتی کیفیات اور شعری خصوصیات کو اجاگر کر دیا جائے۔

باب چہارم و پنجم :- شیخ الہند کی خدمات کے دو جزو ہیں ایک علمی خدمات جن کا مفصل تذکرہ تیسرے باب میں کیا جا چکا ہے۔ دوسرا جزو آپ کے قومی سیاسی خدمات کا ہے جس کی اہمیت کے پیش نظر اسے مستقل باب میں علاحدہ پیش کیا گیا ہے خدمات کا یہی وہ جزو ہے جس نے آپ کو اپنے حلقہ میں امتیاز و انفرادیت بخشی ہے۔

بدقسمتی سے سمجھا یہ جاتا ہے کہ مذہب و سیاست کے دو الگ الگ خانے ہیں ایک کو دوسرے سے کوئی واسطہ اور علاقہ نہیں لیکن حقیقت واقعہ یہ ہے کہ یہ تصور بے اثر غلط ہے اس تصور کے ساتھ اسلامی تاریخ کا مطالعہ کیجئے تو چند قدم بھی یہ مبہوم تصور کے ساتھ نہیں دے سکتا۔ سیر نبوی ہی کو لے لیجئے۔ ایک ہی ذات گرامی صلی اللہ علیہ وسلم ہے جسے آپ نماز روزہ یا دوسری عبادات کی تلقین کرتے ہوئے پائیں گے۔ اور مقدمات فیصلہ کرتے ہوئے سبھی سیاسی گتھیاں سلجھاتے ہوئے سبھی۔ ایک ہی شخصیت ہے جسے مسجد نبوی میں کبھی تنہا کبھی صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی معیت میں یا الہی میں مشغول اور ذات باری سے مصروف

راز و نیاز پائیں گے کبھی بدر و احد اور تبوک و خندق کے معرکہ میں دیکھیں گے۔ ایک شخصیت ہے جسے عرصہ حیات تنگ ہونے پر صہب چھپا کر مکہ معظمہ سے نکلنا پڑتا ہے۔ وہی زیادہ شخصیں صرف دس سال بعد کسی فخر و تعلق نہیں بلکہ بارگاہ خداوندی میں سر نیاز خم کئے ہوئے مگر ناسخا نہ حیثیت سے مکہ معظمہ میں موجود ہے جس کو حرم کعبہ میں سناڑ پڑھنے کی اجازت نہ تھی اس کے قدموں میں بیت اللہ کی کنجیاں پڑی ہوئی ہیں۔ تاریخ ان واقعات کا تعلق دو الگ الگ شخصوں سے نہیں ایک ہی سے بتاتی ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ میں دیکھئے ایک ہی شخص ہے جس کے ایمان و اسلام کے لئے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم دعا مانگ رہے ہیں۔ ایمان و اسلام لانے پر یہ مرتبہ نصیب ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر مسیگر بعد کوئی بنی ہوتا تو وہ عمر ہو تے۔ ایسے قابل صدر شک ایمان والے صحابی کی زندگی پر نظر ڈالئے کیا مذہب و سیاست کے دو خانے کہیں نظر آتے ہیں پھر یہ تصور کہاں سے در آیا۔ ہندومت کے جوگ کا اثر ہوا انصاری کے تصور رہبانیت سے اس کی جڑیں ملتی ہوں نہیں سے بھی آیا ہو بہر حال باطل تصور ہے۔

حضرت شیخ الہند اپنے سلف صالحین کے پیرو تھے اپنی تمام تر علمی و دینی خدمات کے ساتھ ساتھ حالات دیکھ کر اور ضرورت سمجھ کر میدان سیاست میں آئے لیکن حالات کا اقتضا تھا کہ کھل کر سامنے نہ آیا جائے اور خموشی سے طوق غلامی گلے سے اتار چھیننے کی جدوجہد کی جائے۔ اس لئے آپ نے سالہا سال کی محنت سے اپنی کوششوں کو ترتیب دیا ہمارے خیال میں آپ کی تحریک شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک کا نقش ثالث ہے۔ عام طور سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ تحریک ریشمی رومال آپ کی ان سیاسی کوششوں کا واحد مظہر ہے مگر یہ خیال صحیح نہیں اس باب میں ہم نے یہ دکھایا ہے کہ آپ کے مختلف کام جنہیں عموماً سیاسیات سے علاحدہ سمجھا جاتا ہے وہ سب کے سب باہدگر مربوط اور ایک ہی سلسلہ کی مختلف کڑیاں ہیں نیز یہ آپ کی ان کوششوں کے چھوٹے چھوٹے مظاہر ہیں ان میں سب سے واضح کوشش وہی ہے جو تحریک ریشمی رومال کے نام سے مشہور ہوئی۔ جو سچے باب میں شمرۃ الترتیب، جمعیۃ الاصلاء، نظارۃ المآثر وغیرہ کے قیام اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات کا ذکر کیا گیا ہے۔

پانچویں باب میں ان حالات کا ذکر ہے جن میں تحریک محدود دائرہ کار سے نکل کر

بیرون ملک تک پھیل جاتی ہے اور جس میں مقننہ مقاصد کے حصول کے لئے مولانا سندھی کے سفسر کابل اور اسکے مقاصد سر روشنی ڈالنے کے بعد سرحدی لوگوں کو آمادہ جہاد کرنے کی تفصیلات کے علاوہ مولانا سندھی کے قیام کابل کے مکمل حالات، ہندوستان و افغانستان کے علاوہ چین و برما، فرانس، جاپان اور امریکہ بھیجے ہوئے وفود کا تذکرہ کرنے کے بعد تحریک کے کام سے خود شیخ الہند کے سفر حج کا پوری تفصیل کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔

ہندوستان میں خطوط کا راز فاش ہو جانے کے بعد مولانا سندھی کی کابل میں نظر بندی اور شیخ الہند وغیرہ کی مالٹا کی اسارت کے واقعات بالتفصیل لکھے گئے ہیں۔ والنتہ یانا والنتہ طور پر انگریزوں کا آلہ کار بن کر جن لوگوں نے تحریک کو ناکام بنا دیا آخر میں ان کا بھی تذکرہ کر دیا گیا ہے۔

باب ششم :- شیخ الہند مالٹا کی اسارت کا طویل عرصہ گزار کر ہندوستان آئے تو کچھ عسر طبعی کا تقاضا اور بڑی حد تک مالٹا کی ناقابل برداشت سردی اور اس پر مستزاد وہاں کی سزاؤں نے توئی میں غیر معمولی ضعف و اضمحلال پیدا کر دیا تھا صحت تو پہلے بھی کچھ زیادہ اچھی نہ تھی لیکن اب بہت زیادہ نحیف و نڈر ہو گئے تھے اس کا قید و بند کا مقصد یہ تھا کہ حصول حریت کا وہ لشہ سرد ہو جائے جو خود آپ کے رگ و ریشہ پر چھایا ہوا تھا اور آپ کے واسطے سے ایک بڑے طبقے پر اثر انداز ہوتا جا رہا تھا لیکن سزائیں جھیل کر یہ لشہ کم نہ ہوا بڑھ گیا۔

بڑھتا ہے اور ذوق گنہ یار سزا کے بعد

چنانچہ واپسی کے بعد آپ نے اپنی غیر معمولی خرابی صحت کے باوجود مختلف شہروں کے سفر کئے، مختلف مسائل میں کھل کر اپنی رائے دی، نیز مولانا محمد علی جوہر کی دعوت پر قیام جامعہ ملیہ کے تاسیسی اجلاس میں شرکت فرمائی۔ اس کے چند ہی دنوں بعد علالت اور شدت اختیار کر گئی جس کی انتہا آپ کے وصال پہنچی۔ مقالہ کے چھٹے باب میں یہی مندرجات مذکور ہیں۔

ضمیمہ آخر میں چند صفحات کے اضافے سے حسب ترتیب ذیل چند ضمیمے شامل کر دیے گئے ہیں۔

۱۔ ممتاز تلامذہ۔ مع آقاری نوٹس

۲۔ خلفار و مجاہدین

مکاتیب

۳۔ آخری ضخیمہ جو مکاتیب سے متعلق ہے اس میں مکاتیب کے افادی پہلو پر ایک مختصر نوٹ کے بعد مختلف کتابوں اور اخبارات و رسائل سے جمع کر کے نیز کچھ غیر مطبوعہ خطوط بھی نقل کر دئے گئے ہیں۔

شیخ الہند مولانا محمود حسن
حیات اور علمی کارنامے

باب اول

ہندوستان ۱۸۵۷ء سے پہلے

مغلیہ سلطنت کے شکوہ و بددہ کا جو نقش عالمگیر کے عہد میں قائم ہو گیا تھا ہر بیٹوں کی شورش سے اگرچہ اس پر کچھ دھندلاہٹ کے آثار پیدا ہو گئے تھے تاہم عالمگیر کے عہد تک یہ گمان نہ تھا کہ سلطوت و قوت کا یہ نقش یوں مٹ جائیگا۔ عالمگیر کے بعد سر زمین ہند کا وسیع تر میدان سیاست یکسر نااہلوں کے ہاتھ میں چلا گیا جنہوں نے مرکزی حکومت کو باز پچھ اطفال بنا کر رکھ دیا۔ مختلف ریاستیں اور صوبے مرکز کی گرفت سے آزاد ہو گئے اور خود صوبیداروں کے مابین حصول اقتدار کی کشاکش پیدا ہو گئی۔ مرہٹوں کا فتنہ جو عالمگیر کے عہد میں کچھ دب سا گیا تھا اس نے از سر نو سراٹھایا۔ راجپوت، جاٹ اور سکھوں نے اس قیامت خیز طوفان کو اور بڑھایا رہی سہی کمی نادر شاہ اور احمد شاہ ابدلی کے حملوں نے پوری کر دی۔ ان تمام شورشوں نے سلطنت مغلیہ کی کسر توڑ دی۔ (۱)

نااہلوں کا تسلط تھا ان سے بن کیا پڑتا انھوں نے وقت اور دولت کا صحیح معنی عیاشی و بدستی خیال کیا۔ محمد شاہ جو اپنی شہسہرہ آفاق عیاشیوں کی وجہ سے ”نکلیا“ کے نام سے مشہور ہے تین تین سو کسبیاں اپنے سامنے لگی بچاتا تھا اس کے باورچی خانہ کا خرچ تین کروڑ روپیہ ماہوار تھا۔ (۲) انھیں نااہلوں میں ایک اور بادشاہ وقت کا یہ حال تھا کہ ایک پھل بیچنے والی کنڑوں پر مر مٹا اور اس کو ملکہ بنا کر چھوڑا۔ (۳) حکومت کی اس کمزوری سے مرہٹوں، جاٹوں اور سکھوں سب نے فائدہ اٹھانے کی کوشش کی سب نے ٹکرائی کر اپنی قوت ختم نہیں تو کمزور ضرور کر لی۔ پھر

احمد شاہ ابدالی کے ایک حملہ (۹۱ - ۱۷۶۰) نے مرہٹوں کا بڑھتا ہوا زور توڑ دیا۔

اس پورے عرصہ میں جب یہ قویں ٹکرائیں اگر اپنی قوت کمزور کر رہی تھیں، ایک اور قوت کھڑی ہو ایک طرف اپنے زور بازو کو اور قوی کر رہی تھی اور دوسری طرف ہندوستان کی سیاست اور اس کے آثار چڑھاؤ کے غائر مطالعہ میں مصروف تھی۔

اس نے اپنے زور بازو کی نمائش پہلی بار پلاسی کے میدان میں کی، یہیں میدان اس بڑھتی ہوئی قوت (انگریزوں) کے ہاتھ رہا۔ زور بازو کی یہ نمائش اگرچہ محدود پیمانہ پر تھی، لیکن اس محدود کامیابی نے آئندہ کے لئے عزم و حوصلہ کی نئی راہیں کھول دیں۔

ہندوستانی تاریخ کا یہ المناک باب ہے کہ اس محدود کامیابی سے لوگوں نے آئندہ آنیوالے خطرات کا صحیح اندازہ نہ لگایا، ہمارے خیال میں اس میں سیاسی بے بصیرتی نہیں بلکہ بے بصری کا دخل ہے، پلاسی کی معرکہ آرائی سے ایک سال قبل سراج الدولہ نے جون ۱۷۵۷ء میں شوریدہ سرانگریزوں کو کلکتہ سے نکال باہر کیا، مگر بعد میں باغیوں کو معاف تک کر دیا، گلیلہ حالانکہ یہ وقت وہ تھا کہ اس فتنہ کا استیصال کیا جاسکتا تھا، لیکن ایسا نہ ہو سکا۔ (۴) سراج الدولہ نے شرارت و اخلاق کا معاملہ کیا، حالانکہ یہ "شرافت" و "اخلاق" کے الفاظ سیاست کی ٹکسال کے باہر کے ہیں۔

انگریزوں نے ہندوستان کی سیاست کا ایک طویل عرصہ تک مطالعہ کیا، ہندوستانی حکمرانوں کی ایک ایک کمزوری سے واقف ہوئے، اس کے بعد انھوں نے بتدریج ملکی معاملات میں مداخلت شروع کی۔ اس کے بعد جن راہوں سے داخل ہونا ان کے لئے ممکن تھا وہاں سے داخل ہوئے۔ مسز ای کی تجزیہ بالکل صحیح ہے کہ۔

"ہندوستان کو انگلستان نے اپنی تلوار سے فتح نہیں کیا، بلکہ خود ہندوستانیوں کی تلوار سے۔ رشوت، سازش اور حد درجہ کی دورخی پالیسی پر عمل کر کے ایک جماعت

۱۔ ناصر کاظمی۔ انتظار حسین۔ سن ستاون میری نظر میں۔ ص۔ ۴۵

۲۔ خورشید مصطفیٰ رفعتی۔ جنگ آزادی ۱۷۵۷ء۔ ص۔ ۷۱

۳۔ "۔ ص۔ ۷۲

۴۔ باری علیگ۔ گچینی کی حکومت۔ ص ۳۵

کو دوسری سے لڑا اگر انھوں نے یہ ملک حاصل کیا۔ (۵)

ہندوستان میں انگریزوں کی پوری مدت قیام پر ایک نظر ڈال لیجئے، مسز ایبی بسنٹ کا مندرجہ بالا تجزیہ حشر بحسرت صحیح ثابت ہوگا۔

انگریز یہاں جب تک رہے ان کی کوشش یہی رہی کہ یہاں کے باشندوں میں اتحاد و یکجہتی کی فضا نہ پیدا ہوئے یا اس مقصد سے انھوں نے فرقہ وارانہ منافست پھیلانی۔ یہی نہیں بلکہ خود مسلمانوں کو مسلمانوں سے ٹکرا دیا، چنانچہ انھوں نے بعض انتہائی سطحی اور معمولی اختلافات کو اس قدر ہوا دی کہ پورے ملک میں باہمی اختلافات کا ایک طوفان اٹھ کھڑا ہوا اور پوری مسلم قوم ذہنی و فکری طور پر مختلف ٹکڑوں میں بٹ گئی۔

انگریز مسلمانوں کے ان اختلافات میں دور کے تماشائی نہ رہے، اختلافات کی خلیجوں کو وسیع تر کرنے کے لئے انھوں نے مختلف گروہوں کی مالی امداد و تعاون سے بھی دریغ نہ کیا۔

مسلم عوام بہبودہ اختلافات میں مبتلا تھے، اور بادشاہ و امراء زوال و انحطاط کے ہر خطرے سے بے نیاز ہو کر مصروف وادعیش تھے۔

سکھوں، جاٹوں، اہمرہٹوں نے شیرازہ حکومت پہلے ہی درہم برہم کر رکھا تھا نادر شاہ اور احمد شاہ کے حملوں نے ساری قوت و شوکت کا جنازہ نکال دیا احمد شاہ دہلیان عام کی جھٹ نک گل گزاتا رہے گھیا، موتی مسجد میں لگا ہوا اور آب دار کا گچھا بھی اس سے نہ بچ سکا۔ (۶)

ایک طرف اس طرح کے طوفانِ شاہانِ مغلیہ کی تباہی کا پدمے رہے تھے دوسری طرف خود شاہانِ مغلیہ ان تمام خطرات سے بے نیاز ایرانی اور توراتی اور مغل و افغانی کشاکش کے اسیر تھے شاید وہ اس احساس سے عاری ہو چکے تھے جو انھیں مستقبل کے خطرے سے خبردار کرتا تھا حالات بہت بگڑنے پر احساس ہوا بھی تو اتنا کہ اب تباہی و بربادی یقینی ہے شاہ عالم

نے اس کا اظہار اسطرح کیا ہے۔

آفتاب فلک رفعت و شاہی بودیم
بر در شام زوال آہ سیہ کارمی ما

انگریزوں کے لئے ملک کے مندرجہ بالا حالات بہت سازگار ثابت ہوئے، اپنی قوت بڑھانے کے ساتھ وہ سازشوں کے جال پھیلاتے رہے پلاسی کی کامیابی نے ان کو عزم و حوصلہ کو اور تقویت بخشی۔
ایسٹ انڈیا کمپنی کے یہ تاجر جو ہندوستان کی فضا سازگار پاکر تجارت چھوڑ سیاست کے میدان میں آکر دے پڑے تھے، اور اب باشندگان ہند کے امن و امان اور سکون و اطمینان کے تاجر بن بیٹھے تھے، ان کے مقابلہ کے لئے والی میسور سلطان شیو شہید اسٹھ کھڑے ہوئے۔

سلطان نے انگریزوں کے خطرناک مقاصد کا اندازہ کر کے اندرون ملک مختلف نوابین اور والیان سلطنت کو ان کے مقابلہ کے لئے آمادہ کرنیکی کوشش کی بیرون ملک سلطان ترکی سلیم عثمانی وغیرہ سے بھی مدد چاہی۔ آخر میں خود انگریزوں سے مصروف ہو گئے۔ "اپنوں" کی غداری نے کامیابی سے ہمکنار نہ ہونے دیا، آخر ۴ مئی ۱۷۹۹ء کو سرنگاپٹیم کے معرکہ میں جان جان آفریں سپرد کی۔ (۷)

آخری وقت میں جب سلطان زخم خوردہ ہو کر گر پڑے تھے تو ایک گورے نے آپ کی بیش قیمت پیشی لینا چاہی تو سلطان نے تلوار کا الیا وار کیا کہ اس کے گھٹنے کی ہڈی کٹ گئی جس پر اس نے آپ کی پیشانی پر گولی باردی۔ (۸)

آخری وقت میں سلطان نے اپنے غدار ساتھیوں کو قتل کیا تھا کہ اس غداری کا نتیجہ سمجھیں اس وقت معلوم ہو گا جب تم اور سمجھاری آئندہ تسلیں اس

ملک میں محتاج اور ذلیل ہو کر ایک ایک دانہ چاول اور ایک ایک گٹھی پیاز کو ترسیں گی۔ (۹)

سلطان کی شخصیت انگریزوں کے لئے انتہائی قابل نفرت تھی۔ ہندوستان سے جاتے دم تک اس نفرت کا یہ حال تھا کہ اپنے کتوں کو ان کے نام سے لگاتے تھے۔ (۱۰)

انگریزوں نے سلطان کو بدنام کرنے کے لئے یہ مشہور کیا کہ وہ اپنی ہندو رعایا کو زبردستی مسلمان بنایا کرتے تھے لیکن یہ افسانہ محض سلطان کو بدنام کرنے کے لئے گڑھا گیا تھا ہندوؤں سے ان کے دوستانہ مراسم تھے۔ (۱۱)

گانڈھی جی نے (Young India) کے ایک مضمون میں سلطان کی رواداری اور حب الوطنی کا کھل کر اعتراف کیا تھا اور کہا تھا کہ وطن اور قوم کے شہیدوں میں ان سے بلند مرتبہ کوئی نہیں۔ (۱۲)

سلطان کی جسرات و شجاعت ضرب المثل کی حیثیت رکھتی ہے، ان کا مشہور مقولہ ہے کہ: ”گیدڑ کی صد سالہ زندگی سے شیر کی ایک دن کی زندگی اچھی“۔ ان کی شہادت کی اطلاع جب جنرل ہورس (Horse) کو ملی تو اس نے آپ کی نقش پر کھڑے ہو کر کہا کہ ”آج سے ہندوستان ہمارا ہے“ (۱۳)

سلطان کی شہادت کے بعد انگریزوں کے لئے میدان خالی ہو گیا اور پھر ہندوستان گویا واقعی انھیں کا ہو گیا۔ پلاسی کے بعد سرنگاپٹم کے معرکہ میں یہ دوسری اہم کامیابی تھی جس نے انگریزوں کے جوشے اور بلند کردے۔

-
- ۷۔ سید ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۳۸
 - ۸۔ سید امجد علی۔ سوانح سلطان ٹیپو۔ ص۔ ۱۳۷
 - ۹۔ سید حامد حسن حبیلانی۔ تصویر کا دوسرا رخ۔ ص۔ ۷۹
 - ۱۰۔ سید ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۲۹
 - ۱۱۔ عبدالعزیز بیٹ۔ ٹیپو سلطان۔ ص۔ ۲۵
 - ۱۲۔ سید ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۳۹

شاہ دہلی کے اختیارات گورنر بروز محدود ہوتے جا رہے تھے اور نظم مملکت میں اتاری پھیلتی جا رہی تھی تاہم ہندوستان کی عام رعایا میں بادشاہ وقت کا ایک وقار اور اس کے لئے جذبہ ہمدردی تھا۔ (۱۳)

بنگال میں انگریز پہلے ہی قدم جما چکے تھے۔ ۱۸۳۷ء میں جب شاہ عالم مسند حکومت پر تھا تو لارڈ لیک فاسٹمانہ دھلی میں داخل ہو گیا اور مرکزی حکومت کا نام نہاد مالک و مختار شاہ عالم انگریزوں کا پینشن خوار مقرر ہو کر رہا۔ (۱۵)

ہندوستان پر مسلمان صدیوں سے ایک فاتح قوم کی حیثیت سے حکمرانی کر رہے تھے لیکن انگریزوں کے تسلط سے مسلمانوں پر پشیمردی چھا گئی۔ اب وہ ایک فاتح حکمران طبقہ کے فرد نہ تھے بلکہ مغلوب و محکوم ہوتے جا رہے تھے، عوام بے دست و پا اور حکمران بے غیرت و بے حیا تھے۔

۱۸۵۷ء کی جنگ پلاسی اور اس کے بعد سلطان ٹیپو کی شہادت نے مسلمانوں کو اور بد دل کر دیا۔ ۱۸۵۷ء میں فتح دہلی کے موقع پر لارڈ لیک کے معاہدہ اور ۱۸۵۷ء میں اکبر شاہ ثانی کی تخت نشینی نے مایوس اور شکستہ دلی کو بڑھا دیا۔ (۱۶) یاس و ناامیدی کا رد عمل انگریزوں سے بے پناہ نفرت کی شکل میں ظاہر ہوا عوام و خواص سب کے پاس نفرت ہی ایک جوابی اقدام کے طور پر باقی تھی۔ کلائیو، بیشنگرا، اندکار، نواس کے کارنامے کیا کم تھے۔ ۱۸۴۸ء میں ڈلہوزی کی آمد مسلمانوں کے لئے اور پریشانی و سرایتگی کا باعث ہوئی۔ (۱۷)

شاہان مغلیہ جب انگریزوں کے پینشن خوار ہو کر رہ گئے تو انگریزوں نے ان کے ساتھ انتہائی توہین اور حقارت کا معاملہ شروع کر دیا شاہ عالم کے ساتھ کرنل اسمتھ نے نہایت توہین آمیز سلوک کیے۔ (۱۸) بادشاہوں کی عزت کرنا ان کی قوت کو باقی رکھنا تھا اس لئے نازیبا حرکتیں شروع کر دی گئیں۔ (۱۹)

۱۳۔ سید ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان - ص - ۱۳۸

۱۴۔ مارشمنین - تاریخ ہند - ص - ۲۶۸

۱۵۔ ڈاکٹر محمد اشرف - ہندوستانی مسلم سیاست پر ایک نظر - ص - ۱۳

۱۸۳۷ء میں جب آخری مغل بادشاہ تخت نشین ہوا تو ذلت آمیز برتاؤ بڑھتا جا رہا تھا، جھک کر سلام کرنا اور بادشاہ کا قدوی خاص "بٹنا ناروا تھا۔ اعلان کر دیا گیا کہ بہادر شاہ کے بعد مغل خاندان لال قلعہ سے نکال دیا جائیگا اور "شاہ" کا لقب سبھی ختم ہو جائیگا۔ (۲۰)

انگریزوں کا یہ طرز عمل قدرتی طور پر ہندوستان کے عام باشندوں کے لئے تکلیف دہ ثابت ہوا کیونکہ اس گئی گزری حالت میں بھی ان کی لگا ہوں میں شاہان مغلیہ کا احترام باقی تھا۔ (۲۱)

انگریز اور ہندوستانی عوام، ۱۸۵۷ء تا ۱۸۵۹ء

انگریز ہندوستان میں تاجر کی حیثیت سے آئے تھے لیکن یہاں کے بدلتے ہوئے سیاسی حالات میں انھوں نے ابتدا میں ہی اپنے لئے جگہ پیدا کرنے کی کوشش کی۔ اورنگ زیب کے بعد جب حکومت و اقتدار کی باگ ڈور تمام تر نااہلوں کے ہاتھ میں چلی گئی تو ایسے حالات پیدا ہوئے کہ انگریزوں کو اپنی قوت بڑھانے کا موقع مل گیا۔

۱۸۵۷ء میں پلاسی کے میدان میں جب انھوں نے پہلی بار اپنی قوت کا مظاہرہ کیا تو سمجھنے والوں نے اسی وقت آئندہ پیش آنے والے سیاسی خطرہ کا اندازہ کر لیا تھا، چنانچہ یہ پہلی فتح ان کی بعد کی فتوحات کے لئے پیش خیمہ ثابت ہوئی۔

بنگال پر تسلط کے بعد ہی سے انھوں نے عوام الناس کے لئے ناگفتہ بہ

-
- ۱۶۔ مولانا فضل حق خیر آبادی۔ ترجمہ عبدالشاہد خان شیروانی باغی ہندوستان۔ ۱۳۸-۱۳۹
 - ۱۷۔ سید ہاشمی فرید آبادی۔ تاریخ مسلمانان پاکستان و بھارت۔ ص - ۳۲۲
 - ۱۸۔ مسز ہورلٹھ انگلیس۔ ترجمہ ظفر حسن عاصی۔ تذکرہ عالم۔ ص - ۲۴۶
 - ۱۹۔ خواجہ حسن نظامی۔ دہلی کی جان کنی۔ ص - ۱۷
 - ۲۰۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص - ۷۶

حالات پیدا کر دیے، اور ان کا عرصہ حیات تنگ کر دیا تھا، بعد کی فتوحات نے انکو اور آزاد کر دیا۔

پایہ تخت دہلی میں گونا نام کے لئے مغلیہ بادشاہ سریر آرائے سلطنت تھا، لیکن عملاً اقتدار انھیں تجارت پیشہ سیاست دانوں کے ہاتھ میں تھا۔
بنگال میں پلاسی کی جنگ کے بعد ہی سے انگریزوں کا طوطی بول رہا تھا، وہاں کی تجارت ان کے قبضہ میں آگئی، یوآنی (لگان وصول کرنے کے) حقوق ان کو حاصل ہو گئے، چنانچہ انھوں نے ہندوستانی عوام کو ان راہوں سے سخت ضیق میں مبتلا کر دیا، ان کی ساری دولت کھینچ لی۔ مرکزی حکومت پر گرفت حاصل ہوئی تو ظلم و جور کی حدیں سر زمین بنگال و بہار کے باہر پورے ہندوستان تک وسیع ہو گئیں۔

آمدنی سے زیادہ ٹیکس عائد کئے گئے، اور تجارت کو ہندوستانی عوام کے ہاتھ سے چھین کر اپنے ہاتھوں میں لے لیا۔ مرے پر سو دڑے ۱۷ انگریزوں کے ظلم و جور سے بے ہوئے عوام کو ایک اور مصیبت (مخط) نے آگھیرا۔
اس دوران میں صرف پٹنہ میں روزانہ مرنے والوں کی تعداد ڈیڑھ سو تک پہنچ گئی تھی، اطراف کا حال بھی اس سے بہتر نہ تھا، پر وہ نشین عورتیں اپنی اور اپنے بچوں کی جان بچانے کی خاطر سر بازار بھیک مانگتی پھرتی تھیں، ہر طرف تباہی و بد حالی کا دور دورہ تھا، ہندی نالہ ہر جگہ لاشوں کا ڈھیر لگا ہوا تھا۔ (۲۲)
انگریز خود تاجر تھے، تاجر بنا لے دیکھتا ہے، انھیں کیوں ان تباہ حال عوام کی فکر ہوتی۔ ایک برطانوی ممبر پارلیمنٹ نے کہا تھا۔ ”برطانوی مقبوضات صفحہ عالم پر بدنامیوں کی حیثیت رکھتے ہیں۔“ (۲۳)

تجارت ہندوستانی عوام کے ہاتھ سے پہلے ہی چھین چکی تھی، ایک زراعت

۲۱۔ خواجہ حسن نظامی۔ غدر کی صبح و شام۔ ص۔ ۲۸

۲۲۔ فصیح الدین۔ تاریخ مگدھ۔ ص۔ ۲۸۰

۲۳۔ باری علیگ۔ کپنی کی حکومت۔ ص۔ ۲۳۱

سے محدود طبقہ کی امیدیں وابستہ تھیں اس پر بھی اس پر گئی۔ اس کی تباہی و بربادی کا تیر بہد تضحہ کارنوالس نے تیار کیا، جس سے عوام کی پریشانیوں میں اور کئی چند اضافہ ہو گیا۔ برطانوی دارالعوام میں تقریر کرتے ہوئے مسٹر فاکس نے کہا تھا۔ ”کارنوالس نے ملک میں لیٹروں کا ایک جتھہ تیار کیا ہے جو حقداروں کے حق لوٹتا ہے۔“ (۲۴)

ان ظالموں کی نظر سے بھلا بنگال کی مشہور صنعت کیسے بچ سکتی تھی بنگال میں کپڑے کی صنعت خاص طور پر مشہور تھی ایک انگریز کا بیان ہے کہ —
 ”بعض کپڑے تو ایسی خیرت انگیز نفاست سے تیار ہوتے ہیں کہ پرستان کے بنے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔“ (۲۵)

یہ کپڑے انگلستان میں اس قدر مقبول ہوئے کہ وہاں کی تجارت خطرے میں پڑ گئی۔ انگلستان میں جو ریشمی کپڑا فرانس اور اٹلی سے درآمد ہوتا تھا وہ ہند ہو گیا، کیونکہ اس سے نصف قیمت پر بنگال کا اس سے اچھا کپڑا پہنچ جاتا تھا۔ برطانوی پارلیمنٹ میں خصوصی قانون پاس ہوا جس کے تحت ہندوستانی کپڑے کا استعمال جرم قرار دیا گیا۔ ایک عورت پر دو ہزار پونڈ جرمانہ ہوا کیونکہ اس کا دو مال ہندوستانی کپڑے کا تھا اس کے علاوہ ہندوستانی کپڑوں کی انگلستان میں درآمد پر محصول بہت زیادہ کر دیا گیا، جس سے کپڑے کی صنعت برباد ہو کر رہ گئی۔ کپڑہ بننے والوں کو مجبور کیا جاتا کہ انگریزوں کی فیکٹریوں میں کام کریں۔ (۲۶)

کارگریوں پر طرح طرح کے مظالم ڈھائے گئے، کاریگر جب کسی جابرانہ معاہدہ کو ماننے سے انکار کرتے تو انکا سامان نیلام کر کے قیمت ضبط کر لی جاتی۔ ایسے واقعات بھی ہوئے کہ باریک ریشم بنانے والوں کے انگوٹھے کاٹ دیے گئے کہ وہ مہینہ دھاگہ نہ بنا سکیں۔ (۲۷)

۲۴۔ قیصر مصطفیٰ — شیر میسور — ص — ۱۰۷

۲۵۔ خورشید مصطفیٰ رضوی — جنگ آزادی ۱۸۵۷ء — ص — ۴۸

۲۶۔ ” — ” — ” — ص — ۴۹

۲۷۔ باری علیگ — چینی کی حکومت — ص — ۳۸۰

اس طرح صنعت کو برباد کر دیا گیا یہاں تک کہ برآمد کا سلسلہ رفتہ رفتہ ختم ہونے لگا۔ ۱۹۳۷ء میں ۳۲،۴۵۹،۷۵۵ پونڈ کا کپڑا ہندوستان سے انگلینڈ پہنچا اور یہ مقدار گھٹتے گھٹتے ۱۸۴۹ء میں صرف ۱۵۱ و ۳۶ پونڈ رہ گئی۔ (۲۸)
اس صنعتی تباہی کا نتیجہ یہ ہوا کہ لاکھوں افراد دانے دانے کو محتاج ہو گئے، آبادی پر اس کا اثر یہ پڑا کہ ۱۸۳۷ء میں دو لاکھ تھی اور ۱۸۳۸ء میں صرف ستر ہزار رہ گئی۔ (۲۹)

غرض کہ عوام صنعت و حرفت - تجارت - زراعت ہر میدان میں انگریزوں کے مظالم سے عاجز آ گئے تھے ان کی ساری دولت ان کے ملک سے چھین کر انگلستان جاری تھی، اور عوام روز بروز خستہ و بد حال ہوتے جا رہے تھے ۱۸۸۸ء میں آسام کا انگریز کمشنر لکھتا ہے: ”میں بلا تامل کہہ سکتا ہوں کہ کاشت کاروں کی نصف تعداد ایسی ہے جو سال بھر تک نہیں جانتی کہ ایک وقت پیٹ بھر کھانا کسے کہتے ہیں۔“ (۳۰)
ایک برطانوی ممبر پارلیمنٹ نے ہندوستان کے حالات کے مطالعہ کے بعد بیان دیا تھا کہ -

”یہ لوگ مکھیوں کی طرح مر رہے ہیں۔ یہاں کی آبادی کا بڑا حصہ پیدائش سے موت تک پیٹ بھر کھانے کو نہیں پاتا۔“ (۳۱)

مذہبی امور میں انگریزوں کی مداخلت

سیاسی اور معاشی طور پر ہندوستانی عوام کو بے دست و پا کرنے کے علاوہ انگریزوں نے ان کے مذہبی امور میں مداخلت شروع کر دی۔ انگریزوں سے نفرت کے منجملہ دیگر اسباب کے ایک اہم سبب ہندوستانیوں کے مذہبی امور میں انگریزوں

۲۸ - محمد شفیع - ۱۸۵۷ء - ص - ۱۰۸

۲۹ - باری علیگ - کپہنی کی حکومت - ص - ۳۸۱

۳۰ - پیپی - حکومت خود اختیاری - ص - ۸۲

۳۱ - ص - ۸۳

دے جو لوگ خوشی سے اسکا دین قبول نہیں کرتے ان کے ساتھ سختی سے پیش آتا ہے، اور عیسائیت اختیار کرنے پر مجبور کرتا ہے۔ (۳۷)
 اسکولوں میں عیسائیت کی تعلیم ہوتی تھی، اور اس طرح معصوم بچوں کو عیسائیت سے متاثر اور اپنے آبائی مذہب سے بیزار کیا جاتا تھا۔ امتحان میں عیسائیت کے مطابق جواب دینے والے بچوں کو العام دیا جاتا تھا۔ (۳۸)
 ان حالات نے عام طور پر یہ خیال پیدا کر دیا تھا کہ انگریزوں پر سے ملک کو عیسائی بنا کر چھوڑیں گے، انگریزوں کے اس طرز عمل کا یہاں کے باشندوں پر ایک مثبت اثر یہ مرتب ہوا کہ وہ اپنے باہمی اختلافات بھلا کر متحدہ طور پر انگریزوں کے مقابل آگئے۔ (۳۹)

تعلیمی پسماندگی

انگریزوں کی پوری کوشش یہ تھی کہ ہندوستانی باشندے زیادہ سے زیادہ جاہل رہیں ان کا خیال تھا کہ تعلیم حاصل کر کے یہ لوگ ہمارے اقتدار کے لئے خطرہ بن جائیں گے، اس لئے اگر تعلیم کا نظم کیا بھی تو وہ محض تبلیغ عیسائیت کے لئے ورنہ اعلیٰ تعلیم کا ہندوستانی باشندوں کے لئے کوئی نظم نہ تھا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کے ڈائریکٹر نے ایک موقع پر کہا تھا کہ۔

”تم ہندوستانیوں کو تعلیم دینا چاہتے ہو؟ تعلیم دیکر تم انھیں اپنی بے انصافیوں سے آگاہ کر دے گے تم نے ان کا ملک لوٹ لیا ہے، تم نے ان کے ہموطنوں کو برباد اور ذلیل کیا، تم نے ان کے بادشاہوں کو قتل کر ڈالا ہے لہذا تمہاری سلامتی اسی میں ہے کہ ان کو اسی طرح فریب خوردہ، خود فراموش اور جاہل رہنے دو“ (۳۷)۔
 اس سلسلہ میں سر ڈی ہلٹون نے کہا تھا۔

۳۷۔ مسز ہورلٹن انگلیس ترجمہ ظفر حسن عاصی۔ ایام غدر۔ ص ۸۔

۳۸۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص ۱۰۱۔

۳۹۔ ناصر کاظمی۔ انتظار حسین۔ سن ستاون میری نظریں۔ ص ۲۔

”اگر کبھی انگریزوں کو ہندوستان اسی طرح چھوڑنا پڑا جس طرح رومیوں نے انگلستان چھوڑا تھا تو وہ ایک ایسا بلک چھوڑ جائیں گے جس میں نہ تعلیم ہوگی نہ حفظان صحت کا سامان نہ دولت“۔ (۴۱)

تعلیم کا انتظام اگر کسی درجہ میں تھا تو اس مقصد سے کہ اس کے ذریعہ ایسے افراد پیدا کیے جائیں جو انگریزی حکومت اور ہندوستانی عوام کے درمیان رابطہ کا کام کر سکیں۔“ (۴۲)

انگریزوں پر بے اعتمادی

انگریزوں سے نفرت کا ایک سبب یہ بھی تھا کہ عام خیال تھا کہ انگریز خود غرض اور موقع پرست ہیں یہی وجہ ہے کہ ۱۸۵۷ء میں ہندو راجہ اور مسلمان نوابین سب نے اس پر زور دیا کہ انگریز ہمیشہ وعدہ خلافی کرتے اور دھوکہ دیتے ہیں اس لئے ہم سب کو مل کر ان سے جنگ کرنی چاہئے۔ انگریزوں سے وہ لوگ بھی غیر مطمئن تھے جو ان کا ساتھ دیتے اور ان کا کام کرتے تھے۔ (۴۳)

فوج کے ہندوستانی افراد میں بھی بے اطمینانی تھی، وہ انگریزوں سے کسی ہمدردی بلکہ انصاف پسندی تک کے متوقع نہ تھے۔

ہو مز نے لکھا ہے کہ۔

”ان کو یقین تھا کہ وہ فوجی کمالات میں دوسرے حیدر علی بن جائیں تو بھی ایک نیچے درجے کے انگریز کے برابر تنخواہ نہ پاسکیں گے“۔ (۴۴)

مختلف اسباب تھے جن کی بنا پر عوام کی بے اعتمادی بڑھتی ہی جاتی تھی انگریزوں

-
- ۴۰۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۹۱
- ۴۱۔ باری علیگ۔ چمپنی کی حکومت۔ ص۔ ۳۸
- ۴۲۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۹۲
- ۴۳۔ مولانا الطاف حسین حالی۔ حیات جاوید۔ ص۔ ۹۲۸
- ۴۴۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۱۰۷

نے شہنشاہ دہلی سے بنگال کی دیوانی اس شرط پر لی تھی کہ اسلامی نظام عدالت برقرار رکھیں گے، لیکن جیسے ہی انھوں نے اپنے کو طاقتور پایا، تمام شرعی عدالتیں ختم کر کے سول عدالتیں قائم کر دیں۔ (۲۵)

یہ تمام حالات ہندوستانیوں کو انگریزوں سے متنفر کر رہے تھے، اور وہ ایسی راہیں تلاش کرنے پر مجبور ہو گئے تھے جن سے وہ انگریزوں کی غلامی سے نجات پا سکیں۔

مختلف اوقات میں اس کی کوششیں کی گئیں کہ انگریزوں سے خلاصی کی صورت نکل سکے، مہد احمد شہید نے مجاہدین کی ایک جماعت تیار کی، لیکن انھیں پہلے سکھوں سے الجھنا پڑ گیا اور حالات ایسے پیدا ہو گئے کہ ان کی قوت سکھوں سے معرکہ آرائی ہی میں ختم ہو گئی، اور وہ خود اسی معرکہ میں شہید ہو گئے، لیکن اس تحریک سے وابستہ ایک بڑی جماعت بھٹی جس نے ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں انگریزوں کو ناکوں چنے چبوا دیے۔ (۲۶)

انگریزوں کے تسلط کی ابتدا سے ان کے ہاتھوں ملک کی صنعتی تباہی مذہبیوں کا جبری قرق و نیلیم۔ بادشاہ کی تذلیل۔ بیگمات سے بدسلوکی، ریاستوں کا جبری الحاق، اور ہندوستانیوں کو عیسائی بنانے کی انگریزی خواہش۔ یہ اسباب تھے جنھوں نے یہاں کے باشندوں کو آمادہ بغاوت کر دیا۔

بغاوت

۱۸۵۷ء میں جب ڈلہوزی نے حکومت کی باگ "کے ننگ" کے حوالہ کی تو بغاوت و شورش کا اشرقتاں پھٹنے کے لئے تیار تھا۔ (۲۷)

حصول نجات کی کوششیں جاری تھیں۔ ۱۸۵۷ء کا سال شروع ہوا تو

۲۵۔ ڈاکٹر سید عابد حسین۔ ہندوستانی مسلمان آئینہ ایام میں۔ ص۔ ۳۱

۲۶۔ نور شہید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۶۶

۲۷۔ سید ہاشمی فرید آبادی۔ تاریخ مسلمانان پاکستان و بھارت۔ ص۔ ۳۲۰

ان کوششوں کا حاصل بھی سامنے آنے اور ملک کے مختلف مقامات پر بغاوت کے آثار ظاہر ہونے لگے۔ (۴۸)

جنگ آزادی گو عوامی جنگ تھی لیکن اس کی ابتدا فوج والوں سے ہوئی، ایک انگریز کا بیان ہے کہ۔

”فوج والوں کے چہروں پر ترش روی کے آثار تھے اگرچہ وہ اپنے افسران سے کچھ نہ کہتے تھے صرف ایک جوان سپاہی نے اتنا کہا کہ تمہارا نمک پانی اب کھایا نہیں جاتا۔“ (۴۹)

سر سید نے اسباب بغاوت میں لکھا ہے کہ۔
 ”بائی کہتے تھے کہ اگر ہم یہ نہ کرتے تو کیا کرتے ایک نہ ایک دن سرکار ہکو تباہ کر دیتی۔“ (۵۰)

ہمہ گیر بغاوت و انقلاب کی تیاریاں جاری تھیں کہ ”چکنے کارتوس“ کی ایجاد نے فوجیوں میں نئی شورش برپا کر دی ہندوستانی فوجیوں میں جنگ کی آگ کی طرح یہ بات پھیل گئی کہ ان نئے کارتوسوں میں گاسے اور سور کی چربی لگائی جا رہی ہے، فوجیوں نے بالاتفاق طے کیا کہ وہ نئے کارتوس لے کر اپنا دین ایمان خراب نہ کریں گے۔

نئے کارتوس لینے سے انکار کرنیوالوں کو انگریز افسران نے سزائیں دینی شروع کیں جس میں توسی آ میر برہنہ نے لیکر کورٹ مارشل تک کی سزائیں سنیں، اس نے فوجیوں کو اور بھی برا فروختہ کر دیا باوجودیکہ بغاوت و انقلاب کی تاریخ کا تعین ہو چکا تھا تاریخ مقررہ سے پہلے بغاوت پھوٹ پڑی۔

سب سے پہلے بغاوت کا شعلہ میرٹھ میں بجھڑکا، اسی نے اردوں کو بھی بغاوت کی راہ دکھائی، جلد ہی یہ آگ جو میرٹھ میں لگی تھی دوسرے شہروں تک پہنچ گئی۔

۴۸۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۱۴۳

۴۹۔ کنہیا لال۔ محاربہ عظیم۔ ص۔ ۶۲

۵۰۔ سر سید احمد خاں۔ اسباب بغاوت ہند۔ ص۔ ۵۵

میرٹھ کے باغیوں نے جب اپنے آپ کو بہادر شاہ کے سامنے پیش کیا، اور جاگیرداروں اور عوام نے اس کی حمایت کا اعلان کیا تو تحریک نے عوامی بغاوت کی شکل اختیار کر لی۔ (۵۱)

مغل سلطنت کے آخری تاجدار اور مسلم عہد حکومت کی آخری یادگار بہادر شاہ ظفر کے نام پر اور ان کے جھنڈے کے نیچے ملک کے کونہ کونہ میں یہ جنگ لڑی گئی۔ بہادر شاہ نے اگرچہ خود کوئی سرگرم حصہ نہ لیا، لیکن وہ ان سپاہیوں کے ساتھ تھے جنہوں نے بغاوت کی تھی اور دہلی کو اپنا صدر مقام بنا رکھا تھا۔ (۵۲) ملک کا بچہ بچہ اس جنگ کا سپاہی تھا، عورتیں تک سمجھے نہ تھیں، خواجہ حسن نظامی نے ذکر کیا ہے کہ ایک سبز پوش عورت شہر کے لوگوں کو جہاد کے لئے آمادہ کرتی، اور یہ کہتی تھی کہ چلو تمہیں خدا نے بہشت میں بلایا ہے۔ شہر کے لوگ اس کی مجاہدانہ صدا سن کر ساتھ ہو جاتے وہ خود بہادر سپاہیوں کی طرح میدان میں لڑتی تھیں کبھی سوار کبھی پیادہ پا۔ تلوار اور بندوق مہارت کے ساتھ چلاتی تھیں، اس کی بہت و شجاعت دیکھ کر دوسروں کا حوصلہ بڑھتا تھا۔

(۵۳) جگہ جگہ ہندوستانیوں کے جوش و جذبہ کا اظہار ہو رہا تھا۔ لکھنؤ میں بعض مقامات پر دیواروں پر یہ اعلان چسپاں کر دیا گیا تھا۔ ”ہندوؤ! مسلمانو! متحد ہو کر اٹھو اور ایک ہی بار ملک کی قسمت کا فیصلہ کر دو کیونکہ اگر یہ موقع ہاتھ سے نکال دیا گیا تو ستم لوگوں کیلئے اپنی جانیں بچانے کا موقع بھی ہاتھ نہ آئے گا یہ آخری موقع ہے۔ اب یا کبھی نہیں!“۔ (۵۴) مدراس کے ایک اعلان میں شہریوں سے کہا گیا تھا۔

”ہم وطنو! اور مذہب کے ونا دار شیدائیو! اٹھو، اٹھو، تم سب ایک ساتھ اٹھو، فرنگی کافروں کو نیست و نابود کرنے کے لئے جنہوں نے عدل و انصاف کے ہر

۵۱۔ ڈاکٹر منگل سین۔ تواریخ ہندو شہر۔ ص۔ ۴۱۱

۵۲۔ علامہ عبداللہ یوسف علی۔ انگریزی عہد میں ہندوستان کے تمدن کی تاریخ۔ ص۔ ۲۵۳

۵۳۔ خواجہ حسن نظامی۔ سیگات کے آئینہ۔ ص۔ ۱۲۶

۵۴۔ خورشید مصطفیٰ رمنوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۱۲۴

اصول کو یادوں تلے روند ڈالا، ہمارا راج چھین لیا، ہمارے ملک کو خاک میں ملانے کا ارادہ کر لیا ہے، صرف ایک ہی علاج ہے، اور وہ یہ کہ خوں ریز جنگ کی جائے، یہ آزادی کیلئے جہاد ہے، یہ حق و انصاف کے لئے مذہبی جنگ ہے۔ (۵۵)
ان مقامی اعلانات کے علاوہ ہندوستان کے عام شہریوں سے اس طرح خطاب سنا۔

”ہندوستان کے رہنے والو، ہوراج کا پاک دن جس کا عرصہ سے انتظار تھا آپہونچا ہے، آپ اسے منظور کریں گے یا اس سے انکار کریں گے، اس زبردست موقع سے فائدہ اٹھائیں گے یا اسے ہاتھ سے جانے دیں گے؟
ہندو اور مسلمان بھائیو! آپ سب کو معلوم ہونا چاہئے کہ انگریز ہندوستان میں رہ گئے تو ہم سب کو ختم کر دیں گے اور مذہب کو مٹا دیں گے۔ ہندوستان کے باشندے اتنے دنوں تک انگریزوں کے دھوکہ میں آتے رہے، اور اپنی تلوار سے اپنا گلا کاٹتے رہے، اس لئے اب ہمیں ملک فرودشی کے اس گناہ کا کفارہ ادا کرنا چاہئے، انگریز اب بھی دغا بازی سے کام لیں گے، وہ ہندو اور مسلمانوں کو ایک دوسرے کے خلاف ابھاریں گے۔ (۵۶)

اس طرح بغاوت پورے ملک میں پھیل گئی۔ سکھوں اور پارسیوں کے علاوہ ہر مذہب کے لوگوں نے اس میں حصہ لیا۔ تین ہفتہ کے اندر سارا ملک اس کی لپیٹ میں آ گیا۔ (۵۷)
ہندوستانیوں نے بغاوت لی۔ انگریز آفسران اور حکام کو مارا، لیکن اس درندگی کا مظاہرہ نہ کیا جو انگریزوں کی خصوصیت ہے، انگریز عورتوں اور بچوں پر عام طور سے ہاتھ نہ اٹھایا گیا۔ (۵۸)
بلکہ ایسے بھی واقعات ہوئے کہ اگر انگریزوں نے کسی سے پناہ چاہی تو

-
- ۵۵۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۱۲۴
۵۶۔ پنڈت سندر لال۔ بھارت میں انگریزی راج جلد سوم۔ ص۔ ۱۴-۱۸
۵۷۔ عبداللطیف ترجمہ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ ۱۸۵۷ء کا تاریخی روزنامہ۔ ص۔ ۷-۸
۵۸۔ کنہیا لال۔ محاربہ عظیم۔ ص۔ ۱۲۶

اس نے اپنی ہندوستانی اور انگریز دشمنی کے باوجود ان کو پناہ دینے سے انکار نہ کیا۔ (۵۹)

بعض مقامات پر جوش غضب سے بپھرے ہوئے ہندوستانیوں نے عود لوت اور بچوں پر ہاتھ اٹھا دیا، لیکن اس طرح کے واقعات کم ہی ہوئے۔ انگریزوں نے ہندوستانیوں کا ظلم و ستم دکھانے کیلئے ان شاذ و نادر واقعات کی رنگ آمیزی کے ساتھ تشہیر کی۔ لیکن خود انگریزوں ہی میں ایسے افراد نکل آئے جنہوں نے ان فرضی قصوں کی تردید کی، ایک ممبر پارلیمنٹ "لے ہارڈ" کا بیان ہے کہ۔

"پورے غور و تحقیق اور معتبر ذریعوں سے اطلاعات حاصل کرنے کے بعد مجھے مکمل یقین ہے کہ دہلی۔ کانپور۔ جھانسی وغیرہ میں انگریزوں پر مظالم نام داستانیں فرضی ہیں جن کے گڑھے حصے والوں کو شرم آتی جا بیٹے۔" (۶۰)

سخت جانی اور مالی قربانی کے بعد جنگ آزادی ناکام ہو گئی۔ ناکامی کے دیگر اسباب کے علاوہ ایک سبب یہ بھی تھا کہ ایسی ہمہ گیر جنگ یا بغاوت کیلئے جس نظم و ضبط اور تدبیر کی ضرورت تھی اس کا بیان کافی فقدان تھا یہ بھی کہنا شاید بیجا نہ ہو کہ اس جنگ میں "ہوش" کی نسبت "جوش" کی کارفرمائی زیادہ تھی۔ حالانکہ ضرورت ہوش کے مقدم رکھنے کی تھی۔

اگر تنظیم و تدبیر سے کام لیا گیا ہوتا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ انگریزوں کو شکست نہ ہوتی جبکہ انگریزوں کی نسبت سے ہندوستانی فوجی زیادہ تھے۔ (۶۱)

مختلف اسباب و وجوہات کی بنا پر جنگ آزادی اگرچہ ناکام ہو گئی، لیکن اس نے اہل ملک میں زندگی اور بیداری پیدا کر دی جو آئندہ مختلف تحریکات کو جنم دینے کا ذریعہ بنی۔ (۶۲)

۵۹۔ ماہنامہ "نیادور" جنگ آزادی نمبر۔ اپریل ۱۹۵۶ء۔

۶۰۔ انگلینڈ ٹائمز۔ ۲۵ اگست ۱۸۵۸ء۔

۶۱۔ سید حسن ریاض۔ پاکستان انگریز تھا۔ ۱۹۶۶ء۔ ص۔ ۲۸

۶۲۔ ناصر کاظمی۔ انتظار حسین۔ سن ستاون میری نظریں۔ ص۔ ۳۰

شاہ ولی اللہؒ اور ان کی تحریک

منظمر اور لس منظمر :- جب عہد مغلیہ کی شوکت و جبروت کی آخری شمع دم توڑ رہی تھی، اور سرزمین ہند کی بساط سیاست جو عرصہ سے مغلیہ خاندان کے ہاتھوں میں تھی، کوئی دم میں (اپنی روح کے اعتبار سے) پلیٹ دی جانیوالی تھی، اور اس کے شکوہ و سر بلندی کی بلند و بالا عمارت زمین بوس ہو رہی تھی تو اس دہلی میں عزت و حشمت کی ایک اور عمارت تعمیر ہونے جا رہی تھی، مال و منال اور دولت و ثروت کی ایک سلطنت برباد ہو رہی تھی تو جاہ و جلال اور علم و حکمت کا ایک نیا جہان آباد ہو رہا تھا۔

۱۶۰۳ء میں عالمگیر کی وفات سے صرف چار سال قبل شاہ ولی اللہ پیدا ہوئے، جو حقیقت میں ہندوستانی مسلمانوں کے دوسرے عظیم محسن ہیں۔ اسلامیان ہند کی تاریخ میں سترھویں صدی کے اوائل کا اگر ایک المناک پہلو یہ ہے کہ اس میں ان کی سلطنت نے قوت و شوکت کے اعتبار سے دم توڑ دیا تو دوسرا پہلو یہ کہ انہوں نے مستر انگریز یہ بھی ہے کہ ایسے نازک وقت میں شاہ ولی اللہ کے ذریعہ ایسے حالات پیدا ہونے سے محفوظ رکھا۔ جس میں حکومت وقت کے ساتھ دین و مذہب بھی ختم ہو جاتا یا کم از کم ہیئت اتنی بگڑ جاتی کہ صحیح اسلام پہچانا نہ جاتا۔ (۶۳)

شاہ صاحب نے جب آنکھ کھولی تو سلطنت مغلیہ کا آفتاب اقبال ڈوب رہا تھا، زوال و انحطاط ہر گوشہ اور ہر شعبہ میں انتہائی تیزی کے ساتھ آ رہا تھا (۶۴) سیاسی اعتبار سے مسلمانوں کی ساکھ دن بہ دن گرتی جا رہی تھی۔ (۶۵)

- ۶۳۔ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔ سیر سید احمد شہید۔ ص۔ ۲۷
 ۶۴۔ پیر فلسفہ خلیفہ محمد نظامی۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات۔ ص۔ ۱
 ۶۵۔ سید ابوالحسن علی ندوی۔ سیر سید احمد شہید۔ ص۔ ۲۹-۳۰

عالمگیر کے انتقال کے بعد عروج کا ہر امکان ختم ہوتا گیا، اور زوال کی آخری منزل قریب آتی گئی۔ (۶۶)

اخلاقی اتری

اخلاقی اتری عالمگیر کے بعد بتدریج بڑھتی جا رہی تھی یہاں تک کہ محمد شاہ کا عہد اس کے انتہائی عروج کا زمانہ سمجھا جاتا ہے۔ سید ہاشمی صاحب فرید آبادی لکھتے ہیں کہ عیاشی کے پیش نظر بہت سی ادویہ اور منشیات امیروں کی خوراک کا لازمی جزو بن گئی تھیں، عالمگیر کے بعد سے منجانبہ دربار میں شراب کا دور جاری تھا۔ نفسانی جذبات کی تسکین کیلئے ادب و نشاط کی بارہویں صدی ہجری (اٹھارہویں صدی عیسوی) میں افراط تھی۔ طوائفوں کی پوری قوم وجود میں آگئی تھی بڑے بڑے شہروں میں ان کے محلے آباد تھے۔ قصبات تک کا یہ حال تھا کہ شمالی ہند کا شاید ہی کوئی قصبہ ایسا ہو جہاں ان کے اڈے نہ ہوں۔ ان کے ساتھ ساتھ بچنیوں، گولیوں کا ایک گروہ تھا جو اپنی زندگی خراب کرنے کے ساتھ ساتھ دوسروں میں بھی گندگی پھیلاتا تھا اس صدی کا وسط ثالث (محمد شاہ اور احمد شاہ کا عہد) ان سرستوں کے انتہائی عروج کا زمانہ تھا۔ (۶۷)

فسق و معصیت لازماً حیات بن چکے تھے شراب نوشی اور دیگر نشہ آور چیزوں کے استعمال کا عام رواج تھا۔ بازاری عورتیں دینی مجالس سے لیکر ہر مجلس کی زینت تھیں یہ ہے کہ بعض شرفارائے لڑکوں کو ان کے پاس زبان اور آداب مجلس سیکھنے کے لئے بھیجتے تھے، یہ سب شرف و افتخار کا ذریعہ تھا، گویا جاہلیت اپنے پورے شباب پر کھتی۔ (۶۸)

ایک امریکی مصنف ڈاکٹر بوتھراپ اسٹاڈرڈ نے اس عام اخلاقی و دینی اتری کا نقشہ

- ۶۶۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص ۶۹
 ۶۷۔ ابوسلمان شاہجہاں پوری۔ شاہ ولی کے عہد کے اخلاقی و مذہبی حالات۔ رسالہ الرحیم نمبر ۱۹۶۶ء ص ۴۱۱
 ۶۸۔ سید ابوالحسن علی ندوی۔ سید سید احمد شہید۔ ص ۲۹-۳۰

اس طرح کھینچا ہے۔

”اٹھارہویں صدی تک اسلامی دنیا اپنے صنعت کی انتہا کو پہنچ چکی تھی، صحیح قوت کے آثار کسی جگہ پائے نہیں جاتے تھے، ہر جگہ تجدد و متحول نمایاں تھے۔ آداب و اخلاق قابل نفرت تھے... فی الجملہ اسلام کی جان نکل چکی تھی، اور محض بے روح رسمیات اور مبتذل توہمات کے سوا کچھ نہ رہا تھا اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پھر دنیا میں آتے تو وہ اپنے پیروؤں کے ارتداد اور بت پرستی پر بیزاری کا اظہار فرماتے۔“ (۶۹)

مذہبی حالت

مذہبی اعتبار سے حالت جس قدر خراب ہو چکی تھی، اس کا اندازہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی مختلف تحریروں سے ہوتا ہے۔

مشرک اور بت پرستی مختلف ناموں سے مسلمانوں میں گھس کر چلی تھی، قبروں اور مردوں کا ایک مستقل جہان شریعت سقلاں پر سجدہ کرنا، نذریں ماننا اور چادریں چڑھانا عورتوں کا وہاں جمع ہونا وغیرہ اس شریعت کے خاص اجزاء ہیں۔ غرض یہ کہ مذہب کے نام پر وہ ساری چیزیں مسلمانوں میں پیدا ہو چکی تھیں جو یہودیوں اور نصرانیوں وغیرہ کے یہاں پائی جاتی ہیں۔ ہندو مذہب کے رسوم و رواج مسلم ثقافت کے دامن میں جگہ پا چکے تھے۔ (۷۰)

شعائر اسلام میں سلام مسنون کا طریقہ ختم ہو گیا تھا، اس کی جگہ ”آداب و تسلیمات“ کا رواج تھا، خود شاہ عبدالعزیز صاحب کے یہاں آداب و تسلیمات کا رواج چڑ گیا تھا۔

سلام مسنون کا طریقہ اس حد تک ناپا توں ہو گیا تھا کہ عالمگیر جیسے متشرع اور فقیہ بادشاہ کے متعلق روایت ہے کہ ایک سقمہ نے ”سلام علیک“ کہہ دیا تو حکم ہوا کہ کو تو ال کے حوالہ کر دیا جائے۔ (۷۱)

۷۹۔ ڈاکٹر یوسف اب اسٹاڈرٹ۔ ترجمہ محمد جمیل الدین۔ جدید دنیا سے اسلام۔ ص ۴۱-۴۲

۷۰۔ سید ابوالحسن علی ندوی۔ سیرت سید احمد شہید۔ ص ۲۸

۷۱۔ سید ابوالحسن علی ندوی۔ سیرت سید احمد شہید۔ ص ۲۹

مذہبی و اخلاقی زوال کا اندازہ اس سے ہو گا کہ خود صوفیاء جن کے در سے خلقِ خدا فیضیاب ہو کر اٹھتی تھیں اب ان کی ذات مصدر فیوض و برکات نہیں بلکہ منبع مشر و ضار تھیں، وہ خود اپنے حال میں مسرت تھے، انھیں خلقِ خدا کی اصلاح کی فکر کب ہوتی۔ حضرت مجدد الف ثانی جنھوں نے صرف ایک صدی قبل اکبر کے شرار بولہی کے آگے چراغِ مصطفوی روشن رکھا تھا، خود ان کے پوتے جنھیں حضرت خواجہ معصوم نے اورنگ زیب کے پاس امر بالمعروف و نہی عن المنکر کیلئے بھیجا تھا ان کی زندگی کا یہ عالم تھا کہ۔

”آپ کے لئے سر ہند میں دیا کا ایک خیمہ جواہرات اور مروارید سے لٹکا ہوا نصب ہوتا تھا، جس کی چوبوں پر یاقوت جڑے ہوتے تھے، اسی خیمہ کے اندر ایک جڑاؤ کرسی رکھی جاتی جس پر آنجنابِ جلوہ افروز ہوتے اور جس کے گرد گرد نقیب اور چوبدار ہاتھوں میں سنہری اور روپہلی عصائیں ہوئے کھڑے ہوتے۔ بادشاہ شاہزادے اور امراء حاضر خدمت ہو کر کھڑے رہتے جب تک حکم نہ ہوتا نہ بیٹھتے۔“ (۷۲)

صوفیاء اور مصلحین امت کا وہ طبقہ جس کی نگاہ فیض سے زندگیاں بنتی تھیں، اب اس کے سایہ سے زندگیاں بگڑ رہی تھیں شاہِ سماجب نے اس طبقہ کی بے راہ روی پر سخت نکتہ چینی کی، ایک خط میں ان بد نفس لوگوں سے احتیاط برتنے کی تلقین فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”زمانے کا رنگ بالکل بدل گیا، اور مذہب کا چشمہ بہت مکر رہ گیا ہے اور ہر پوشش جو مسلمانوں کو نظر آ رہا رونق دے رہی ہے حقیقت میں اسلانی نہیں۔ ہم پانچ طرح کے لوگوں سے اپنے تئیں بچاؤ۔

ایک بے حیا صوفی۔ جو رفع تکلیف کے لئے حیلہ کرتا ہے، اور اپنے مجازی امور میں توفیق نہیں کرتا۔

دوسرا۔ حجابِ اہل معقولی جو شک و اوہام کے فلتنے پھیلاتا ہے اور خدا کا مطیع نہیں ہوتا۔

تیسرا۔ شیخی خور فقیہ جو مردہ اقوال پر خوش ہوتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے لئے جن باتوں کی توضیح کی ہے ان کی پیروی نہیں کرتا۔
چوتھا خشک زاہد جو دین میں اس درجہ سختی اور تشدد کرتا ہے کہ گویا اسے کسی بارے میں اجازت حاصل نہیں۔

پانچواں۔ سرکش مالدار جو تکلیف اور بناوٹ کے ساتھ عجمیوں کی ہیئت اختیار کرنا اور ان کے ہم نوالہ و ہم پیالہ ہونے کو دوست رکھتا ہے۔ (۴۳)
شاہ صاحب نے خود اس طبقہ کو بھی برابر تنبیہ فرمائی اور عوام کو بھی اس کے مضر اثرات سے خبردار کیا چنانچہ وصیت میں فرماتے ہیں کہ۔

”اس زمانہ کے مشائخ کے ہاتھ میں ہاتھ نہ دینا چاہئے اور کبھی ان کا مرید نہ ہونا چاہئے کیونکہ آج کل یہ لوگ طرح طرح کی بدعات و رسومات میں مبتلا ہیں، شہرت، رجوع خلق، مریدوں کی کثرت دیکھ کر دھوکا نہ کھانا چاہئے اور نہ ہی ان کی کرامتوں سے دھوکا کھانا چاہئے، عوام کا رجحان اور غلو و رنم و رواج کی بنا پر ہوتا ہے اور رسمی امور کبھی قابل اعتبار نہیں ہو کرتے۔ آج کے کرامت پرستوں نے عام طور پر طلسمات اور شعبدہ بازی کو کرامت سمجھ رکھا ہے۔ الا ماشاء اللہ انھیں شعبدہ بازیوں کو وہ کرامت کہہ کر مخلوق کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ ان لوگوں کے نزدیک سب سے بڑی کرامت یہ ہے کہ دل کا حال بتا دیا جائے اور آئندہ پیش آنے والے واقعات معلوم ہو جائیں اور یہ امر بہت آسان ہے۔“ (۴۴)
یہ طبقہ واقعی کبھی مصدر فیوض و برکات تھا، لیکن اب اسی کی راہ سے ہزاروں فتنے در آئے ہیں جو اسلامی زندگی کیلئے مستقل خطرہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ مولانا گیلانی تحریر فرماتے ہیں کہ۔

”... الغرض غلط تصوف اور جھوٹے تمشیح کی راہوں سے اعتقادی اور عملی نتائج کا سیلاب مختلف شکلوں میں ملک کے مختلف گوشوں میں مسلمانوں کی خالص اسلامی مبینی زندگی کو دھمکیاں دیر ہاتھا“۔ (۴۵)

صوفیاء اور مصلحین امت کی بے راہ روی کے متعلق یہ طویل اقتباسات ہم نے اس خیال سے نقل کر دئے ہیں کہ اس پر قیاس کر کے عوام الناس کی مذہبی حالت کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔
 ”قیاس کن ز گلستان من بہار مرا“۔

سیاسی زوال

سیاسی زوال اور منحل سلطنت کی ہوا خیزی کی ابتداء خود عالمگیر کے عہد میں ہو گئی تھی جس کا احساس عالمگیر کو بخوبی تھا۔ اس نے اپنی زندگی میں مختلف فتنوں کا سد باب کرنا چاہا تھا لیکن خود غرض امرار کے سامنے اس کی ایک نہ چلنے پائی۔ عالمگیر کے بعد حالات اگرچہ اور اتر ہو گئے لیکن یہ کچھ غیر متوقع نہ تھا کیوں کہ اس کی ابتدا خود عالمگیر کے عہد میں ہو چکی تھی جو فتنہ عالمگیر کی زندگی میں سراٹھا رہا تھا اب اس کا مکمل عہد شباب آچکا تھا۔ چنانچہ مسلمانوں کی طاقت کمزور ہو رہی تھی، مسلم قوم عاجز و درماندہ ہوتی جا رہی تھی اور اس کی جگہ دوسری قومیں لے رہی تھیں۔ (۷۶)

شاہ صاحب کے والد شاہ عبدالرحیم صاحب جب تک زندہ رہے فرخ سیر پر آئینچ نہ آنے دی شاہ صاحب نے ذکر کیا ہے کہ جو لوگ بادشاہ (فرخ سیر) کی مسند الٹا چاہتے تھے، ان سے آپ کے والد شاہ عبدالرحیم صاحب نے فرمایا۔
 ”برائے من ایں راہم چیں بگزارید“ (۷۷)

فرخ سیر کے دردناک قتل کے بعد فتنے اور بڑے جتنے ہی گئے، اور نظام میں ابتری آتی رہی۔ ملک میں جاگیر داری نظام قائم تھا۔ مرکز کمزور ہو چکا تھا جس سے ماتحت امرار آزاد ہوتے جا رہے تھے۔ (۷۸)

۷۴۔ ابوسلمان شاہ جہانپوری۔ شاہ ولی اللہ کے عہد کے اخلاقی و مذہبی حالات۔ رسالہ الرحیم نومبر ۱۹۶۶ء ص۔ ۲۱۳

۷۵۔ مولانا مناظر حسن گیلانی۔ تذکرہ شاہ ولی اللہ۔ ص ۱۴۱

۷۶۔ پروفیسر عمر الدین۔ علیگڑھ تحریک۔ ص ۱۱۶

۷۷۔ مولانا مناظر حسن گیلانی۔ تذکرہ شاہ ولی اللہ۔ ص ۱۴۱

مہابت خاں بنگال و بہاریں خود مختار بنا بیٹھا تھا، نظام الملک دکن میں اور اودھ میں صفدر جنگ کا اقتدار قائم تھا۔ فرخ آباد میں بنگلش رئیس اور روہیل کھنڈ میں روہیلہ سردار آزاد ریاستیں تشکیل دے چکے تھے، اطراف دہلی میں سورج مل جاٹ اپنی طاقت بڑھا رہا تھا۔ راجپوت بھی مرہٹوں سے کم نہ تھے۔ سکھوں اور مرہٹوں کی سرکشی الگ در دس رہی ہوئی تھی۔ (۷۹)

عالمگیر کی زندگی میں مرہٹوں کا جو فتنہ اٹھ کھڑا ہوا تھا، ہر چند کہ عالمگیر نے اس کا مقابلہ کیا اور اپنی بساط بھر اس کو ختم کر نیکی کو شمش کی بلنظا ہر وہ کامیاب بھی ہوا لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ مرض کا وقتی علاج تھا جس سے اس کی جڑیں ختم نہ ہوئیں، اور بعد کے حالات نے اس کے جڑوں میں پھیلنے کے لئے مزید موقع فراہم کر دیا۔ یہی وجہ ہے کہ عالمگیر کی وفات کے بعد جب دوبارہ اس فتنہ نے سراٹھایا تو برہمنوں نے اس پر قابو نہ پایا جاسکا، جس کی بڑی وجہ خود مغل امراء اور لشکریوں کی عسکری کمزوری تھی، اس پر شہزاد یہ کہ سپاہیوں اور سپہ سالاروں میں آرام طلبی، غدار فیض ناشناس، عنصر کا اضافہ ہوتا جا رہا تھا۔ خود مغل شہزادے اس فتنے عادی میرانہ تھے۔ شہزادہ کام بخش نے ایک موقع پر خود اپنے باپ کے خلاف ساز باز شروع کر دیا تھا، قریب تھا کہ مرہٹ فوج سے جا ملتا کہ راز فاش ہو گیا، بعض دوسرے شہزادوں کے متعلق رشوت خوری اور غداری کے واقعات تاریخ میں ملتے ہیں۔ (۸۰)

سیاسی زوال میں شاہان مغلیہ کے اندر عیاشی و سرستی کا دھڑا فزون رجحان خاصی اہمیت رکھتا ہے۔ یہ جنون عیش کی انتہا تھی جس کے سبب محمد شاہ (۱۷۰۷ء - ۱۷۱۹ء) کی گلا کے نام سے مشہور عالم ہے۔

اسی محمد شاہ کے دور کا حال مذکور ہے کہ جب کسی علاقہ میں مرہٹوں کے حملہ یا کسی اور شورش کی خبر ملتی تو بجا سے امداد بھیجنے کے بادشاہ و وزراء کا عیش و عشرت میں انہماک

۷۸۔ علامہ سید سلیمان ندوی۔ رسالہ الفرقان شاہ ولی اللہ تبریز ص - ۳۲۲

۷۹۔ محمد سردر۔ مضمون۔ اشعار ہویں صدی کا ہندوستان۔ رسالہ الرحیم اکتوبر ۱۹۷۳ء ص - ۱۵

۸۰۔ شیخ محمد اکرام۔ رود کوثر۔ ص - ۴۸۷ - ۴۹۰

بڑھ جاتا، تاکہ غم دور ہو سکے۔ (۸۱)
 ان کی فرصت کا ہر لمحہ عیاشی و بدستی کی نذر ہوتا کہ معلوم نہیں کب زندگی کی
 گھڑیاں پوری ہو جائیں اور عیش و عشرت کی حشر دل میں باقی رہ جائے۔ ع
 ”بابر عیش کو شش کہ عالم دوبارہ نیست“
 ایرانی و تورانی کشمکش عروج پر تھی۔ شاہان مغلیہ کے اندرونی انتشار اور
 خلفشار نے انھیں اس قابل نہ رکھا تھا کہ وہ باہر کے کسی حملہ کے سامنے ٹھہریں۔
 اور اندرونی طور پر ان کی بنیادیں ہل گئی تھیں۔

۱۱۲۲ھ مطابق ۱۷۰۹ء میں جبکہ شاہ صاحب کی عمر تقریباً ۸ سال تھی دراج
 پوت کے راجاؤں نے اجمیر کے قریب ایک اجتماع میں مغل سلطنت کے خلاف
 بغاوت اور جنگ کا اعلان کر دیا۔ راجپوتوں کی طرح سکھوں نے بندہ کی سرکردگی میں
 مسلمانوں کو تباہ کرنے کا بیڑا اٹھایا اور وہ جہاں بھی گئے انھوں نے مسلمانوں کے قتل و
 غارت کا بازار گرم کیا۔ ۱۱۲۲ھ میں سرہند میں چار دن تک غارت گری اور ظلم و ستم
 کا دور دورہ رہا مسجدیں گرائی گئیں مسلمانوں کے گھر جلائے گئے عورتوں کی عصمتیں لوٹ
 گئیں اور مسلمانوں کا خون بہایا گیا۔ (۸۲)

سکھ تحریک

سکھ مذہب کے بانی گرد و نانک ایک قنونی مشرب بزرگ تھے گرنٹھ صاحب
 (سکھوں کی مقدس کتاب) کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے یہاں اسلامی
 تصوف کے اجزاء بہت کشادگی سے پائے جاتے ہیں۔ گویا یہ کتاب اس
 روحانی میل جول اور نزدیک تر رشتہ کا مظہر ہے جو سکھ مذہب اور اسلام میں
 ہے گرد و نانک توحید کے قائل تھے ان کے بعد گرد و گو بند کی کوششوں سے اس

۸۱۔ محمد سرور۔ مضمون۔ اٹھارہویں صدی کا ہندوستان۔ رسالہ الرحیم ۱۹۴۳ء ص ۱۴۔

۸۲۔ ابوسلمان شاہجہانپوری۔ مضمون۔ شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات۔ رسالہ

الرحیم جولائی ۱۹۴۴ء ص ۱۴۹۔

دوسری طرف شیواجی مرہٹہ نے دکن میں نیا ہنگامہ کھڑا کر دیا، جس نے سلطنت منلیہ کی بنیادیں ہلا دیں۔

مورخ طباطبائی کے بیان کے مطابق عالمگیر نے خود اس فتنہ کے استیصال کیلئے مسلسل پچیس سال تک جدوجہد کی۔ لیکن اسی کے ساتھ ایک دوسرا رخ یہ ہے کہ خود سپہ سالاران و امراء کی ذاتی مصلحتیں اور خود غرضیاں تھیں جنہوں نے اس ہنگامہ کو یکسر نہ ہونے دیا یہاں تک کہ خود عالمگیر کی زندگی ہی ختم ہو گئی۔ (۸۶)

عالمگیر کے بعد مرہٹہ غارت گروں کو گویا تمام تر آزادی حاصل ہو گئی، ان کی غارت گری کا میدان اب صرف دکن اور کوکن نہ تھا بلکہ دوسرے صوبے بھی انکی درندگی کا شکار ہونے لگے، یا یہ تخت دہلی بھی ان کی زد سے محفوظ نہ رہا۔

۱۱۳۲ھ مطابق ۱۷۱۹ء میں جب شاہ صاحب کی عمر تقریباً سترہ سال تھی، حسین علی خاں، بالاجی پیشوا کی سرکردگی میں گیارہ ہزار مرہٹہ فوج لیکر دھلی آیا اگرچہ اس وقت مرہٹوں کو ناکامی کا سامنا کرنا پڑا لیکن اس حملہ نے آئندہ کے لئے ان کی راہیں کھول دیں۔

ایک طرف یہ خطرہ تشویش ناک حد تک بڑھتا جا رہا تھا، دوسری طرف حکومت اپنی کمزوری اور امراء کی غداری کے باعث اس لائق نہ رہی تھی کہ یہ فتنہ فرو کر سکے۔ (۸۷)

شاہ عبدالعزیز صاحب نے اپنے چچا شاہ اہل اللہ کے نام عربی اشعار کی صورت میں خط لکھا ہے اس میں انھوں نے سکھوں اور مرہٹوں کی قیامت خیز خونریزی کا ذکر اس طرح کیا ہے۔

سقا کل من تضرعہم — من فنام الحما
جو کوئی ان کے مقابل آیا اسے موت کا پیالہ پلا دیتے ہیں۔

۸۶۔ ابوسلمان شاہجہانپوری۔ مضمون۔ شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات۔ رسالہ الرحیم جولائی ۱۵۰۔ ۱۹۹۷ء

۸۷۔ ۱۵۱-۱۵۲

ذہبت کل مر ضع عسما۔ ارضنت وکل ذات فطام
ہر دودھ پلانے والی اس بچہ کو بھول گئی ہے جسے وہ دودھ پلاتی تھی اور ان
بچوں کو بھی جو دودھ چھوڑ چکے ہیں۔ (۸۸)

جاٹوں کے حملے

سلطنت مغلیہ کی بربادی میں سکھ اور مرہٹہ تحریک کے ساتھ ساتھ جاٹوں
کی ہنگامہ خیزیاں بھی شریک کار رہیں۔ سکھوں اور مرہٹوں کے ظلم و ستم کیا کم تھے کہ
جاٹوں کی لوٹ مار اور قتل و غارت گری نے ان سے بھی بازی لیجانے کی کوشش
کی۔ حکومت ان کے آگے بھی ناکام رہی۔ نظام الملک آصف جاہ کو دکن سے
بلا یا گیا دو سال تک اس نے بھی بے نتیجہ کوششیں کیں اور آخر کار واپس چلا گیا۔
یہاں بھی خود غرض امرا کی سازشیں اڑے آئیں اور تباہی و بربادی میں اضافہ
ہوتا رہا۔

جاٹوں نے مسلمانوں کی خستہ حالی اور تباہی میں کچھ کسر نہ اٹھا رکھی، ان کی تمام
دولت کھینچ لی۔ مساجد میں اذان تک دینے کی آزادی نہ تھی۔ (۸۹)
احمد شاہ ابدالی کے نام خط میں شاہ صاحب نے ان کی تباہ کاریوں کا ذکر
کرتے ہوئے لکھا ہے۔

”شہر بیانہ جو کہ اسلام کا قدیم شہر تھا اور جہاں علماء و مشائخ سات سو سال
سے اقامت پذیر تھے اس شہر میں قہر و جبر قبضہ کر کے مسلمانوں کو ذلت و خواری
کے ساتھ وہاں سے نکال دیا اس کے بعد سے سرکشی برابر بڑھتی گئی۔ (۹۰)

۸۸۔ مولانا مناظر احسن گیلانی۔ تذکرہ شاہ ولی اللہ۔ ص۔ ۳۸

۸۹۔ ابوسلمان شاہ جہاں پوری۔ مضمون۔ شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات۔

رسالہ الرحیم۔ جولائی ۱۹۶۶ء۔ ص۔ ۱۷۷

۹۰۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات۔

نادر شاہ کا حملہ

سکھوں، مرہٹوں اور جاٹوں کی درندگی اور ان کے فتنہ سے قطع نظر بے فکرے حکمران، ایرانیوں اور تورانیوں کی کشمکش اور آویزش کے شکار تھے۔ اسی ایرانی تورانی کشمکش اور حکمرانوں کی غفلت و لاپرواہی نے نادر شاہ کو ہندوستان کا رستم دکھا دیا۔

شامت اعمال یا صورت نادر گرفت

نادر شاہ کے حملے کے بعد سکھوں، مرہٹوں وغیرہ کے واقعات اس کے سامنے گرد ہو کر رہ گئے، عزیز دہلی جو بیشمار مرتبہ بنی بگڑی تھی، کبھی غیروں نے لگاڑا تھا لیکن آج اس کی تباہی "اپنوں" کے ہاتھوں ہو رہی تھی۔

دہشت و مرعوبیت کا یہ عالم تھا کہ دہلی کے شہر "جوہر" کا ارادہ کر چکے تھے، لیکن حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے حضرت امام حسین کا قصہ سنا کر انھیں اس سے باز رکھا۔ (۹۱)

(جوہر قدیم ہندوستانی رسم ہے، جب دشمن کا غلبہ اور تسلط اس حد تک ہو جاتا کہ عزت و ناموس خطرہ میں پڑ جاتی تو پاس ناموس کے خیال سے آگ کا لاد جوڑ کر عورتیں، مرد، بچے سب اس میں کود جاتے۔)

عرصہ تک دہلی کی گلیاں لاشوں سے پٹی پٹری تھیں۔ شہر خاک کا ڈھیر بن گیا تھا۔ ذکار اللہ صاحب نے مرنے والوں کا اندازہ کوئی ڈیڑھ لاکھ تک لگایا ہے۔ (۹۲)

قتل و غارت سے فرصت پائی تو ایک ایک گھر سے روپیہ جمع کرنا شروع کیا، اسی لوٹ میں تخت طاؤس اور کوہ نور ہیرا بھی لے گیا، نقد کا اندازہ نوے کروڑ تک کیا گیا ہے۔ (۹۳)

۹۱۔ مولانا مناظر حسن گیلانی۔ تذکرہ شاہ ولی اللہ۔ ص۔ ۱۴۸

۹۲۔ ابوسلمان شاہجہاں پوری۔ مضمون۔ شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات۔ رسالہ الرحیم۔ اگست ۱۹۴۷ء۔ ص۔ ۱۸۰

نادر شاہ کے حملہ سے نقصان مسلمانوں ہی کو پہونچا، احمد شاہ ابدالی کے نام خط میں شاہ صاحب نے تحریر فرمایا ہے کہ اس نے مسلمانوں کی طاقت ختم کر دی، اور مرہٹوں اور جاٹوں کی طاقت قائم رہنے دی اس کے بعد سے مخالفین کی قوت بڑھی اور لشکر اسلام کا شیرازہ بکھر گیا اور سلطنت دہلی بچوں کا کھیل بن گئی۔ (۹۴)

نادر شاہ نے دہلی پر حملہ کے بعد جس طرح لوٹ مار کی ہے وہ تاریخ کے کسی طالب علم سے پوشیدہ نہیں لیکن کہاں بے حتمی کی یہ داستان بھی تاریخ کے انہیں اوراق میں رقم ہے کہ ساری ذلت و خواری انگیز کر کے محمد شاہ نے ہفتوں نادر شاہ کی خاطر تواضع اور ضیافت کا بار اٹھایا، اور عمدۃ الملک کو نادر شاہ کو قہوہ پلانے کیلئے مقرر کیا۔ (۹۵)

یہ ضیافت یہیں تک محدود نہ تھی بلکہ محمد شاہ نے شاہجہاں کی پوتیوں میں سے ایک لڑکی نادر کے چھوٹے لڑکے نصرت مرزا کے نکاح میں دیدی جو اس کے ساتھ ایران سے ہندوستان آیا تھا۔ (۹۶)

روہیلوں کی آمد

اس عہد کی مسلم سیاست میں ایرانی، تورانی کشمکش تاریخ کا اہم باب ہے نادر شاہ کے حملے کے بعد اس میں ~~ایک~~ اضافہ ہوا، وہ ”روہیلوں“ کا تھا۔ اولاً روہیلے نادری ستم کے شکار ہو کر ہندوستان آئے تھے لیکن جلد ہی ہندوستان کے مطلع سیاست پر چھا گئے۔ (۹۷)

۹۳۔ ابوسلمان شاہجہانپوری۔ مضمون۔ شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات

رسالہ الرحیم اگست ۱۹۴۴ء۔ ص ۱۴۹-۱۸۰

۹۴۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات۔ ص ۱۰۶

۹۵۔ مولانا مناظر احسن گیلانی۔ تذکرہ شاہ ولی اللہ۔ ص ۱۸۰

۹۶۔ غلام حسین طباطبائی۔ سیر المتاخرین۔ ص ۴۸۵

مغلیہ سلطنت کی کمزوری، امراء کی غلامی اور باہمی رسہ کشی نے روہیلوں کو اپنا اثر و نفوذ بڑھانے کے لئے اچھا موقع فراہم کر دیا۔ چنانچہ ۱۷۶۱ء تک انھوں نے اتنی قوت حاصل کر لی تھی کہ ان کو نظر انداز کرنا ناممکن ہو گیا تھا۔ اس لئے ۱۷۶۱ء میں جب احمد شاہ ابدالی نے عالمگیر ثانی کے بیٹے عالی گوہر کو شاہ عالم ثانی کے لقب سے تخت شاہی پر بٹھایا تو نجیب الدولہ روہیلہ کو امیر الامراء مقرر کیا۔ (۹۸)

اسی زمانہ میں بریلی میں حافظ الملک رحمت خاں - نجیب آباد میں نجیب الدولہ - اور بعض دوسری جگہوں پر رام پور - ٹونک - بھوپال وغیرہ میں ان کی ریاستیں قائم ہو گئیں۔ نادر شاہ کی دشمنی اور احمد شاہ (ابدالی) کی دوستی نے ان کے قدم ہندوستان میں جما دیے۔ (۹۹)

اسباب زوال شاہ صاحب کی نظر میں

یہ سارا انتشار اور افراق قری کا دور شاہ صاحب کے سامنے گذرا تھا۔ انھوں نے مسلم قوم اور مسلم حکومت کے زوال کا تنقیدی نظر سے مطالعہ کیا تھا۔ چنانچہ انھوں نے اپنی مختلف تحریروں میں ان اسباب کا بہت ہی صحیح تجزیہ کیا ہے۔

شاہ صاحب کی نظر میں عام مسلم معاشرہ کے زوال کا سبب مذہبی شعار سے بے اعتنائی اور علوم دینیہ سے بے تعلقی تھی۔ سلطنت مغلیہ کے زوال کا سبب انھوں نے اقتصادی انحطاط اور نظم مملکت کے باب میں صحیح تدبیر کا فقدان قرار دیا ہے۔ (۱۰۰)

اقتصادی انحطاط سے پیدا ہونے والی خرابیوں کی نشاندہی کرتے ہوئے

-
- ۹۷۔ مولانا مناظر حسن گیلانی۔ تذکرہ شاہ ولی اللہ۔ ص۔ ۱۹۰ - ۱۹۱
- ۹۸۔ ابوسلمان شاہ بہا پوری۔ مضمون۔ شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات۔ رسالہ الرحیم اگست ۱۹۶۶ء۔ ص۔ ۱۸۱
- ۹۹۔ مولانا مناظر حسن گیلانی۔ تذکرہ شاہ ولی اللہ۔ ص۔ ۱۹۳
- ۱۰۰۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات۔ ص۔ ۵

کے سامنے کئی دنیا کی نظروں میں یہ ایک قوم یا ایک خاندان کی شکست و ریخت کا مسئلہ نہ تھا بلکہ اس کا انتساب دنیا براہ راست اسلام کی طرف کرتی تھی، گویا یہ شکست اسلام کی شکست و ہزیمت تھی، یہی وجہ ہے کہ شاہ صاحب نے حکومت کی بقا اور سالمیت کا تو خیال رکھا لیکن آپ کے پیش نظر یہ امر ہرگز نہ تھا کہ حکومت و اقتدار مغل خاندان ہی میں رہے۔

شاہ صاحب نے اس سطوت و اقتدار کی گرتی ہوئی عمارت کو کافی سنبھالا دیا۔ یہ مجاہدانہ کوششیں اور جذبہ آپ کو قدرت نے دراثہ و ولایت کیا تھا۔ آپ کے دادا شاہ وجیہ الدین، اورنگ زیب کی فوج میں شریک تھے۔ آپ کے والد شاہ عبدالرحیم صاحب کا خط نظام الملک آصف جاہ اولیٰ کے نام شاہد ہے کہ آپ نے نواب مرحوم کو مرہٹوں سے جہاد کے لئے ترغیب دی تھی۔ (۱۰۴)

اس دور میں شاہ صاحب کا یہی کارنامہ نہ تھا کہ آپ نے زبان و قلم سے اصلاح حال کی کوشش فرمائی بلکہ آپ نے پوری کوشش کی کہ ہندوستان میں صحیح اسلامی حکومت قائم ہو جائے۔ (۱۰۵)

ایک موقع پر آپ نے اس خیال کا اظہار فرمایا کہ اگر حالات و اسباب کا تقاضا ہوتا تو میں جنگ کر کے عملاً مسلم معاشرہ میں اصلاح کرنے کی صلاحیت رکھتا تھا۔ (۱۰۶)

حقیقت یہ ہے کہ قدرت خداوندی کو سرزمین ہند پر اسلام اور مسلمانوں کی بقا منظور تھی کہ ہر نازک موڑ پر اس نے کسی نہ کسی کو پیدا کر دیا جس نے اسلام کی گرتی ہوئی عمارت کو سنبھالا دیا۔ بارہویں صدی ہجری میں اللہ تعالیٰ نے یہ کام شاہ ولی اللہ سے لیا۔ (۱۰۷)

۱۰۴۔ سید ابوالحسن علی (ندوی)۔ حصہ اول سید احمد شہید۔ ص ۲۷

۱۰۵۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی۔ مسلمانوں کا عروج و زوال۔ ص ۳۴۰

۱۰۶۔ شاہ ولی اللہ۔ فقہیات جلد اول۔ ص ۱۰۱

۱۰۷۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی۔ مسلمانوں کا عروج و زوال۔ ص ۳۷

یوں تو شاہ صاحب کا خاندان ہمیشہ سے علم و عمل کا مرکز تھا لیکن تجدید و اصلاح امت اور فقہ دین کی جو دولت شاہ صاحب کے حصہ میں آئی اس میں کوئی ان کا شریک و سہیم نظر نہیں آتا۔ (۱۰۸) علمی کمال اور تجربہ کا یہ عالم تھا کہ دنیا کے ایک سرے سے لیکر دوسرے تک کوئی شخص آپ کا مقابل نہ تھا۔ (۱۰۹) بلکہ کتنے علوم اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایسے عطا فرمائے تھے کہ جن میں آپ مکمل انفرادیت رکھتے تھے۔ (۱۱۰)

شاہ صاحب پہلے ہندوستانی مصنف ہیں جن کی عربی تصانیف میں اہل زبان کی سہی روانی اور ارباب عربی کی سہی عربیت ہے۔ (۱۱۱)

زوال و انحطاط کے مسلسل مطالعہ کے بعد آپ نے ۵ مئی ۱۳۱۶ء سے اصلاح حال کیلئے توکل علی اللہ اپنی ذمہ داری پر ایک انقلابی تحریک شروع کرنے کا فیصلہ فرمایا۔ (۱۱۲)

ایک جگہ آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ مجھ کو بتایا گیا ہے کہ ”اس حقیقت کا اعلان کر دوں کہ آج وقت میرا ہی وقت ہے اور زمانہ میرا ہی زمانہ ہے اس شخص پر حیف ہے جو میسر جھنڈے کے پیچھے نہیں ہے۔“ (۱۱۳)

شاہ صاحب کی تحریک بہت تہہ گیر تھی وہ چاہتے تھے کہ ہندوستان میں رہنے والے تمام طبقے پر امن و پرسکون ماحول میں زندگی گزاریں اور ملک کی معاشی حالت سدھر جائے اور بگڑا ہوا اقتصادی توازن از سر نو بحال ہو جائے۔ (۱۱۴)

۱۰۸۔ مولانا محمد اویس ندوی۔ الفرقان شاہ ولی اللہ نمبر۔ ص۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸

۱۰۹۔ مولانا محمد رحیم بخش دہلوی۔ حیات ولی۔ ص۔ ۳۸۲

۱۱۰۔ مولانا حکیم عبدالحی صاحب۔ نزہۃ الخواطر جلد ششم۔ ص۔ ۴۰۰

۱۱۱۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ الفرقان شاہ ولی اللہ نمبر۔ ص۔ ۳۴۴

۱۱۲۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک۔ ص۔ ۹

۱۱۳۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی۔ الفرقان شاہ ولی اللہ نمبر۔ ص۔ ۳۳۳

۱۱۴۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات۔ ص۔ ۲۱

شاہ صاحب نے تمام طبقات کی اصلاح و تنظیم اور ان کی صنعتی ترقیات کا خیال رکھا۔ (۱۱۵)

انتہائی خراب سیاسی و سماجی اور مذہبی حالات میں اصلاح حال کی جو کوششیں ہوئیں ان میں شاہ ولی اللہ کی کوششوں کا حصہ وافر ہے۔ آپ کی اس سلسلہ کی کوششیں تاریخ کا ایک ایسا لازمی جزو بن چکی ہیں جسے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ جہاں تک مسلمانوں میں آپ کی اصلاحی کوششوں کے اثر کا تعلق ہے، اس سلسلہ میں مولانا مفتی عنایت احمد صاحب کا کوردی کا یہ اعتراف خاص اہمیت رکھتا ہے۔ وہ کہا کرتے تھے کہ شاہ صاحب کی مثال اس مبارک درخت کی ہے جس کی جڑیں تو خود ان کے گھر میں ہیں لیکن اس کی شاخوں کے سایہ سے مسلمانوں کا کوئی خاندان بلکہ کوئی گھر خالی نہیں۔ آپ کے فیض سے ہر گھر مستفید ہے، لیکن کم لوگ اس حقیقت سے واقف ہیں کہ یہ کس کا فیض ہے۔ (۱۱۶)

احمد شاہ ابدالی کو ہندوستان آہنی دعوت

گذشتہ صفحات میں ہم منزل سلطنت کے زوال و انتشار اور کمزوری کا ذکر کر چکے ہیں۔ حالات جب انتہائی خراب ہو گئے اور غیروں کا تسلط یقینی معلوم ہونے لگا تو اس وقت احمد شاہ ابدالی کو ہندوستان پر حملہ کر نیکی دعوت مختلف اعیان و مشاہیر کی جانب سے دی گئی۔

احمد شاہ ابدالی اپنی تخت نشینی سے قبل متعدد بار ہندوستان آچکا تھا۔ مغلیہ سلطنت کی کمزوری و امرا کی باہم دست و گریبان کا حال اس سے پوشیدہ نہ تھا، یہاں کی دولت کا نقشہ بھی اس کے ذہن میں تھا۔ ۱۷۴۷ء سے ۱۷۴۹ء تک اس نے ہندوستان پر نو حملے کئے۔ (۱۱۷)

۱۱۵۔ مولانا سید ابو النظر صاحب۔ الفرقان شاہ ولی اللہ نمبر ص۔ ۳۵۸

۱۱۶۔ مولانا حکیم سید عبدالحی۔ نزہۃ النواطر جلد ششم۔ ص۔ ۴۰۶

۱۱۷۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات۔ ص۔ ۱۹۰

ان حملوں کی نوعیتیں مختلف تھیں، کبھی وہ خود آیا اور کبھی اس کو بلایا گیا۔ ان تمام حملوں میں اس نے کشت و خون اور لوٹ کھسوٹ میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کیا۔ سید ہاشمی صاحب فرید آبادی نے لکھا ہے کہ دو ماہ تک لوٹ مار کا سلسلہ جاری رہا۔ ہزاروں رعایت خانہ تلاشی بلکہ جامہ تلاشی تک لی گئی، کتنے لوگوں نے خودکشی کر لی۔ لوٹ کے مال کا اندازہ نو سے بارہ کروڑ تک کیا گیا ہے۔ (۱۱۸)

۱۶۹۰ء میں احمد شاہ ابدالی نے ہندوستان پر چھٹا حملہ کیا۔ ابدالی کا یہ حملہ نجیب الدولہ - شاہ ولی اللہ اور بہت سے دوسرے لوگوں کی خواہش پر ہوا تھا۔ ابدالی کے اس حملہ میں مرہٹوں کو اپنی موت نظر آ رہی تھی، انھوں نے شجاع الدولہ کے پاس اپنے نمائندے بھیجے کہ وہ ابدالی کی رفاقت سے باز رہے، لیکن شجاع الدولہ نے انھیں جواب یہ دیا کہ -

”ابدالی سے جو نقصانات پہنچیں گے انھیں مرہٹوں کی مصیبت سے آسان خیال کر کے ایسا کیا گیا ہے۔“ (۱۱۹)

ابدالی کے اس حملہ میں نجیب الدولہ اس کا معاون تھا۔ شاہ صاحب کو یہ اندازہ پہلے سے تھا کہ مرہٹے صلح و مصالحت کی کوشش کریں گے۔ نجیب الدولہ کے نام ایک خط میں تحریر فرماتے ہیں کہ - ”.... اگر مخالفین مکر و جیلہ کے ساتھ صلح کی گفتگو کریں تو ان کی باتوں پر کان نہ دھرنے، اگر بعض ایسے مسلمان جن کی اعلاء دین محمدی کے سلسلہ میں نیت کمزور ہے بلکہ چوڑے خطرے سامنے پیش کریں تو ان کی بھی نہ سننا چاہئے۔“ (۱۲۰)

شاہ صاحب کا اندازہ صحیح نکلا۔ مرہٹوں نے صلح کی کوشش کی، جو ناکام ہو گئی۔ ایک موقع پر تو اس کا امکان پیدا ہو گیا تھا کہ مصالحت کی پیش کش منظور ہو جاتی، لیکن نجیب الدولہ نے سختی سے مصالحت سے انکار کر دیا۔

۱۱۸۔ ابوسلمان شاہ بہاؤپوری - مضمون - شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات - رسالہ الرحیم اگست ۱۹۴۷ء - ص - ۱۸۳ - ۱۸۴

۱۱۹۔ ابوسلمان شاہ بہاؤپوری - مضمون - شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات - رسالہ الرحیم - اگست ۱۹۴۷ء - ص ۱۸۴

۱۲۰۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی - شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات - ص - ۱۲۲

ابدالی کا حملہ نتائج اور اثرات

جب مصالحت کی ہر پیش کش ابدالی نے ٹھکرا دی تو اس کے بعد شکر کو آگے بڑھایا، بالآخر پانی پت کے میدان میں کوئی ڈھائی ماہ کی جنگ کے بعد احمد شاہ کی قسمت نے یادری کی اور فتح اور ظفر نے اس کے قدم چومے۔ مرہٹوں کو شکست فاش اٹھانی پڑی۔ (۱۲۱) مشہور ہے کہ تفتہ شاہ دو لاکھ مرہٹہ سپاہی اس جنگ میں کام آئے۔ (۱۲۲) غرض مرہٹوں کی قوت کا ہمیشہ کے لئے اس جنگ نے خاتمہ کر دیا۔ پورا خہاراشٹر اس شکست سے ماتم کدہ بن گیا (۱۲۳)

جنگ کے اس انجام کے بعد ہونا تو یہ چاہئے تھا کہ مستحکم اسلامی حکومت قائم ہو جانی، لیکن یہ کون کرنا لے دیکے سلطنت مغلیہ سے امید تھی، وہ پہلے ہی اتنے طوفانوں سے گزر چکی تھی کہ اس میں اتنی جان نہ رہ گئی تھی کہ وہ ایک بار پھر سنبھالا لیکر پانی پت کے معرکہ کارزار سے فائدہ اٹھاتی۔ اگر اس میں ذرا بھی دم ہوتا تو پانی پت کے معرکہ کے بعد صدیوں کے لئے اقتدار بحال کر سکتی تھی، آخر کار بیجان سلطنت مغلیہ عاجز و در ماندہ رہی اور جنگ پانی پت کا اصل فائدہ فاتحین جنگ پلاسی نے اٹھایا۔ (۱۲۴)

احمد شاہ ابدالی کا حملہ اور شاہ صفا کا اسمیں حصہ

اس میں کوئی شک نہیں کہ احمد شاہ ابدالی کے حملہ میں شاہ ولی اللہ کا ہاتھ تھا حالات کے مسلسل مطالعہ اور غور و فکر کے بعد شاہ صاحب اسی نتیجہ پر پہنچے۔ کمال بصیرت اور تدبیر کی داد دینی پڑتی ہے کہ آپ کی نظریں انہیں دو طاقتوں پر پڑیں جن کے ذریعہ ان حالات میں واقعی کچھ

۱۲۱۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات۔ ص۔ ۱۹

۱۲۲۔ ابوسلمان شاہ بجاں پوری۔ شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات۔ رسالہ الرحیم۔ ص۔ ۱۸۵

۱۲۳۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ مقدمہ۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات

تو ضروری ہے کہ کسی نہ کسی منزل میں ان کی جڑیں شاہ صاحب تک پہنچتی ہوں۔ خواہ وہ سحر جیسے سیاسی بنیادوں پر وجود پذیر ہوئی ہوں یا محض تعلیمی بنیادوں پر ابھری ہوں۔ گذشتہ صفحات میں ہم نے اصل شاہ صاحب کی تحریک کا مطالعہ آپ کی سیاسی خدمات کی روشنی میں کیا ہے لیکن دیکھا جائے تو آپ کی جملہ کوششیں مکمل تاسیس اور تجدید دین کے لئے تھیں۔ ہندوستان کے مسلمانوں پر مختلف شعبہ ہائے زندگی میں آپ کی کوششوں کا بہت اثر پڑا۔ بلکہ یہ کہنا بیجا نہ ہو گا کہ بعد کی تمام اسلامی تحریکات کا تعلق کسی نہ کسی درجہ میں شاہ صاحب سے قائم ہے۔ سید احمد شہید کی تحریک کو روشنی آپ ہی کی جلائی ہوئی مشعل سے ملی۔ اس تحریک نے مسلمانوں میں ایک عسکری نظام پیدا کرنے کی کوشش کی، لیکن یہ تحریک بھی ہنگامی کشاکش۔ اپنوں کی بے وفائی اور غیروں کی بے توجہی کا نشانہ بن کر ختم ہو گئی۔ اسی کے باقیات الصالحات، کچھ لوگ تھے جنہوں نے تعلیم و تدریس کی طرف توجہ دی جن کی کوششوں سے انھیں ہنگامی حالات میں دارالعلوم دیوبند کا قیام عمل میں آیا۔ (۱۲۸)

شاہ صاحب نے اپنی اولاد اور شاگردوں میں بھی وہی روح اور جذبہ بیدار کر دیا تھا جس سے وہ خود سرشار تھے چنانچہ آپ کے لڑکوں نے بھی آپ کی تحریک جاری رکھی اور برابر وہ دوسروں کو بھی توجہ دلاتے رہے۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ مولانا عبدالحی اور مولانا اسماعیل شہید درس و تدریس چھوڑ چھاڑ میدان جنگ میں صفت آرا ہو گئے۔ (۱۲۹)

شاہ صاحب کے نظریہ انقلاب کو عملی شکل دینے کے لئے ایک مرکزی جماعت تیار ہو گئی تھی جس کے اہم ارکان یہ تھے سید احمد شہید رائے بریلوی، مولانا عبدالحی، مولانا اسماعیل شہید، مولانا محمد اسحاق دہلوی۔ (۱۳۰)

شاہ صاحب ہی کے خاندان کے پس ماندگان علماء نے تحریک آزادی ۱۸۵۷ء میں چلائی جو سکھوں اور بعض مسلمان رؤسا پنجاب کی غداری سے ناکام ہو گئی۔ (۱۳۱)

۱۲۸۔ نسیم قریشی مرتب۔ مضمون پر وفیسر عمر الدین۔ علی گڑھ تحریک۔ ص۔ ۱۱۵

۱۲۹۔ میان محمد شفیع۔ ۱۸۵۷ء کی پہلی جنگ۔ ص۔ ۱۵۱

۱۳۰۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ شاہ ولی اللہ اور ان کا فلسفہ۔ ص۔ ۲۱۵

۱۳۱۔ مولانا حسین احمد مدنی۔ مرتب۔ مولانا عبد الرحمن۔ تحریک ریشمی رومال۔ ص۔ ۱۳

مختلف تعلیمی اور اصلاحی تحریکات میں اس درجہ دور رس اثر ہونے کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ شاہ صاحب کا عمل تجدید بیکار و بے اثر رہا۔ یہ شاہ صاحب نہیں بلکہ اسلامیان ہند کی خوش بختی تھی کہ شاہ صاحب کے جانشین ایسے لوگ ہوئے جنہوں نے شاہ صاحب کی کوششوں سے ذرا تغافل نہ برتا۔ (۱۳۲) اور اس جذبہ صالح اور سوز و درد کو دوسروں تک منتقل کرتے رہے جو انہیں شاہ صاحب سے ملا رکھا۔

شاہ صاحبؒ کی تحریک شاہ صاحبؒ کے بعد

گذشتہ صفحہ پر ہم بعد کی مختلف اسلامی تحریکات کی شاہ صاحب سے وابستگی کی طرف اشارہ کر چکے ہیں یہاں ہم یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ آپ کی وفات کے بعد آپ کی تحریک نے کس طور پر کام کیا، درکن لوگوں نے اس تحریک کو باقی رکھا۔

شاہ صاحب کے انتقال کے وقت آپ کے سب سے بڑے صاحبزادے شاہ عبدالعزیز کی عمر سترہ سال تھی اس وقت آپ خود تعلیم سے فارغ ہو چکے تھے تمام لوگوں نے آپ کو مقتدا تسلیم کیا۔ (۱۳۳)

آپ کے درس و تدریس کا سلسلہ اتنا وسیع ہوا کہ پورے ہندوستان میں ایک عالم بھی ایسا نہ تھا جس کا تعلق براہ راست یا بالواسطہ طور پر حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب سے نہ ہو۔ (۱۳۴) یہاں تک کہ ایک عالم نے یہ جاننے کے لئے ہندوستان کی سیاحت کی کہ اسے کوئی ایسا علم حدیث کا استاد ملے جو شاہ صاحب کا شاگرد نہ ہو۔ اس سیاح کو ایک استاد حدیث ایسا نہ ملا جس نے آپ کے در سے کسب فیض نہ کیا ہو۔ (۱۳۵)

۱۳۲۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی۔ الفرقان شاہ ولی اللہ نمبر۔ ص۔ ۳۳۵

۱۳۳۔ حافظ محمد رحیم بخش۔ حیات ولی۔ ص۔ ۵۹۳

۱۳۴۔ مولانا سید محمد میاں۔ علماء ہند کا شاندار ماضی جلد دوم۔ ص۔ ۴۵

۱۳۵۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک۔ ص۔ ۱۱۸

ادہام و مفروضات تھے۔ قرآن و حدیث سے علاوے تعلق دے گا نئی پیدا ہو گئی تھی۔ (۱۴۱) اس سلسلہ میں آپ کی خدمات انتہائی قابل قدر ہیں۔

دارالحکومت دہلی پر بہ طائفی اقتدار کی گرفت مضبوط ہوتی جا رہی تھی چونکہ انگریزوں کا خاص مشغلہ مذہبی بنیادوں پر تفرقہ پیدا کرنا تھا اس لئے شاہ اسماعیل صاحب بھی ان کی نگاہوں میں غار بنے کیونکہ آپ پوری تندی سے اصلاحی کوششوں میں مصروف تھے۔ (۱۴۲)

حالات کا رخ اور ضرورت دیکھ کر جہاد کی تیاری شروع کر دی اور عوام الناس کو بھی ترغیب جہاد دیتے رہے۔ (۱۴۳) جنگی زندگی کا آغاز سکھوں کے خلاف لڑائی سے ہوا۔

سکھوں سے پہلی جنگ ۲۱ دسمبر ۱۸۲۶ء کو نوشہرہ سے آٹھ میل دور ایک جگہ "اکوڑہ" میں لڑی یہیں سکھوں کو شکست ہوئی اور کافی نقصان اٹھانا پڑا۔ اس طرح آپ مسلسل جہاد میں مصروف رہے سکھوں ہی سے جنگ میں مانسہرہ کے قریب بالا کوٹ کے میدان میں ۶ مئی ۱۸۳۱ء کو آخری جنگ لڑتے لڑتے شہید ہو گئے۔ (۱۴۴)

اس سلسلہ میں مولانا محمد اسحاق صاحب دہلوی اور مولانا محمد یعقوب صاحب دہلوی کا نام بھی آتا ہے مولانا اسحاق صاحب اگرچہ مکہ معظمہ ہجرت کر کے چلے گئے تھے لیکن وہاں رہ کر انھوں نے اپنی تحریک جاری رکھی چنانچہ ہندوستان میں ان کی جاگیر وغیرہ ضبط کر لی گئی۔ (۱۴۵) مکہ معظمہ پہنچ کر آپ کو مکمل آزادی حاصل ہو گئی اور وہاں آپ نے اپنی کوششیں شروع کر دیں آپ کو مکہ معظمہ سے نکلائی کو ششیں کی گئیں، لیکن ناکام ہوئیں۔ (۱۴۶)

۱۴۱۔ مرتب عبداللہ بٹ ڈاکٹر محمد باقر۔ شاہ اسماعیل شہید۔ ص۔ ۳۴

۱۴۲۔ مولانا سید محمد میاں۔ علماء ہند کا شاندار ماضی جلد دوم۔ ص۔ ۱۹۳

۱۴۳۔ سر سید احمد خاں۔ اسباب بغاوت ہند۔ ص۔ ۱۰۵

۱۴۴۔ مرتب عبداللہ بٹ۔ مضمون ڈاکٹر محمد باقر۔ شاہ اسماعیل شہید۔ ص۔ ۲۲

۱۴۵۔ مفتی عزیز الرحمن۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۲۸-۲۹

۱۴۶۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک۔ ص۔ ۱۲۶

مولانا اسماعیل صاحب کے انتقال کے بعد مولانا یعقوب صاحب نے آپ کے کام کو سنبھالا اور بجا طور پر وہ اس کے مستحق تھے۔

آپ ہی کے خلیفہ مولانا مظفر حسین صاحب تھے جو مولانا محمد قاسم صاحب اور سرسید دونوں کے نزدیک یکساں عزت و احترام کے لائق اور ان کے تسلیم شدہ بزرگ تھے۔ (۱۴۷)

سید احمد شہید^{رح}

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کے بعد آپ کی تحریک کا سب سے روشن باب وہ ہے جب تحریک کو سید احمد شہید نے اپنے ہاتھ میں لیا۔ شاہ صاحب کے بعد سے اگرچہ میدان خالی کبھی بھی نہ رہا لیکن سید احمد شہید نے نہ صرف یہ کہ وقتی طور پر تحریک کو تقویت بخشی بلکہ وہ روش قائم کر گئے جس پر تحریک آپ کے بعد بھی زندہ رہ سکے۔

شاہ عبدالعزیز صاحب کی صحبت اور بیعت کے بعد وہ جذبات پر دان چڑھے جنہوں نے تحریک کو آگے بڑھایا۔

آپ نے ابتدائی زندگی سپاہ گری سے شروع کی تھی، لیکن چند سال بعد آپ دہلی تشریف لے گئے اور وہاں رشد و ہدایت کا سلسلہ جاری کیا۔ (۱۴۸) وہیں مولانا عبدالحمید اور شاہ اسماعیل شہید آپ سے بیعت ہوئے۔

سید احمد صاحب کے ذریعہ عوام الناس مسلمانوں کو بڑا نفع پہونچا، پوری تحریک کے دوران اصلاح و تبلیغ اور رشد و ہدایت کا سلسلہ برابر جاری رہا، ایک طرف آپ نے نام کے مسلمانوں کو سچا مسلمان بنایا تو دوسری طرف آپ کی تحریک سے ہزار ہا غیر مسلم حلقہ بگوش اسلام ہوئے۔ مشہور ہے کہ اس تحریک سے چالیس ہزار غیر مسلموں نے اسلام کا کلمہ پڑھا۔ (۱۴۹)

رشد و ہدایت کے سلسلہ ہی سے آپ رام پور میں تشریف فرما تھے کہ وہاں کچھ افغان آئے اور انہوں نے اپنا یہ قصہ سنایا کہ سرزمین پنجاب میں ہم ایک کنویں پر پانی پینے کیلئے گئے تھے وہاں

۱۴۷۔ مفتی عزیز الرحمن۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۲۹

۱۴۸۔ شیخ محمد اکرام۔ مونج کوثر۔ ص۔ ۱۰

۱۴۹۔ سید ابوالحسن (دہلوی)۔ حصہ اول شیر سید احمد شہید۔ ص۔ ۲۰

سید صاحب کی عزت و احترام اور آپ سے خلوص و محبت کچھ مسلمانوں ہی کیساتھ مخصوص نہ تھی ہندو عوام و خواص میں بھی آپ کو مرجعیت حاصل تھی۔ (۱۵۷)

سید صاحب کے نزدیک مسلمانوں کی تباہ حالی کے اسباب و عوامل میں جہاں ایک طرف اسلام کے شرائط مستقیم سے گریز و انحراف تھا تو جذبہ جہاد سے بے اعتنائی بھی ایک اہم عامل تھی۔ (۱۵۸)

خود آپ کے جذبہ جہاد کا یہ حال تھا کہ ایک بار آپ نے کسی مرید سے فرمایا: جہاد کی نیت سے سبہ ہتھیاروں کو رکھو اور شکم سیر ہو کر کھائے ان اثرات کفار کے ساتھ جہاد کریں گے تم بھی مشق میں مشغول رہو اس سے بہتر کوئی فیرمی اور درویشی نہیں۔ (۱۵۹)

جب تصوف و سلوک کے مشاغل میں کمی آنے لگی اور ترغیب جہاد اور فنون حرب سے آپ کی دلچسپی و انہماک زیادہ ہوا تو آپ کے بعض رفقاء پر یہ بات گراں گذری، انھوں نے مولانا محمد یوسف صاحب پھلتی کو سید صاحب سے گفتگو کیلئے بھیجا، آپ نے ان کی بات سن کر یہ جواب دیا کہ: "ان دنوں دوسرا کام اس سے زیادہ افضل ہم کو درپیش ہے، اور وہ جہاد فی سبیل اللہ کے لئے تیاری ہے۔" (۱۶۰)

آپ نے مسلمانوں میں روح جہاد پر بہت زور دیا، اور اپنے حیترا نگیز ایشاد و قربانی سے مسلمانوں میں نئی روح پھونک دی۔ (۱۶۱)

انیسویں صدی کے نصف اول میں آپ کی تحریک کی شاخیں تمام ملک میں پھیل گئی تھیں، جس سے عوام میں بیداری اور غیر ملکی تسلط کے خلاف نیا حوصلہ زرم پیدا ہو گیا تھا۔ (۱۶۲)

۱۵۶۔ ڈبلو۔ ڈبلو۔ ہنٹر۔ ہمارے ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۲۲

۱۵۷۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ سید احمد شہید۔ ص۔ ۹۲

۱۵۸۔ مولانا غلام رسول مہر۔ سید احمد شہید۔ ص۔ ۲۳۸

۱۵۹۔ ابوالحسن علی ندوی۔ سید احمد شہید۔ ص۔ ۱۶۶

۱۶۰۔ ص۔ ۱۶۸

۱۶۱۔ خورشید احمد۔ ماہنامہ چراغ راہ نظریہ پاکستان نمبر۔ ص۔ ۱۶۱

۱۶۲۔ ڈاکٹر راجندر پرشاد۔ ہندوستان کا مستقبل۔ ص۔ ۱۸۰

دبانی تحریک - کیا اور کیوں

سید احمد شہید کی قیادت و رہنمائی میں تحریک اسلامی جب اپنے عروج پر تھی تو انگریزوں کو اس سے خطرہ محسوس ہوا اور وہ اس کو بدنام کرنے کیلئے فکر مند ہوئے۔ آخر کار انھوں نے عوام الناس کو تحریک سے متنفر کرنے کیلئے ایک فرعی بنیاد بنائی۔ اس طرح آپ کی تحریک کا انتساب محمد بن عبد الوہاب نجدی کی تحریک اصلاح سے کر دیا گیا اور تحریک دبانی یا دبائیت کے نام سے مشہور کر دیا گیا۔

محمد بن عبد الوہاب نجدی خود بڑے عالم اور مصلح تھے۔ اٹھارہویں صدی میں عالم اسلام کی دینی حالت جب انتہائی نازک مرحلے میں آگئی تو اس وقت آپ کی تحریک نے بہت کام کیا۔ یہ ضرور ہے کہ آپ کی تحریک میں ایک حد تک تشدد اور بے اعتدالی تھی۔ (۱۷۰)

اس طرح سید احمد شہید کی تحریک کو بدنام کرنے کے لئے انگریزوں نے آپ کی تحریک کو دبائیت کے نام سے مشہور کیا۔ (۱۷۱) اور اس مذہبی اصلاحی تحریک "دبائیت" کے نام سے انھوں نے سیاسی مقاصد حاصل کئے۔ (۱۷۲) اور عوام الناس کو یہ تاثر دینے کی کوشش کی گئی کہ جس طرح محمد بن عبد الوہاب نے پر تشدد رویہ اختیار کر رکھا تھا وہی طرز عمل ان لوگوں کا بھی ہے۔ (۱۷۳) یہ عین ممکن ہے کہ جب ہم خالص علمی بنیادوں پر دونوں تحریکوں کا تجزیہ کرنا شروع کریں تو کچھ بنیادیں ہمیں ایسی مل جائیں جن کی بنیاد پر ہم یہ کہہ سکیں کہ سید احمد شہید کی تحریک کا تعلق محمد بن عبد الوہاب نجدی کی تحریک سے تھا لیکن اس تجزیہ میں ایسی باتیں بھی سامنے آئیں گی جن کے باعث یہ باور کرتا مشکل ہو جائیگا کہ سید احمد شہید کسی درجہ میں بھی نجدی کی تحریک

۱۷۸ - - - رولف رپورٹ - ص - ۱۲۴ - ۱۲۵

۱۷۹ - مولانا سید محمد میاں - علماء ہند کا شاندار ماضی جلد دوم - ص - ۲۵۵

۱۷۰ - " - ص - ۲۵۹

۱۷۱ - مولانا سید حسین احمد رنی - نقش حیات دوم - ص - ۲۵

۱۷۲ - مولانا سید محمد میاں - علماء ہند کا شاندار ماضی جلد دوم - ص - ۲۵۹

۱۷۳ - " - ص - ۲۵۹

اصلاح سے متاثر یا وابستہ تھے اس کے برعکس شاہ ولی اللہ کی تحریک سے وابستگی اور تعلق کے قرائن زیادہ ہیں۔

اگر کسی ایک مسئلہ، عدم وجوب تقلید شخص یا کچھ اور مسائل میں نجدی تحریک سے مشابہت و مماثلت پائی جاتی ہے تو مختلف مسائل مثلاً توسل فی الدعاء وغیرہ میں دونوں کے نقطہ نظر میں واضح فرق معلوم ہوتا ہے پھر عدم تقلید شخص کا مسئلہ خود شاہ ولی اللہ کے یہاں بھی پایا جاتا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ وابستہ کا انتساب محض سیاسی مقاصد کے لئے کیا گیا اور نہ حقیقت کے اعتبار سے یہ بات بالکل غلط ہے کہ سید احمد شہید کی تحریک کا تعلق نجدی تحریک سے ہو۔ (۱۴۴) پھر احمد شہید نے سفر حج ۱۸۷۲ء میں کیا ہے جبکہ نجدی تحریک ۱۸۱۸ء ہی میں دم توڑ چکی تھی اور سید صاحب کے سفر حج کے وقت تک عام لوگوں کے جذبات و خیالات مرحوم نجدی تحریک کے بارے میں اچھے نہ رہے تھے۔ (۱۴۵)

سیاسی مقاصد کے حصول کے لئے انگریزوں نے سید صاحب کی تحریک جہاد کے ڈانڈے نجدی دعوت سے ملا دیے۔ رولٹ کیٹی کی رپورٹ میں بھی سید صاحب کی تحریک کو نجدی تحریک سے وابستہ دکھایا گیا ہے۔ (۱۴۶)

انگریزوں نے یہ پروپیگنڈا اگرچہ تمام ہندوستان میں کیا لیکن ملک کے ان حصوں میں ان کو اس میں ناکامی ہوئی جہاں کے باشندے صاف ذہن اور بیدار دماغ کے تھے۔ اس کے برعکس جن علاقوں میں جہالت، توہم پرستی اور ہیر پرستی، قبر پرستی جیسے مذموم عناصر تھے، ان حصوں میں انگریزوں کے بیہودہ پروپیگنڈہ کا اثر ہوا اور لوگ سید صاحب کی تحریک سے غیر مطمئن ہوتے گئے۔

بعض جزوی مشابہتوں کے باوجود یہ حقیقت ہے کہ سید صاحب کی تحریک جہاد اور نجد کی دعوت اصلاح میں باہدگر کوئی تعلق نہیں۔ مولانا مسعود عالم ندوی جنھوں نے نجد کی تحریک اصلاح کا کافی مطالعہ کیا ہے، وہ تحریر فرماتے ہیں۔

”ہندوستان کی تحریک تجدید و امارت“ نجد سے اس طرح وابستہ کی گئی ہے کہ غیر توغیر

۱۴۴۔ شیخ اکرام۔ موج کوثر۔ ص۔ ۴۳۔ ۴۵

۱۴۵۔ مولانا محمد میاں۔ علماء ہند کا شاندار ماضی دوم۔ ص۔ ۲۶۷

۱۴۶۔ - - - رولٹ رپورٹ میں۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵

اپنے بھی دونوں کو ایک خیال کرتے لگے ہیں اصلی ماخذ "کتاب وسنت" کے ایک ہونے میں شبہ نہیں، لیکن طریق کار اور اصول دعوت میں نمایاں فرق ہے اور اصولی مماثلت کے باوجود اپنی جگہ پر ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ حضرت سید احمد شہیدؒ مولانا اسماعیل شہید کی تحریک تجدید و جہاد پر نجدی دعوت کا اثر بالکل نہیں پڑا۔ (۱۷۷)

غرض یہ کہ یہ سیاست کی کرشمہ سازی تھی جس نے ایک طرف خود نجد کی دعوت اصلاح کو مطعون کرنے میں کسر اٹھا رکھی اور دوسری طرف اس کے انتساب سے دوسری تحریکات اسلامی کو بھی بدنام کیا۔ (۱۷۸)

سید احمد شہید کے بعد تحریک

سید صاحب کے بعد تحریک کو گو ان جنسیا کوئی باحوصلہ آدمی نہ مل سکا تاہم انھوں نے اپنی زندگی ہی میں تحریک کو اس منزل میں پہنچا دیا تھا کہ جہاں کسی کی موت و حیات اثر انداز نہیں ہوتی۔ اس لئے تحریک آپ کے بعد ختم نہیں ہوئی۔ (۱۷۹) بلکہ آپ کی کوششوں کے مظاہر آپ کی شہادت کے بعد بھی ایک عرصہ تک دیکھے جاتے رہے۔ (۱۸۰)

آپ نے کچھ ایسی روح جہاد پھونک دی تھی کہ ملک کے مختلف حصوں سے مجاہدین کے لشکر نکلتے رہے۔ (۱۸۱)

آپ ہی کی تحریک کے متعلقین تھے جنھوں نے ۱۸۵۷ء کے معرکہ میں انگریزوں سے مختلف مورچوں پر ٹکری۔ ان لوگوں نے سرحد کی طرف سے بھی ایک حملہ کی کوشش کی تھی۔ (۱۸۲)

مولانا عنایت علی اور مولانا دلائی علی یہ دونوں بھائی سید صاحب کی تحریک سے بہت

۱۷۷۔ مولانا مسعود عالم ندوی۔ محمد بن عبد الوہاب۔ ایک مظلوم اور بدنام مصلح۔ ص۔

۱۵۲-۱۵۳

۱۳۵۔ ص۔

۱۷۸۔ ڈبلیو۔ ڈبلیو۔ ہنٹر۔ ہمارے ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۳۴

۱۸۰۔ عبد اللطیف۔ ترجمہ نظامی صاحب۔ ۱۸۵۷ء کا تاریخی روزنامہ۔ ص۔ ۱۴

۱۸۱۔ سر سید احمد خاں۔ انتشار المضادید۔ طبع اول۔ ص۔ ۱۰۳

۱۸۲۔ رولٹ رپورٹ۔ ص۔ ۱۲۵

مولانا فضل حق خیر آبادی پر جب عدالت میں مقدمہ چلا اور اس کے امکانات قوی ہوتے جا رہے تھے، کہ آپ رہا کر دیئے جائیں کہ آپ نے عدالت میں یہ بیان دیا کہ ”میں نے ہی جہاد کا فتویٰ دیا تھا، اور آج بھی میری رائے وہی ہے۔“ آخر آپ کو کالے پانی بھیج دیا گیا۔ (۱۸۷)

حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر ملی نے سخاۃ بھون اور اطراف و جوانب کے مسلمانوں کے ساتھ شامی کے میدان میں انگریزوں سے سخت مقابلہ کیا، اسی میں آپ کے ساتھ مولانا محمد قاسم نانوتوی، مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا محمد مظہر نانوتوی، مولانا منیر نانوتوی اور قاضی عنایت علی ستھانوی وغیرہ پیش پیش تھے۔ بعد میں ناکامی ہوئی تو حاجی صاحب مکہ منظم ہجرت کر گئے، لیکن وہاں سے بھی ہدایات برابر بھیجتے رہے۔ (۱۸۸)

تہذیبی اور فکری ارتداد اور اس کا مقابلہ

۱۸۵۷ء کی زبردست بغاوت کے دو سر اسباب کے ساتھ ساتھ ایک اہم سبب یہ تھا کہ سیاسی آزادی چھٹنے کے علاوہ مسلمانوں اور ملک کے دوسرے باشندوں کو عیسائی بنانے کی منظم مہم چل رہی تھی۔ بیشتر پادری اس مقصد سے ہندوستان میں زندگی گزار رہے تھے۔ ان کی پشت پر انگریزی حکومت کا ہاتھ تھا، وہ دپہ اور طاقت دونوں کا استعمال جاری تھا۔

ایسے وقت میں جب کہ ذہنی و فکری ارتداد کا سارا سامان انگریزوں نے بہم کر رکھا تھا، کچھ مسلمان آگے بڑھے اور انھوں نے عیسائی پادریوں کے سارے مکر و فریب کے تار و پود بکھیر کر رکھ دیئے۔ مولانا رحمت اللہ کیرانوی ان میں سب سے نمایاں ہیں انھوں نے پادری فنڈر سے وہ عظیم الشان مناظرہ کیا کہ اس کو ہندوستان چھوڑ کر جانا پڑا۔ (۱۸۹)

۱۸۷۱۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص ۴۵۸۔
۱۸۸۰۔ مولوی رحمت علی۔ ترجمہ محمد ایوب قادری تذکرہ علماء ہند۔
ص ۱۲۳۔

۱۸۹۰۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص ۴۶۰۔

مولانا رحمت اللہ کیرانوی کے علاوہ ڈاکٹر وزیر خاں صاحب اور مولانا محمد قاسم نانوتوی صاحب۔ مولانا رحم علی صاحب منگلوری۔ مولانا عنایت رسول صاحب چریاکوٹی اور مولانا سید محمد علی صاحب مونگیر وغیرہ نے انگریزوں سے اس میدان میں سخت معرکہ آرائی کی اور ان کے سارے اعتراضات کی حقیقت واضح کر دی۔ (۱۹۰)

ہندوستان

جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے بعد

اس سے پہلے ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی تک کے حالات کا سرسری جائزہ پیش کر چکے ہیں۔ وہیں ہم نے ان اسباب و عوامل کا بھی تجزیہ کیا ہے جن کی بنا پر ہندوستانی عوام انگریزوں کے مقابل آنے پر مجبور ہوئے تھے۔

ذیل میں ہم جنگ آزادی کے بعد پیش آنی والی صورت حال کا تذکرہ کر رہے ہیں۔ حریت پسند قوتوں کو یکجا اور منظم نہ کر سکنے اور بعض ”اپنوں“ ہی کی غداری وغیرہ اسباب کی بنا پر ہندوستانیوں کو جنگ آزادی میں ناکامی ہوئی، یاد ہو دیکھ انقلابیوں نے انتہائی جرأت مندی و تندہی سے انگریزوں سے جنگ کی اور اگر ضرورت پڑی تو دست بدست جنگ بھی کی۔ (۱۹۱) علی گڑھ میں بھی ایسی ایک صورت پیدا ہو گئی، انتہائی جرأت کے ساتھ ساتھ آدمیوں نے دست بدست جنگ شروع کر دی اور مردانہ وار مقابلہ کیا۔ (۱۹۲)

انگریزوں کی سازش سے جب لوگوں نے پیچھے ہٹنا شروع کر دیا تو بھی انقلابیوں نے ہمت نہ ہاری۔ شہزادہ فیروز نے افسروں کو جمع کر کے کہا: ”میں نے جان پر کھیلنے کا تہیہ کر رکھا ہے تم میں جو شخص سرفروشی کا عہد کرے وہ میرے ساتھ رہے اور نہ جہاں چاہے چلا جائے۔“ چنانچہ شہزادہ نے خود ہمت نہ ہاری اور انگریزوں کے مقابل

۱۹۰۔ علامہ سید سلیمان ندوی۔ حیات شہلی۔ ص۔ ۱۵

۱۹۱۔ ظہیر دہلوی۔ داستان غدر۔ ص۔ ۹۲

۱۹۲۔ ایس۔ بی۔ چودھری۔ ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۸۰

ایک فٹ گہری چھال نکال دی جاتی۔ (۱۹۸)

جنرل نکلسن نے خواہش ظاہر کی کہ

”ہمیں ایک ایسا قانون پاس کرنا چاہیے جس کی رو سے ہم انگریز عورتوں اور بچوں کے قاتلوں کو زندہ جلا سکیں، یا ان کی کھال اتار لیں یا گرم سلاخوں سے اذیت پہنچائیں پھنسی ایک معمولی سزا ہے۔“ (۱۹۹)

انگریز تو جین جب دہلی میں داخل ہوئیں تو آیت پاک ”... اذا دخلوا قریۃ اسدوا بالہا“۔ جب بادشاہ کسی ملک میں گھسٹے ہیں تو اس کو تباہ و برباد کر ڈالتے ہیں، اور اس کے معزز لوگوں کو ذلیل کرتے ہیں۔ یہ لفظ کی تفسیر سامنے آگئی۔

فوجوں کو تین دن تک دہلی لوٹنے کی عام اجازت دیدی گئی۔ انھوں نے انتہائی وحشت کے ساتھ اس اجازت کا فائدہ اٹھایا، کئی دن تک مجرم و بے گناہ کی تمیز کئے بغیر قتل و غارت گری کا بازار گرم رہا۔ (۲۰۰)

بہادر شاہ ظفر کے سامنے دوران جنگ ایک مرفہ سا ٹھ انگریز عورتوں اور بچوں کو گرفتار کر کے پیش کیا گیا تو بادشاہ نے کہا کہ ہمارے مذہب میں عورتوں اور بچوں کا قتل سخت گناہ ہے، ان کو قلعہ کی جیل میں آرام سے رکھا جائے اور کھانے پینے کی اچھی طرح خبر گیری کی جائے۔ (۲۰۱)

اسی بہادر شاہ کے فوجوان لڑکوں کو قتل کر دیا گیا حالانکہ پہلے انھیں امان دیا جلی سکتی، اس درندگی سے قتل کیا کہ خود انگریزوں کو جھجھوری آگئی، اس کے ساتھ شاہی خاندان کے ۳۳ افراد کو قتل کیا گیا جس میں مرلیض، بوڑھے اور اپانچ تک شامل ہیں۔ (۲۰۲) لڑکوں کا سر کاٹ کر بہادر شاہ کے پاس بھیجا اور اس مجسمہ شیطانی پڑسن نے یہ

۱۹۸۔ مولانا غلام رسول مہر۔ سرگذشت مجاہدین۔ ص۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴

۱۹۹۔ شورش کاشمیری۔ سید عطار اللہ بخاری۔ ص۔ ۱۲۷

۲۰۰۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۴۳

۲۰۱۔ خواجہ حسن نظامی۔ غدر کا نتیجہ۔ ص۔ ۱۴

۲۰۲۔ منشی ذکار اللہ عروج سلطنت الگلشیہ دوم۔ ص۔ ۷۰۸

کہا کہ ”یہ آپ کی نذر ہے جو بند ہو گئی کھٹی اور جس کے جاری کرانے کے لئے آپ بغاوت میں شریک ہوئے۔“

منشی ذکار اللہ کو اگرچہ اس کی صحت سے انکار ہے، لیکن خواجہ حسن نظامی نے بعض تائیدی دلائل کے ساتھ لکھا ہے کہ اسی شیطان ہڈن نے شہزادوں کو قتل کر کے ان کا خون پیا اور یہ کہا کہ اگر میں ان کا خون نہ پیتا تو پاگل ہو جاتا۔ (۲۰۳)

اس کے علاوہ ملک کے مختلف مقامات پر سیکڑوں ناکردہ گناہ عورتیں مہتابی کی طرح جلانی لٹکیں، اور ہزاروں معصوم بچوں کو خنجر تیغ کیا گیا۔ (۲۰۴) ایک مقام پر چھ ہزار ہندوستانیوں کا قتل عام کیا تنہا الہ آباد کے علاقہ میں نیل نے اتنے ہندوستانیوں کو مروا ڈالا جتنے انگریز ہندوستان بھر میں انقلابیوں کے ہاتھ سے نہیں مرے۔ (۲۰۵)

ایک انگریز میسین کا بیان ہے کہ۔

”ہمارے فوجی افسر ہر قسم کے مجرموں کو مار تے پھرتے تھے اور کسی درد و تأسف کے بغیر انہیں پھانسیاں دے رہے تھے، گویا وہ کتے تھے یا گیدڑ یا نہایت ادنیٰ قسم کے کیڑے مکوڑے۔“ (۲۰۶)

الہ آباد شہر میں پھانسی کے لئے درختوں کی شاخوں کو استعمال کیا گیا اور ان پر سیکڑوں ہندوستانیوں کے گلے میں رسی ڈال کر لٹکا دیا گیا، اس کے علاوہ ایک انوکھی سزا یہ بھی تھی کہ توپ کے منہ پر آدمی کو باندھ کر اڑا دیا جاتا۔ (۲۰۷)

مراد آباد میں نواب مجو خان کو گولی کا نشانہ بنایا گیا اس کے بعد شہر میں ہاتھی کے پاؤں سے باندھ کر گھسیٹا گیا، پھر پکتے ہوئے چونسے میں ان کی لٹش ڈال دی گئی۔ (۲۰۸)

۲۰۳۔ خواجہ حسن نظامی۔ دہلی کی جان کنی طبع چہارم جولائی ۱۹۴۷ء۔ ص۔ ۶۱

۲۰۴۔ میجر جنرل ایف۔ آئی۔ گرام۔ سید احمد خان کی سوانح عمری۔ ص۔ ۲۱

۲۰۵۔ سید طفیل احمد منگلوری۔ مسلمانوں کا روشن مستقبل۔ ص۔ ۹۲

۲۰۶۔ غلام رسول مہر۔ ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۱۷۷

۲۰۷۔ پنڈت سندھ لال۔ سن ستاون۔ ص۔ ۱۲۰۔ ۱۱۶

۲۰۸۔ محمود احمد عباسی۔ تاریخ امر وہہ جلد اول۔ ص۔ ۷۸

دہلی پر قبضہ کے بعد لوٹ کر ویران کر دیا وہ تباہی مچائی کہ الامان والحفیظ ایک انگریز کمانڈر (Lord Rochemore) نے دہلی کی بربادی کا آنکھوں دیکھا حال بیان کیا ہے۔
 ”صبح کی ابتدائی روشنی میں دہلی سے کوچ کا وہ مرحلہ بڑا ہی دردناک تھا (لال قلعہ) کے لاہوری دروازہ سے نکل کر ہم چاندنی چوک میں سے گذرے، دہلی حقیقتاً شہر خموشان معلوم ہوتا تھا ہمارے اپنے گھوڑوں کی سمون کی آواز کے سوا کوئی آواز کسی سمت سے نہیں آتی تھی ایک بھی زندہ مخلوق ہماری نظر سے نہ گذری ہر طرف لغشیں بکھری پڑی تھیں ہم چپ چاپ چلے جا رہے تھے یا سمجھ لیجئے کہ بے ارادہ زیر لب باتیں کر رہے تھے تاکہ النسیانیت کے ان دردناک باقیات کی استراحت میں غلغلہ نہ پڑے یا بے جن مناظر سے ہماری آنکھیں دوچار نہ ہوں وہ بڑے ہی رنج افزا تھے کہیں کوئی کتا کسی نفس کا برہنہ عضو بھنبھوڑ کر کھا رہا تھا، کہیں کوئی گدھ ہمارے قریب پہنچنے پر اپنی گھناؤنی غذا چھوڑ کر پھٹ پھڑاتے پروں سے ذرا دور چلا جاتا لیکن اس کا پیٹ اتنا بھر چکا ہوتا کہ اڑ نہ سکتا تھا اکثر حالتوں میں مرے ہوئے زندہ معلوم ہوتے تھے کسی کے ہاتھ اوپر اٹھے ہوئے تھے جیسے کوئی کسی کو اشارہ کر رہا ہو دراصل یہ پورا منظر اس درجہ ہبت ناک اور وحشت انگیز تھا کہ بیان میں نہیں آسکتا۔ معلوم ہوتا ہے ہماری طرح گھوڑوں پر بھی خوب طاری تھا اس لئے وہ بھی بدک رہے تھے اور ننھنے پھلار رہے تھے پوری فضا ناقابل تصور حد تک بھیانک تھی جو بڑی مضر اور بیماری و بدبو سے لبریز تھی۔ (۲۰۹)
 یہ تصویر اس دلی کی ہے جسے کبھی ”عروس البلاد“ اور ”عالم میں انتخاب“ ہونیکا نثر حاصل تھا جس کی بلند و بالا سمارتیں شاہان مغلیہ کے شکوہ و عظمت کا نشان تھیں اسی دلی کا چہ چہ آج منلیہ سلطنت کے شکوہ و تسکنت کا مرثیہ پڑھ رہا تھا کہ ”جنت نگاہ“ اور ”فردوس گوش“ دہلی کا سہاگ اجڑ چکا تھا اور سدا بہار دہلی کی بہار لٹ چکی تھی اور اب خزاں کا دور دورہ تھا۔

مہذب وحشیوں کا جنون شباب پر تھا ابھی ان کی پیاس بجھی نہ تھی۔ ”عروس البلاد“ کا سہاگ اجڑ کر بھی ان کے جنون کو تسکین نہ ہوئی تو۔

باقی ماندہ لوگوں کو پھانسی دینا شروع کیا۔ عام شاہراہوں، گذرگاہوں پر پھانسی کے تختے لٹکادے گئے، یہ جگہیں جہاں مظلوم ہندوستانی پھانسی کے تختے پر لٹکے ہوئے انگریزوں کی بہترین تفریح گاہیں بنی ہوئی تھیں۔ وہ یہاں آکر پھانسی پانیوالوں کے سسکے، دم توڑنے، کالطعت لیتے۔ (۲۱۰)

ایڈورڈ تھاٹس نے تحریر کیا ہے کہ۔

”وہی میں خوں ریزی کے عادی سپاہیوں نے پھانسی دینے والے جلادوں کو رشوت دیکر آمادہ کیا کہ وہ پھانسی کے تختے پر زیادہ دیر تک لٹکتے رہنے دیں تاکہ لاش کے ٹپنے کی دردناک کیفیت دیکھ کر جسے وہ نارج کہتے تھے، اپنی خونخوار طبیعت کے لئے دلچسپی کا سامان کر سکیں۔ (۲۱۱)

غرض یہ کہ وحشت و بربریت کی کوئی نوع باقی نہ چھوڑی جسے ہندوستانیوں پر برت نہ ڈالا ہو اس زمانہ کے بعض انگریزی اخبارات کے کچھ مضامین کا ترجمہ ڈاکٹر عبدالسلام خورشید نے کیا ہے جس سے انگریزوں کے کردار اور طرز فکر پر روشنی پڑتی ہے۔ لاہور کرائیکل کا ایک مقالہ افتتاحیہ ہے۔

”دہلی کو مسمار کر کے زمین سے ملا دینا نہایت ضروری ہے جب اس کے باشندے دور دراز کے صوبوں میں جائیں گے، لوگوں سے اپنے شہر کی بربادی کا ذکر کریں گے وہ بتائیں گے کہ دہلی کی گلیاں اور بازار انگریز عورتوں اور بچوں کے خون سے ناپاک ہوئے تھے اس لئے اس کے عالیشان اور خوبصورت محل اب مٹی کے تودے بن کر رہ گئے ہیں.... جس گاؤں میں ہمارے کسی ادنیٰ سے ادنیٰ انگریز باشندے کی ذرا سی بھی توہین ہوئی ہے اسے جلا کر خاک کر دیا جائے اور اس میں جلتے لوگ ہیں انھیں برباد کر دیا جائے۔“ (۲۱۲)

جنگ آزادی اور مسلمان

اس سے پہلے جہاں ہم نے جنگ آزادی کے اسباب و محرکات پر روشنی ڈالی

۲۱۰۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۳۶

۲۱۱۔ ایڈورڈ تھاٹس۔ ترجمہ حسام الدین۔ انقلاب ۱۸۵۷ء۔ تصویر کا دوسرا رخ۔ ص۔ ۶۵

ہے، وہاں ہم یہ لکھ چکے ہیں کہ لوگ انگریزوں کو اپنے مذہبی امور کے لئے خطرہ سمجھنے لگے تھے۔ کیونکہ انگریزوں کی کوشش تھی کہ یہاں کے باشندوں کو عیسائی بنا ڈالیں۔ ہندو مسلمان دونوں کی اکثریت مذہبی جذبات و خیالات کی حامل تھی، پھر مسلمان تو صدیوں تک اپنے مذہبی احکام اور الہی شریعت کی روشنی میں حکمرانی کر چکے تھے، انھیں کتاب الہی کی موجودگی میں کسی اور قانون کی ضرورت کیوں پیش آتی، اور جبراً کسی کا مسلط کیا ہوا قانون وہ کیوں کر برداشت کرتے۔ (۲۱۳) چنانچہ مسلمان شروع سے انگریزوں کے سخت مخالف رہے ۱۸۵۷ء میں بھی انھوں نے اپنے تناسب سے کہیں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔

اپیشیل کمشنر مراد آباد نے امر وہہ کے متعلق ۱۸۵۹ء میں یہ رپورٹ دی تھی کہ۔
 ”امروہہ کے سوا کوئی جگہ ایسی نہیں جہاں اتنی زیادہ دشمنی اور نگریزی حکومت کی اتنی شدید مخالفت ہو۔“ (۲۱۴)

انگریز مسلمانوں سے کبھی مطمئن نہ رہے، اپنی آمد کے بعد ہی سے انھوں نے اپنے اقتدار و تسلط کی راہ کا روڑہ صرت مسلمانوں کو سمجھا۔ ان کا یہ احساس خوف بوجہ نہیں بلکہ فطری تھا جلیبی جنگوں میں زبردست شکست کے بعد عالم عیسائیت کے لئے مسلمانوں سے بے اطمینانی بالکل قدرتی امر ہے، وحدت کلمہ کی بنیاد وہ سمجھتے تھے کہ اس قوم کے شریانون میں وہی خون گردش کر رہا ہے جو انھیں زبردست شکست سے دوچار کر چکا ہے اس احساس نے مسلمانوں سے خائف بھی رکھا لیکن ساتھ ہی ساتھ دلوں میں شدید نفص و عداوت کے جذبات موجزن تھے، جس کا اظہار برابر ہوتا رہا۔ (۲۱۵)

انگریزوں کے طرز عمل نے مسلمانوں کو مجبور کر دیا تھا کہ وہ اپنی تعداد و تناسب سے زیادہ جنگ آزادی میں حصہ لیں۔ انصاف پسند ہندوؤں نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے۔ سابق رنج ہائیکورٹ مسٹر شیو پرشاد سنہا نے لکھا ہے۔

-
- ۲۱۱۔ ناصر کاظمی۔ انتظار حسین۔ سن ستاون میری نظریں۔ ص۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱
 ۲۱۲۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ انسانی دنیا پر مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر طبع نجم۔ ص۔ ۱۵۲
 ۲۱۳۔ محمود احمد عباسی۔ تاریخ امر وہہ جلد اول۔ ص۔ ۸۰۔ ۸۳
 ۲۱۵۔ شاہ ولی اللہ دہلوی۔ ترجمہ عزیز ملک۔ سید المرسلین۔ شائع کردہ ادبستان لاہور۔ ۱۹۵۷ء۔ ص۔ ۱۱

”اس میں شک نہیں کہ آزادی کی جدوجہد میں مسلمان اگلی صفوں میں تھے اور انھوں نے سب سے زیادہ نقصان اٹھایا حالانکہ اب رجحان ان مسلمان بہادروں کے کارناموں کو کم کر کے دکھانے کا ہے.... مگر تاریخ شہزادہ برہیس قدر۔ ان کی والدہ حضرت محل مولوی احمد اللہ شاہ۔ بہادر خاں۔ مجو خاں اور دوسرے مسلمان بہادروں کے عظیم کردار کی گواہ ہے حقیقت تو یہ ہے کہ پورا اودھ۔ روہیلکھنڈ اور دہلی مسلمان شہیدوں کی قبروں سے معمور ہے۔“ (۲۱۶)

مسلمانوں کے کثیر تعداد میں حصہ لینے کا ایک اہم سبب یہ تھا کہ مذہبی احساسات رکھنے کی وجہ سے ان کی نظروں میں علماء کی بڑی قدر و منزلت تھی اور علماء شروع سے آزادی وطن کی کوششوں میں پیش پیش رہے بلکہ عام انقلاب سے پہلے ہی انھوں نے جنگ شروع کر رکھی تھی۔ یہ کہنا غلط نہ ہو گا کہ جنگ آزادی سیاسی بنیادوں اور سیاسی نقطہ نظر کو سامنے رکھ کر بہت بعد کو شروع ہوئی اور خالص مذہبی فریضہ اور ملی ضرورت سمجھ کر علماء نے اسے بہت پہلے سے شروع کر رکھا تھا۔

علماء نے اپنے وقار و منزلت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے قوم کو غیر ملی اقتدار کے خلاف اٹھ کھڑے ہونے کے لئے آمادہ کیا۔ اس مقصد سے انھوں نے ہندوستان کو دارالحرب قرار دیا اس سلسلہ میں خصوصیت کے ساتھ شمس الحسن مولانا شاہ عبدالعزیز۔ مولانا عبدالحمید صاحب وغیرہ کا نام لیا جاسکتا ہے، ان کے بعد سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید نے تو خود ہی علم جہاد بلند کر دیا تھا انھیں کے رفقاء تھے جنھوں نے ۱۸۵۷ء کی جنگ میں بہت زیادہ حصہ لیا۔

اس طرح بہت سے مسلمان شاہ ولی اللہ کی تحریک سے متاثر تھے اور ہندوستان کو دارالحرب تصور کرتے تھے، ان کے خیال میں بیرونی حکمرانوں سے جہاد ایک قومی ضرورت ہی نہیں بلکہ مذہبی فریضہ تھا خود حضرت سید احمد شہید اور ان کے رفقاء کار اسی تحریک کے ”باقیات صالحات“ میں سے تھے۔

مولانا سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید نے جہاد کیا ان کی شہادت کے بعد

مولانا شاہ محمد اسحاق صاحب اور شاہ محمد یعقوب صاحب نے ہجرت کی۔ جہاد کی ایک اور صورت افضل الجہاد کلمۂ حق عند سلطان جابرؒ رہ گئی تھی اس کی تکمیل مولانا فضل حق خیر آبادی نے کر دی۔ (۲۱۷)

۱۸۵۷ء کی تحریک آزادی کی فکری و عملی قیادت میں عظیم اللہ خاں۔ جنرل بخت خاں۔ خان بہادر خاں۔ مولانا احمد اللہ۔ مولانا لیاقت علی۔ حضرت محل وغیرہ پیش پیش تھے۔ ان میں مولانا احمد اللہ شاہ فیض آبادی کی شخصیت بڑی ممتاز تھی۔ ہومز لکھتا ہے کہ ”مولوی احمد اللہ شاہ شمالی ہند میں انگریزوں کا سب سے بڑا دشمن تھا“۔ پنڈت سند لال لکھتے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ دنیا کی آزادی کے شہیدوں میں ۱۸۵۷ء کے مولوی احمد اللہ شاہ کا نام ہمیشہ کیلئے قابل احترام رہے گا۔ (۲۱۸)

پوری جنگ آزادی میں مسلم علماء نے بہت اہم کردار ادا کیا اس لئے انگریز ایک طرف ان سے خائف بھی رہتے دوسری طرف درپردہ انھیں زک تپہو سچا نے کے لئے کوشش کرتے رہتے۔ انگریزوں نے بڑی کوشش کی کہ علماء کی توجہ اپنی جانب سے ہٹا کر ان کو داخلی مسائل میں الجھا دیں۔ اس سلسلہ سے انھوں نے کثرت سے مذہبی اختلافات پیدا کر دیے جو بیشتر بے بنیاد یا انتہائی سطحی بنیادوں والے تھے۔ علماء کے لئے روز افزوں داخلی انتشار سداہ ضرور بنا لیکن اصل مرکز توجہ انگریز ہی رہے۔

پٹنہ۔ تھانیسیر لاہور وغیرہ کے متعدد علماء پر مقدمے چلائے گئے اور ان میں سے متعدد کیلئے پھانسی کا فیصلہ ہوا جو انگریزوں کے لئے انتہائی مستر افزا تھا۔

۱۔ مولانا یحییٰ علی ۲۔ مولانا محمد جعفر تھانیسیری ۳۔ مولانا محمد شفیع لاہوری کی پھانسی کا فیصلہ سناتے ہوئے رنج نے کہا تھا۔

”تم کو پھانسی دی جائے گی اور تمھاری کل جائیداد حق سرکار ضبط ہوگی اور تمھاری لاش بھی تمھارے وارثوں کو نہ دی جائے گی بلکہ نہایت ذلت کے ساتھ گورستان جیل میں گاڑ دی جائے گی میں تم کو پھانسی پر لٹکتا دیکھ کر بہت خوش ہوں گا“۔ (۲۱۹)

۲۱۷۔ مولانا فضل حق خیر آبادی۔ ترجمہ عبدالشاہد خاں شیردانی، بانگ ہندوستان، ص۔ ۱۴۰۔

۲۱۸۔ مولانا غلام رسول مہر۔ ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۲۰۸۔

انگریز پھانسی گھر اس لئے آئے کہ ان مظلوموں کی بے بسی اور لاجارگی کا لطف اٹھائیں لیکن ان کی حیرت کی انتہا نہ رہی جب انھوں نے یہ دیکھا کہ وہ بڑے اطمینان اور صبر و تحمل کیساتھ ہنسی خوشی پھانسی کے منتظر ہیں اور اسے راہ خدا میں شہادت تصور کرتے ہیں وہ بات انگریزوں کو پسند نہ آئی چنانچہ ڈپٹی محسّن انبالہ نے چیف کورٹ کا حکم سنایا کہ ان کی سزائے موت جس دوام بعبور دیا جائے فور میں تبدیل کر دی گئی اور یہ کہا کہ —

”تم لوگ پھانسی پئے دیہت دوست رکھتے ہو اور شہادت سمجھتے ہو ماس واسطے سرکار تمہاری دل چاہی سزا تم کو نہ دے گی“ — (۲۲۰)

— اس کے علاوہ —

”۱۸۶۵ء میں مولانا محمد یحییٰ علی مولانا احمد اللہ عظیم آبادی مولوی عبدالرحیم صادق پوری اور مولوی محمد جعفر تانیسری کو پورٹ انڈمان روانہ کر دیا گیا۔ مولانا یحییٰ علی اور مولانا احمد اللہ کا وہیں انتقال ہو گیا اور مولوی محمد جعفر تھانیسری صاحب ۱۸ سال قید بامشقت اور جلا وطنی کے بعد اپنے وطن واپس ہوئے۔ پٹنہ میں خاندان صادق پوری کی تمام جائدادیں ضبط کر لی گئیں، ان کی عمارتیں گرا دی گئیں اور ان پر بل چلوادیا گیا اور اس زمین پر نئی سرکاری عمارتیں قائم کی گئیں ان کے مقبروں کو تباہ و برباد کر دیا گیا۔“

اس طرح ممتاز اور جلیل القدر علماء کی خاصی تعداد کو انڈمان میں جلا وطنی کی سزا دی گئی جن میں مولانا فضل حق خیر آبادی، مفتی عنایت احمد کا کوروی، مفتی مظہر کریم دریا بادی کے نام قابل ذکر ہیں۔“ — (۲۲۱)

علماء کی کوششوں سے عوام میں کافی جوش و جذبہ اور روح جہاد پیدا ہو گئی تھی ایک مسلمان بڑھیا کے دو لڑکوں رحیم و کریم کو پھانسی کے لئے لیجایا جانے لگا تو اس نے کہا —

”تم شہید کئے جا رہے ہو میں سمجھتا ہوں خوشی سے خدا کے سپرد کر رہی

۲۱۹۔ مولوی محمد جعفر تھانیسری۔ کالیپانی۔ ص۔ ۹۸۔

۲۲۰۔ ”۔ ص۔ ۱۰۴۔

۲۲۱۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۵۱۔

ہوں۔ (۲۲۲)

انگریزوں کی مسلم دشمنی اور اس کے اسباب

انگریزوں نے تحریک آزادی کے ناکام ہونے کے بعد ہندوستانیوں سے بری طرح انتقام لینا شروع کیا۔ تحریک میں شریک اگرچہ ہندو مسلمان سب تھے بلکہ فوج میں اکثریت ہندوؤں ہی کی تھی تاہم نظر عتاب کے مستحق بیشتر مسلمان ہی ہوئے۔ (۲۲۳)

ہندوؤں کے متعلق ان کا خیال تھا کہ وہ "امن پسند" ہیں اس کے برعکس مسلمانوں کو وہ

جنگ کا تمام تر ذمہ دار سمجھتے تھے ایک انگریز لکھتا ہے۔ "مسلمان ہمارے دیوانہ وار دشمن ہیں اس لئے ہماری صحیح پالیسی یہ ہے کہ ہندوؤں کے ساتھ مہربانی کی جائے"۔ یہی شخص لکھتا ہے کہ "ہندو ہماری فتح (کابل وغیرہ) پر اظہار مسرت کر رہے ہیں جبکہ ہمیں ان مسلمانوں کی دشمنی کا یقین کامل ہے جن کی تعداد ۱۰ لاکھ ہے تو پھر کیوں نہ ہم اس قوم کا ساتھ دیں جس کی تعداد ۹۰ لاکھ ہے جو ہماری وفادار رہے"۔ (۲۲۴)

انگریزوں کے دل و دماغ پر یہ بات اچھی طرح جم گئی تھی کہ اس جنگ کے اصل محرک اور بانی مسلمان ہیں اس لئے انگریزوں کے انتقام کا نشانہ براہ راست مسلمان تھے۔ انھوں نے ہزار ہا مسلمانوں کو تہہ تیغ کیا، چالیس ہزار مسلمانوں کو پھانسی دی گئی، اس کے بعد چونچ رہے ان کے مکانات اور جائیدادیں سخت سرکار ضبط کی جانے لگیں۔ اور تمام سرکاری ملازمتوں سے مسلمانوں کو بیدخل کیا جانے لگا۔ (۲۲۵)

ملشی ذکار اللہ کا بیان ہے کہ ایک انگریز کاشیوہ ہو گیا تھا کہ ہر مسلمان کو باغی سمجھتا تھا۔ ہر شخص سے پوچھتا ہندو ہے یا مسلمان؟ جواب میں مسلمان سنتے ہی

۲۲۲۔ عزیز الرحمن جامنی۔ مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی اور ہندوستان کی جنگ آزادی۔ ص۔ ۷۰۔

۲۲۳۔ محمد امین زبیری۔ سیاست ملیہ۔ ص۔ ۵۔

۲۲۴۔ محمد امین زبیری۔ مسلمانان ہند کی سیاست وطنی۔ ص۔ ۱۴۔

۲۲۵۔ سید کمال الدین حیدر۔ قیصر التوارخ جلد دوم۔ ص۔ ۴۵۴۔

گولی مار دیتا۔ (۲۲۶)

ایک انگریز مصنف (Henry Mead) کہتا ہے —

”اس سرکشی کو موجودہ مرحلے میں سپاہیوں کی بغاوت کا نام نہیں دیا جاسکتا، یقیناً اس کا آغاز سپاہیوں سے ہوا لیکن بہت جلد اس کی حقیقت کھل گئی کہ یہ اسلامی بغاوت تھی۔“ (۲۲۷)

محقر یہ کہ ۱۸۵۷ء کی تحریک آزادی کی قیمت مسلمانوں نے ادا کی، جان مال و عزت و ہر وہ سب کچھ انگریزوں کی درندگی کی نذر ہو گیا۔ (۲۲۸)

اور اس کے بعد بھی انگریزوں کی آتش انتقام سرد نہ ہوئی تو انھوں نے معاشی طور پر کمزور کرنا شروع کر دیا۔ گورنمنٹ گزٹ میں اعلان کیا گیا کہ جو ملازمین خالی ہوں ان پر سوائے ہندوؤں کے کسی کا تقرر نہ کیا جائے مسلمان اگر سرکاری ملازمت پانے کی تابلیت بھی رکھتے تو انھیں خاص سرکاری احکام کے ذریعہ ملازمت نہ دی جاتی۔ (۲۲۹)

مسلمانوں کے ساتھ انھوں نے انتہائی سیدردی کا معاملہ کیا ۱۸۵۷ء کا ہنگامہ ختم ہونے کے بعد گورنر کے سامنے کچھ عورتوں کو پیش کیا گیا تو ستم کی ماری غریب عورتیں بے پردگی کی تاب بھدائی نہ کھلا تیں، راء چلا نہ جاتا سمجھی خود گرتیں کبھی بچے گود سے گر گر پڑتے مگر سپاہی ان کو آگے بڑھنے کے لئے سختی سے دھکے دیتے۔ کتنی ہی عورتوں نے اپنی عزت و آبرو کی خاطر کنویں میں کود کود کر جانیں دیدیں۔

— خواجہ حسن نظامی نے ایک انگریز کا بیان نقل کیا ہے کہ —

”ہم نے سیکڑوں عورتوں کو کنوؤں سے زندہ لکالاجھلاشوں کی کثرت ہونے کے باعث ڈوب نہ سکی تھیں۔ ہم نے جب انھیں لکالنا چاہا تو وہ سچ پڑیں۔ خدا را — ہمیں ہاتھ نہ لگاؤ، ہم شریف بہو بیٹیاں ہیں ہمیں گولی مار دو مگر ہماری آبرو نہ خراب کرو۔ پھر جب ہم ان کو

۲۲۶۔ منشی ذکار اللہ۔ عروج سلطنت انگلیشیہ دوم۔ ص۔ ۱۲

۲۲۷۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۳۵

۲۲۸۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۸۲

۲۲۹۔ سید طفیل احمد منگلوری۔ مسلمانوں کا روشن مستقبل۔ ص۔ ۱۵۹

مسلمانوں کو نہ صرف اہم سرکاری مناصب سے دور رکھا بلکہ ان کے اپنے اوقات اور جائیدادوں کو بھی ضبط کر لیا، ایسے مدارس کھولے گئے جن میں پڑھ کر مسلمان بچے دین و مذہب سے بے بہرہ ہو کر نکلتے۔

انگریزوں کا روزِ اول ہی سے یہ شیوہ تھا کہ وہ مسلمانوں کی مذہبی بنیادوں کو کمزور کرنے کے درپے رہے، اس مقصد سے انھوں نے اسلام پر سخت حملے کئے اور اس کے مختلف قوانین کو وحشیانہ، غیر مہذب، اور عہدِ جدید کے لئے ازکارِ رفتہ قرار دیا، اور موقع بہ موقع مسلمانوں کو شکوک و شبہات میں مبتلا کرنے کے لئے کوشاں رہتے۔ انگریز مصنف ہنٹر نے اس فرنگی روش کا اعتراف کرتے ہوئے لکھا ہے۔

”ہم نے مسلمانوں سے مذہبی فرائض کو پورا کرنے کے ذرائع چھین لئے اور اس طرح روحانی اعتبار سے ان کے ایمان کو خطرہ میں ڈال دیا۔“ (۲۳۴)

عبدالسلام خورشید کے ترجمہ کئے ہوئے اخباری معنائین کا ایک ایڈیٹوریل اس طرح ہے۔

”اُن مسلمانوں کے لئے کچھ نہ کچھ کرنا ضروری ہے جو اگرچہ حکومت کے ملازم نہیں ہیں، لیکن انھوں نے سرکشی اور ناشکر سے پن کا اظہار کیا، بالواسطہ نوعیت کی سزا دیکر مالی منفعت حاصل کرنی چاہئے مثلاً ان پر پہلے سے کہیں زیادہ ٹیکس لگائے جائیں، ملک بھر کی تمام مساجد سے خاص رقوم بطور خراج وصول کی جائیں، متمول اوقات سے زیادہ رقم اور کم آمدنی کے اوقات سے کم رقم، ہر سال لیجائے۔“ (۲۳۵)

انگریز مجرم انگریز عدالت میں

انگریزوں کے ظلم و جور کی داستان ہم لکھ چکے ہیں ذیل میں ہم انگریزوں کے ظلم کی مذمت یا کم از کم اعتراف انگریزوں کی زبان سے نقل کرنا چاہتے ہیں۔ جان لارنس نے ایک انگریز کمانڈر کو دسمبر ۱۸۵۷ء میں لکھا تھا۔

۲۳۴۔ ڈبلو۔ ڈبلو۔ ہنٹر۔ ہمارے ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۲۱۷

۲۳۵۔ ناصر کاظمی۔ انتظار حسین۔ سن ستاون میری نظریں۔ ص۔ ۱۲۴

”مجھے یقین ہے کہ ہم نے جس طریقہ پر بلا امتیاز تمام طبقوں کو لوٹا ہے اس کے لئے ہم پر ہمیشہ لعنت بھیجی جائے گی اور یہ فعل حق بجانب ہوگا۔“ (۲۳۶)

مشہور انگریزی مصنف ہنٹر اپنی کتاب میں اعتراف کرتا ہے کہ ”ہم نے ملک کی مسلمان رعایا کے حقوق پورے نہیں کئے اور ہندوستانیوں کی آبادی کا ایک بہت بڑا حصہ جس کی تعداد تین کروڑ کے لگ بھگ ہے، اپنے آپ کو میری قومی حکومت کے ماتحت تباہ و برباد ہوتا دیکھ رہا ہے۔“ (۲۳۷)

انگلستان کے مشہور مقرر ایڈمنڈ ہرک نے ہٹلرز کے ظلم و ستم کی سخت ترین مذمت کرتے ہوئے چار دن تک ایوان عام میں تقریر کی اور ہٹلرز کی خلاف ورسیوں سنگین الزامات لگائے، چنانچہ انگریز مورخ ”مارش یلن“ لکھتا ہے کہ —

”انھوں نے ہٹلرز کو سارق، ظالم، غارت گر، فریبی، جعل ساز، ٹھگ، بے ایمانوں کا سردار اور دوزخ کا بچھو کے القاب سے یاد کیا اور پھر بھی انھیں یہ افسوس رہا کہ اس کے جرائم کی پوری تشریح کرنے والی صحیح اصطلاحات انگریزی زبان میں نہیں ملتی“ — (۲۳۸)

ڈلہوزی کا تذکرہ کرتے ہوئے مارش یلن نے اسے ”کھینہ“ اور ”بدترین حاکم“ لکھا ہے۔ — (۲۳۹)

ایک دوسرے انگریز نے نوع بہ نوع مظالم کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ — ”مسلمانوں کو سورتی کھال میں سینا یا پکھالشی سے پہلے ان کے جسم پر سورتی چربی ملنا یا زندہ جلادینا وغیرہ عیسائیت کے نام پر بدناما و صبیہ ہے جس کا کفارہ یقیناً نہیں ایک نہ ایک دن ادا کرنا پڑے گا“ — (۲۴۰)

۲۳۶۔ غلام رسول مہر۔ ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۱۵

۲۳۷۔ ڈبلو۔ ڈبلو۔ ہنٹر۔ ہمارے ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۲۱۲

۲۳۸۔ مارش یلن۔ تاریخ ہند۔ ص۔ ۲۱۰

۲۳۹۔ ص۔ ۴۷۶

۲۴۰۔ سید رئیس احمد جعفری ندوی۔ بہادر شاہ ظفر اور ان کا عہد۔ ص۔ ۹۴۵

باشندگان ہند کی بیزاری اور اس کے کچھ مظاہر

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کی ناکامی کے بعد ہندوستانی عوام بالخصوص مسلمانوں کی تباہی کے جو کچھ سامان انگریز کر سکتے تھے، اس میں انھوں نے ذرا کوتاہی نہ کی۔ انقلابیوں نے جو عمارت تعمیر کرنی چاہی تھی اگرچہ وہ اپنی تکمیل سے پہلے ہی ڈھیر ہو گئی، لیکن بنیادیں بہر حال پڑ چکی تھیں بعد میں اگرچہ انگریزوں نے اس عمارت کا نام و نشان بھی مٹا دینا چاہا، لیکن بنیادیں اتنی قوی تھیں کہ متزلزل نہ کی جاسکیں بلکہ وقت کی رفتار کے ساتھ ان میں اور سختی آتی گئی۔

ہندوستانی عوام میں جذبہ حریت جاگ اٹھا اور ایسا شعلہ بھڑک اٹھا جسے سرد کر ڈالنا انگریزوں کے بس میں نہ تھا۔ جلد ہی اس کی چنگاریاں پھر انگریزوں کے خرمن امن کو خاکستر کرنے لگیں سیاسی شعور بیدار ہونے لگا۔ (۲۴۶)

یہ احساس و شعور بڑا مبارک ثابت ہوا، اور وقتاً فوقتاً اس کے مختلف مظاہرے۔ جلسے، جلوس، اور متعدد تحریکوں اور انجمنوں کے قیام کی شکل میں سامنے آتے رہے۔ بڑھتا ہوا عوامی اضطراب دیکھ کر ملکہ وکٹوریہ تک کو مجبور ہونا پڑا کہ وہ اہل ملک کو اطمینان دلائیں۔ چنانچہ زمینوں کے استخصال کا کام خاتمہ ملازمتوں میں انصاف، سزاؤں کی معافی وغیرہ امور کا اعلان ۱۸۵۷ء میں ملکہ وکٹوریہ کی جانب سے ہوا یہ اعلان ملکہ وکٹوریہ کے علاوہ برطانوی دارالعوام و دارالخواص اور متعدد مذہبی شخصیات کے ایہار سے ہوا تھا۔ (۲۴۷)

ماضی کے تلخ تجربات نے ہندوستانی عوام کی نگاہوں میں انگریزوں کو بالکل بے اعتماد کر دیا تھا مذکورہ بالا اعلان میں ایسے عناصر شریک تھے جن کی وجہ سے قدرے اطمینان پیدا ہوا تھا، ہم یہ فضا دیر تک باقی نہ رہ سکی عوامی اضطراب بدستور باقی رہا اور اندر اندر جو مواد تیار ہو رہا تھا وہ بالآخر انڈین نیشنل کانگریس کی تنظیم کی شکل میں کھلکر سامنے آگیا۔

اس کے پہلے اجلاس منعقدہ بمبئی میں بلا تفریق مذہب و ملت ہر ہندوستانی کو ممبر بنانیکا اعلان کیا گیا اور شکایات و مطالبات کو ریز دیویشن کی شکل میں ہندوستانی عوام کی طرف

سے پیش کیا گیا، پہلے ہی اجلاس میں غیر مسلموں کے علاوہ بمبئی کے مشہور تاجر رحمت اللہ سیالی اور دوسرے سربراہ اور دہ مسلمان شریک ہوئے۔ — (۲۴۸)

حصول آزادی کی انفرادی اور محدود اجتماعی کوششیں پہلے بھی جاری تھیں۔ اس فضا میں منظم طور پر کانگریس کے قیام سے قدرے تقویت پیدا ہوئی اور منتشر قوتیں جو آزادی کے لئے سرسری کار تھیں کانگریس کے جھنڈے کے نیچے جمع ہونے لگیں کیونکہ کانگریس بڑی حد تک مشترکہ پلیٹ فارم کی حیثیت سے سامنے آئی تھی۔

کانگریس نے ہندوستان کو برطانوی حکومت کے پختہ استبداد سے چھڑانے کے لئے عدم تشدد کا جو راستہ اختیار کیا تھا، ایک طرف اس کا نتیجہ یہ برآمد ہوا کہ ملک کے ہر گوشہ اور ہر طبقہ میں سیاسی زندگی پیدا ہو گئی اور بلا لحاظ مذہب و ملت ہر ہندوستانی اپنے وطن کو آزاد کرانے اور آزاد دیکھنے کا خواہش مند نظر آنے لگا۔ — (۲۴۹)

کانگریس کی روز افزوں مقبولیت کو انگریز سرکار پر اپنے اقتدار کے لئے خطرہ سمجھ رہے تھے، چنانچہ انھوں نے مسلمانوں کو کانگریس سے بدظن کر کے علیحدہ کر دینے کی بھرپور کوشش کی، اس سلسلہ میں بعض صاحب فکر مسلمان مثلاً سر سید وغیرہ سے انھیں اپنے مقصد برآری کے لئے بالواسطہ طور پر مدد ملی کیونکہ وہ خود ہی کانگریس کے مخالف تھے۔ انھوں نے مسلمانوں کو متنبہ کیا کہ وہ پر جوش ہندوؤں اور انتہا پسند بنگالیوں کے زیر اثر نہ آئیں، ان کے خیال میں خاڑا سیاست سے الجھنے میں مسلمانوں کے لئے مزید مشکلات پیدا ہونیکا امکان تھا۔ — (۲۵۰)

اس موقع پر انگریزوں نے ایسے موقع پرستوں سے بھی فائدہ اٹھایا جن کا مشغلہ حیات ہی "قوم فردوسی" ہوتا ہے۔ ان کے ذریعہ انگریزوں نے حسب مقصد فتوے شائع کرائے جس میں کانگریس میں شرکت مسلمانوں کے لئے حرام قرار دی گئی۔ — (۲۵۱)

۲۴۸۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۶۹

۲۴۹۔ اسرار احمد آزاد۔ مکمل تاریخ آزاد ہند۔ قومیہ۔ ص۔ ۶۸

۲۵۰۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۵۲-۱۵۳

۲۵۱۔ مولانا حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۷۱

مذہبی بنیادوں پر مسلمانوں کو تحریک آزادی سے برگشتہ کرنی کی کوشش دیکھ کر وہ علماء اہل کھڑے ہوئے جن کا عوام میں اثر تھا اور وہ بجا طور پر اپنے علم و عمل سے اس قدر دمنزلت کے مستحق تھے، انھوں نے مسلمانوں کو بتایا کہ سیاست ان کے لئے ”شجرہ ممنوعہ“ نہیں اور کانگریس میں شریک ہونیکا مشورہ دیا۔ کانگریس کی تائید میں ملک کے مختلف گوشوں سے وقتاً فوقتاً قنادی شائع ہوتے رہے۔

مولانا محمد صاحب لدھیانوی نے ۱۸۸۷ء میں ”نصرۃ الابرار“ کے نام سے قنادی کا ایک مجموعہ شائع کیا جس میں کانگریس کی حمایت اور اس میں شرکت کی دعوت دی گئی تھی، اس پر مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا لطف اللہ علی گڑھی وغیرہ ہندوستانی علماء کے علاوہ مدینہ منورہ اور بغداد کے علماء نے بھی دستخط کئے تھے۔ (۲۵۲)

اس کے علاوہ سرسید اور بعض دوسرے مسلم مفکرین جو دائستہ یا غیر دائستہ طور پر انگریزوں کے لئے کارآمد ثابت ہو رہے تھے، علماء نے ان کی پرزور مخالفت کی، اس میں بھی مولانا رشید احمد گنگوہی، پیش پیش تھے۔ ان کے علاوہ مولانا محمود صاحب اور دیگر مدرسین دارالعلوم دیوبند اور بہت سے دوسرے علماء نے کانگریس کی حمایت اور انڈین پیٹریاٹک ایسوسی ایشن کی مخالفت میں فتوے لکھے۔ (۲۵۳)

سرسید بذات خود کانگریس بلکہ سیاست میں شرکت کے خلاف تھے، اور یہ سمجھتے تھے کہ مسلمانوں کی توانائیاں سیاست میں الجھ کر ضائع ہوں گی۔ ان کی کوششوں سے دسمبر ۱۸۸۷ء میں علی گڑھ میں ”محمدان ایجوکیشنل کانگریس“ قائم ہوئی جس کا نام بعد میں ”مسلم ایجوکیشنل کانفرنس“ کر دیا گیا۔ اس کے قیام کی ابتدا میں سرسید نے اس کے دائرہ کار کی وضاحت کرتے ہوئے کہا تھا۔

”جن لوگوں کو یہ خیال ہے کہ پولیٹیکل امور پر بحث کرنے سے ہماری قومی ترقی ہوگی، اس سے میں اتفاق نہیں کرتا بلکہ تعلیم اور صرف تعلیم کی ترقی کو ذریعہ قومی ترقی کا سمجھتا ہوں۔“ (۲۵۴)

۲۵۲۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۵۳

۲۵۳۔ مولانا حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۷۱

۲۵۴۔ سید طفیل احمد گنگوہی۔ مسلمانوں کا روشن مستقبل۔ ص۔ ۲۸۲

سر سید مسلمانوں کی تعلیمی پسماندگی اور شعور کی ناپختگی دیکھتے ہوئے یہ پسند نہ کرتے تھے کہ وہ اپنی تعلیمی اور اقتصادی حالت بہتر بنانے سے پہلے کسی اور طرف دیکھیں۔ سر سید اس راہ میں اتنا آگے بڑھ گئے کہ سیاست سے یکسر بے تعلق کی تلقین کر بیٹھے۔ ان کے مخالفین نے اس سے فائدہ اٹھایا اور ان کے خلاف طرح طرح کی مہم جوئی میں مصروف رہے یہاں تک کہ انھوں نے سر سید کو انگریزوں سے ملا ہوا بتایا۔

سر سید کی سیاست سے کنارہ کشی کی تلقین اگرچہ وہ اس میں مناسب حدود سے آگے بڑھ گئے، لیکن اس کو یکسر غلط اور بے بنیاد نہیں کہا جاسکتا۔ انھوں نے جس مقصد کے پیش نظر ایسا کہا تھا وہ بجائے خود بہت صحیح تھا۔ مقصود یہ تھا کہ مسلمان اپنی توجہ زیادہ سے زیادہ تعلیم پر منعطف کر دیں، اور پہلے تعلیمی اور اقتصادی حالت کا سدھار کر لیں پھر کسی اور طرف نگاہ اٹھائیں۔

بعد کے زمانہ نے سر سید کی اس تعلیمی تحریک کی عظمت دلوں میں پیدا کر دی۔ سر سید نے اس وقت اگر سارے زمانہ کی مخالفت مول لے کر تعلیمی پسماندگی دور کر نیکام بیڑہ نہ اٹھایا ہوتا تو آج آزاد ہندوستان میں مسلمانوں کی حالت اس سے بدرجہا زیادہ بدتر ہونی جتنی آج ہے۔ جنگ آزادی میں اگرچہ ہندو مسلمان دونوں شریک تھے لیکن واقعہ یہ ہے کہ مسلمان قومی پیمانہ پر انگریزوں کے خلاف تھے اور ہندو شخصی اور انفرادی طور پر۔ اسی لئے پوری مسلم قوم انگریزوں کے عتاب کا نشانہ تھی اور ہندوؤں میں ان کی خفگی افراد تک محدود تھی۔ بحیثیت قوم ہندوؤں کی ترقی کے سارے مواقع انہوں نے فراہم کئے یہی وجہ ہے کہ ہندو ہر میدان میں آگے بڑھ رہے تھے اور مسلمانوں کا ہر قدم زوال کی طرف جاتا تھا۔ تعلیمی پسماندگی ان کے لئے سم قاتل بنی ہوئی تھی۔ سر سید نے اس کا تریاق فراہم کیا۔ سر سید کے اس فیصلہ کو سراہتے ہوئے پنڈت جواہر لال نہرو لکھتے ہیں۔

”سر سید کا یہ فیصلہ کہ تمام کوششیں مسلمانوں کو جدید تعلیم سے آراستہ کرنے پر صرف کر دینی چاہئے یقیناً درست اور صحیح تھا۔ بغیر اس تعلیم کے میرا خیال ہے کہ مسلمان جدید طرز کی قومیت کی تعمیر میں کوئی موثر حصہ نہیں لے سکتے تھے بلکہ یہ اندیشہ تھا کہ وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہندوؤں کے غلام بن جائیں گے جو تعلیم میں بھی ان سے آگے تھے اور معاشی اعتبار سے بھی زیادہ مضبوط تھے۔“ (۲۵۵)

سر سید مسلمانوں کو سیاست سے علیحدہ رکھنا چاہتے تھے لیکن ملک کے مقتدر علماء اور ان کے زیر اثر عوام کو سیاست سے کنارہ کشی میں موت نظر آ رہی تھی، اس لئے وہ سر سید کے خلاف ہو گئے اور اس طرح کانگریس کی حمایت اور اس کا ساتھ دیتے رہے۔
 سر سید کی تعلیمی تحریک بذات خود صحیح مگر بے وقت کی راگنی معلوم ہوتی تھی، اس کے رد عمل میں عوامی اضطراب ایک فطری بات تھی چنانچہ ہندوستانی مسلمانوں میں کافی ہیجان برپا ہو گیا۔ (۲۵۶)

انیسویں صدی کے آخر کا۔ یہ عہد عجیب انتشار اور افراتفری کا دور تھا، نہ ہندوستانیوں کی جدوجہد کبیر کا مہابھوڑی اور نہ انگریزوں کو اطمینان نصیب تھا۔۔۔۔۔
 جدوجہد آزادی کو ناکام بنانے کے لئے انھوں نے کثرت سے مذہبی اختلافات پیدا کر دیئے جس کی وجہ سے تحریک آزادی کے علم برداروں کو مزید دشواریاں پیش آئیں، باہمی چیقلش و خلفشار کا تذکرہ کرتے ہوئے مصنف حیات اجل لکھتے ہیں۔
 اگر ہم ۱۸۹۲ء کے کل واقعات پر نظر ڈالتے ہیں تو ضرور ایک عبرت بھری نظر مسلمانوں پر پڑتی ہے اس سال کے صفحات میں مقلدوں اور غیر مقلدوں کے شرمناک مقدمات کثرت سے ملیں گے۔ ہزاروں روپے ہمارے ناعاقبت اندیش بھائیوں نے آپس کے جھگڑوں میں صرف کیئے اور روپیہ خرچ کرنے کے بعد اسلامی لگاؤ سے جلیسا کہ ایک مسلمان اجر آخرت کا مستحق ہوتا ہے ویسے ہی یہ ذلت و رسوائی کے مستحق ہوئے تکفیر و تفسیق کے فتاویٰ کا جو ناگوار سلسلہ اٹھ کھڑا ہوا تھا اس کا تذکرہ کرتے ہوئے حکیم اجل خاں مرحوم نے کہا تھا۔

میرا خیال ہے کہ ابتداء اسلام سے غدر ۱۸۵۷ء تک جس قدر تکفیر کے فتوے لکھے گئے اگر انھیں ایک جلد میں جمع کیا جائے تو ہرگز اس جلد کی ضخامت اس جلد کے برابر نہ ہوگی جو ۱۸۵۷ء سے لیکر آج تک کفر کے فتوؤں کی جمع کی جائے۔ (۲۵۸)

۲۵۵۔ پنڈت جواہر لال نہرو۔ میری کہانی حصہ دوم۔ ص۔ ۲۱۵

۲۵۶۔ قاضی عبدالغفار۔ حیات اجل۔ ص۔ ۲۳

۲۵۷۔ ص۔ ۳۸

انڈین نیشنل کانگریس کی ابتداء سے گوہندو مسلمان دونوں اس میں شریک تھے مگر کسی حد تک انگریزوں کی کوششوں کا اثر اور کچھ دائمی اسباب و عوامل نے مسلمانوں کے دلوں میں یہ خیال پیدا کیا کہ مسلمانوں کی علیحدہ تنظیم ہونی چاہئے۔ جوان کے جذبات و احساسات کی مکمل ترجمان ہو۔ اس خیال کو عملی شکل دینے کے لئے نواب وقار الملک نے ڈھاکہ میں جلسہ کیا۔ اس اجلاس میں مسٹر منظر الحق نے تقریر کرتے ہوئے کہا تھا کہ —

”نوجوان اب جنگ کے بیابان میں اس لئے ضروری ہے کہ ان کے لیڈر معمر اور تجربہ کار ہوں تاکہ نوجوانوں کی پیش از پیش نوجوان قوتوں کو صحیح طور پر منظم کر سکیں۔“ (۲۵۹)

اسی اجلاس میں کانگریس کے متعلق سر سید کے موقف کی وضاحت اس طرح کی گئی تھی۔

”کانگریس کی طرف سے سر سید کے اچھے خیالات نہ ہونے کی وجہ سے یہ سمجھ لینا کہ ان کا منشایہ تھا کہ ہم مسلمان ہمیشہ پالیس سے جدا رہیں۔ ایک غلطی ہے۔ انہوں نے خود ایک ویلفنس ایسوسی ایشن قائم کی تھی لیکن ان کی عمر نے وفا نہ کی اور ایسوسی ایشن مذکورہ کا کوئی چلانے والا نہ رہا۔ اسی اشار میں تعلیم یافتہ مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہوئی اور تمام ہندوستان نے تیزی کے ساتھ آگے بڑھنا شروع کیا۔ ایسی صورت میں پوٹیکل زندگی سے علیحدہ رہنے کے لئے کوئی عذر باقی نہ رہا۔“ (۲۶۰)

مسلمانوں کے ساتھ انگریزوں کے ظالمانہ طرز عمل اور کانگریس سے بے اطمینانی نے مسلمانوں کے اندر ”مسلم قومیت“ کے احساس و شعور کو جنم دیا۔ اور مسلمانان ہند کے اسی قومی شعور کا مظہر بن کر ”مسلم لیگ“ ابھری۔

کانگریس کے ساتھ مسلمانوں کے پیش از پیش تعاون کے باوجود اس کا دامن مسلمانوں کے لئے تنگ ہوتا گیا اور اس میں ان کے لئے جگہ نہ پیدا ہو سکی۔ یہ احساس پیدا ہو گیا تھا کہ کانگریس انگریزوں کی مخالفت کے لئے مسلمانوں کو بطور یرغمال استعمال کرنا چاہتی ہے۔ خود اس کو مسلم عوام کے جذبات و احساسات کا پاس نہیں۔ مسلمانوں کے بہلا دے کے لئے

۲۵۸۔ قاضی عبدالغفار - حیات اجل - ص - ۸۰

۲۵۹۔ ” - ص - ۶۵

۲۶۰۔ ” - ص - ۷۸

تھیں تو اسی وقت دو کام ایسے ہوئے جنہوں نے مسلمانان ہند کی زندگی پر غیر معمولی اثر ڈالا۔ ہماری مراد قیام دارالعلوم دیوبند اور بنار مدرسۃ العلوم (جو بعد میں مسلم یونیورسٹی بنا کر سے ہے۔ عجیب بات ہے کہ ایک ہی سرچشمہ فیض سے دونوں نے فائدہ اٹھایا تھا، سرسید نے بھی اور مولانا محمد قاسم صاحب نے بھی۔ ایک نے جدید کو یکسر اپنا لینے کو لازمہ حیات سمجھا دوسرے نے قدیم سے وابستگی کو آب بقا خیال کیا۔ ایک نے مشرق کو اپنا کعبہ مقصود بنایا دوسرے نے مغرب کو قبلہ بنا بتایا۔ اور سچ یہ ہے کہ ضرورت دونوں کی تھی۔ بے نیازی نہ اس سے ممکن نہ اس سے۔

مدرسۃ العلوم کا مختصر تذکرہ اور اس کے قیام کے مقاصد پر ہم ادھر روشنی ڈال چکے ہیں۔ البتہ دارالعلوم دیوبند کا کسی قدر تفصیلی تذکرہ آئندہ صفحات میں پیش ہے کیوں کہ اس داستان کے اصل ہیرو کا تعلق اسی ادارہ سے ہے اور اس کی ذات اسی مکتب فکر سے وابستہ ہے۔



قیام دارالعلوم دیوبند

نتائج و اثرات ایک جائزہ

تحریک آزادی ۱۸۵۷ء کے اسباب و عوامل میں ایک قومی عامل یہ تھا کہ مجموعی طور پر ہندوستان کے عام باشندوں میں یہ احساس پیدا ہو گیا تھا کہ انگریز ہمیں عیسائی بنا ڈالنا چاہتے ہیں جنگ آزادی کے خاتمہ کے بعد یہ احساس اور شدت اختیار کر گیا۔ عیسائیت کی تبلیغ کھلے عام ہونے لگی۔ سلطنت مغلیہ کے زوال کے ساتھ سیاسی عز و قدر ختم ہو گیا۔ صنعتی اور معاشی اعتبار سے زوال و انحطاط روز افزوں تھا۔

یہ خیال پیدا ہو رہا تھا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ مذہبی بنیادیں بھی اسی طوفانِ بلاخیز کی نذر ہو جائیں۔ یہ احساس زبانِ شخصی اور انفرادی نہیں بلکہ قومی تھا، ملک و ملت کے مادی خزانے انگریز لوٹ کر لیا چکے تھے، ضرورت اس بات کی تھی کہ ملت کا علمی و روحانی سرمایہ جلد از جلد محفوظ کر دیا جائے۔

تحریک شاہ ولی اللہ کے باقیات صالحات سے ملک خالی نہ تھا، یہ عظیم اور تاریخی خدمت انہیں کے حصہ میں آئی، وہ خزانہ لٹنے کا نہیں تو مٹنے کا خطرہ ضرور پیدا ہو گیا تھا، اسے اسی تحریک کے کچھ والہ تنگان نے دیوبند کی سرزمین میں محفوظ کر دینے کا عزم کیا۔

دیوبند محل وقوع

سہارن پور اور دہلی کے درمیان دہلی سے ننانوے میل دور سہارن پور سے بیس میل پہلے جنوب کی جانب ضلع سہارن پور کے متعلقات میں قصبہ دیوبند ایک قدیم بستی ہے۔ (۲۶۳) کہا جاتا ہے کہ اس کا قیام طوفانِ نوح کے بعد ہوا۔ اس کے جنوب میں مظفر نگر مشرق میں بجنور اور مغرب میں کرنال ہے۔ یہ ہندوستان کی دو مشہور دریاؤں کے وسط

میں واقع ہے اس کے مشرق میں دریائے گنگا اور مغرب میں دریاۓ جمنہ ہے۔ (۲۶۴)
 مولانا ذوالفقار علی دیوبندی صاحب نے اس بستی کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے
 کہ ”اما دیوبند فکورة قدسية وقصبة عظمیة وبلدة فنیمة کأنها اذل عمران عمر بعد الطوفان
 ذات المعابد الوسیعة والمساجد الرفیعة والمعالیم المشهورة والمقابر المنزودة والآثار المحمودة والاعمار
 المستوددة وابنية مرصومة وامكنة مخصوصة واشجار وثمار ومنتزهات وانهار وجیاض وریاض
 وآجام وغیاض منیعة الدور رفیعة القصور قریبة الی البحر بعیدة من الشر وبلدة طیب
 ورب غفور۔“ (۲۶۵)

قیام دارالعلوم

۱۸۵۷ء کے بعد کے ہنگامہ خیز اور انتہائی پر آشوب دور میں جب کہ مسلمانوں
 کی سلطنت ختم ہو چکی تھی، عز و وقار خاک میں مل گیا تھا، اور ہندوستان کے مطلع پر ان
 کے لئے سیاہی کے علاوہ کچھ نہ تھا، لال قلعہ پر اسلامی پرچم کے بجائے یونین جیک
 لہرا رہا تھا، اور کھلے خزانے عیسائیت کی تبلیغ جاری تھی۔ مسلمان اقتصاد کی پریشانیوں
 کا شکار تھے، ان کے اوقات اور مدارس ختم ہو چکے تھے، دہلی کی آخری درس گاہ تک بند ہو
 چکی تھی۔ (۲۶۶)

انہیں حالات میں جنگ آزادی کے دس سال بعد ۱۸۶۷ء میں دارالعلوم دیوبندی
 بنیاد پڑی۔ (۲۶۷) اگرچہ اب مشہور یہی ہو گیا ہے کہ دارالعلوم دیوبند کی بنیاد مولانا
 محمد قاسم نانوتوی صاحب نے اپنے چند رفقاء کے ساتھ دارالعلوم کے نام سے ۱۸۶۷ء
 مطابق ۱۲۸۷ھ میں اس کی بنیاد رکھی۔ (۲۶۸)

-
- ۲۶۴۔ محبوب علی رنجوی۔ تاریخ دیوبند۔ ص۔ ۶
 ۲۶۵۔ مولانا ذوالفقار علی دیوبندی۔ الہدایۃ السنیۃ فی ذکر المدرستہ الاسلامیۃ الدیوبندیۃ مطبع مجتہبی
 ۲۶۶۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۳۷ / ۱۰۔ ص۔ ۱۰
 ۲۶۷۔ محمد انوار الحسن شبیر کوٹی۔ حیات امداد۔ ص۔ ۱۳-۱۲
 ۲۶۸۔ پروفیسر حیدر احمد آبادی۔ مضمون۔ علماء ہند کا سیاسی موقف۔ رسالہ برہان ستمبر ۱۹۴۸ء شمارہ ۳ ص۔ ۴

مولانا قاسم صاحب بھی شاہ صاحب کی تحریک سے متعلق تھے جب تک دہلی میں تحریک زندہ رہی آپ خدمات انجام دیتے رہے۔ ۱۹۵۷ء کے بعد جب مسلمانوں میں دو مختلف رجحانات پیدا ہو گئے تو ایک مکتب فکر کی قیادت مولانا موصوف نے کی، اور دوسرے کی سیادت سرسید احمد خان کے حصہ میں آئی۔ (۲۷۸)

ایک ہی سرچشمہ فیض سے دونوں نے فائدہ اٹھایا تھا۔ مولانا محمد قاسم نے دیوبند کے مدرسہ گوآکر وسعت دی اور سرسید نے علی گڑھ میں مدرسہ العلوم کی بنیاد لی۔ (۲۷۹)

سرسید اور مولانا قاسم صاحب کے درمیان اگرچہ اختلافات تھے لیکن سرسید مولانا کا بہت احترام کرتے تھے۔ اپنے ایک دوست پیر محمد عارف کو سرسید لکھتے ہیں۔ ”اگر جناب مولوی محمد قاسم صاحب تشریف لائیں تو میری سعادت ہے میں ان کی کفش برداری کو اپنا فخر سمجھوں گا۔“ (۲۸۰)

مولانا محمد قاسم صاحب کے متعلق سرسید کے خیالات کا اندازہ ان کی اس تحریر سے ہوتا ہے جو انھوں نے مولانا کی وفات پر سپرد قلم کی تھی۔ لکھتے ہیں۔ ”زمانہ بہتوں کو رویا ہے اور آئندہ بہتوں کو رویے کا لیکن ایسے شخص کے بیٹے رونا جس کے بعد کوئی اس کا جانشین نظر نہ آئے نہایت رنج و غم کا باعث ہوتا ہے.... لوگوں کا خیال تھا کہ بعد جناب مولوی محمد اسحاق صاحب کے کوئی شخص ان کی مثل ان تمام صفات میں پیدا ہونے والا نہیں مگر مولوی محمد قاسم نے.... ثابت کر دیا کہ اسی ولی کی تعلیم و تربیت کی بدولت مولوی محمد اسحاق صاحب کی مثل اور شخص کو بھی خدا نے پیدا کیا بلکہ چند باتوں میں ان سے بھی زیادہ.....“

اس زمانہ میں سب لوگ تسلیم کرتے ہیں اور شاید وہ لوگ بھی جو ان سے بعض مسائل میں اختلاف کرتے تھے تسلیم کرتے ہوں گے کہ مولوی محمد قاسم صاحب اس دنیا میں بے مثل شخص تھے، ان کا پایہ اس زمانہ میں شاید معلومات علمی میں شاہ عبدالعزیز صاحب سے کچھ کم ہو مگر تمام باتوں میں ان سے بڑھ کر تھا۔ مسکینی، ادنیٰ اور سادہ مزاجی میں اگر ان کا پایہ مولوی

۲۷۸۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ افتتاحی خطبہ ۱۲ جنوری ۱۹۵۷ء۔ ص۔ ۴ (لارنس رڈ کراچی)

۲۷۹۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ شاہ ولی اللہ کی سیاسی تحریک۔ ص۔ ۱۸۵

۲۸۰۔ مرتب مشتاق احمد۔ مکاتیب سرسید (ادل دوم) لاہور۔ ص۔ ۲۷۵

اسحاق صاحب سے بڑھ کر نہ تھا تو کم بھی نہ تھا درحقیقت فرشتہ سیرت اور ملکوتی خصلت کے شخص
تھے اور ایسے شخص کے وجود سے زمانہ کا خالی ہو جانا ان لوگوں کے لئے جو ان کے بعد زندہ ہیں
نہایت رنج اور افسوس کا باعث ہے۔“ (۲۸۱)

مولانا محمد قاسم صاحب تحریک شاہ ولی اللہ کے ان وابستگان میں تھے جنہوں نے انگریزوں
سے بذات خود مقابلہ کیا۔ شاعری کے میدان میں آپ ہی کی امارت میں جنگ ہوئی۔ (۲۸۲)

قیام دارالعلوم... مقاصد اور عزائم

گذشتہ صفحات میں ہم یہ تحریر کر چکے ہیں کہ دارالعلوم کے بانیین اور اس سے وابستہ حضرات شاہ صاحب
کی تحریک کے باقی ماندہ لوگوں میں تھے جو جذبہ تحریک کی وجہ سے ان کے دلوں میں موجزن تھا وہ
ختم کہاں ہو سکتا تھا۔ قیام دارالعلوم سے مقصود محض تعلیم نہ تھی بلکہ لائیکلانی کے استفسار پر مولانا محمود
حسن صاحب نے فرمایا کہ۔

”حضرت الاستاذ نے اس مدرسہ کو درس و تدریس۔ تعلیم و تعلم کے لئے قائم کیا تھا مدرسہ
میرے سامنے قائم ہوا جہاں تک میں جانتا ہوں ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ کی ناکامی کے بعد ادارہ قائم
کیا گیا کہ کوئی ایسا مرکز ہو جس کے زیر اثر لوگوں کو تیار کیا جائے تاکہ ۱۸۵۷ء کی ناکامی کی تلافی ہو
سکے۔“ (۲۸۳)

یہی وجہ تھی کہ سرکاری مدد لینا ان حضرات نے گوارہ نہ کیا کیونکہ مدد لینے کے بعد وہ آزادی
فکر و عمل مفقود ہو جاتی جو مقصود تھی۔ (۲۸۴)

اسی آزادی فکر کی خاطر مولانا محمد قاسم صاحب نے یہ طے کیا کہ سرکاری وظائف یا دارالعلوم
کو مالی امداد تو درکنار طلبہ کے لئے ریلوے کنیشن تک کی سہولت حکومت سے نہیں لیجائے گی۔ غلام سے
بالطرح رکھا جائیگا کہ ضرورت پڑے تو انگریزوں سے مقابلہ کیا جائے۔ (۲۸۵)

۲۸۱۔ سرسید احمد خاں۔ علی گڑھ انسٹیٹیوٹ گزٹ ۱۲ اپریل ۱۸۸۰ء شنبہ۔ ص۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸

۲۸۲۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی۔ نسیم قریشی مرتب۔ علی گڑھ تحریک۔ ص۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹

۲۸۳۔ مولانا مناظر حسن گیلانی۔ سوانح قاسمی۔ ص۔ ۲۲۷

۲۸۴۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی۔ مضمون برہان ستمبر ۴۴ شمارہ ۳۔ ص۔ ۱۰

مولانا محمد قاسم نانوتوی کے توکل علی اللہ کا یہ عالم تھا کہ انگریزی حکومت تو کیا امرار اور والیان ریاست سے تعلقات اور ان پر نیکی پسند نہ کرتے تھے مدرسہ کے سلسلہ میں آپ نے اپنے وصیت نامہ میں تحریر فرمایا تھا کہ —

”۱۔ اس مدرسہ میں جب تک آمدنی کی کوئی سبیل یقینی نہیں ہے جب تک یہ مدرسہ انشاء اللہ تعالیٰ بشرط توبہ الی اللہ اسی طرح چلے گا اور اگر کوئی آمدنی یقینی ایسی حاصل ہوگئی جیسے جاگیر یا کارخانہ تجارت یا کسی امیر محکم القول کا وعدہ تو پھر یوں نظر آتا ہے کہ یہ خوں درجہ جو سرسرمایہ رجوع الی اللہ ہے ہاتھ سے جاتا رہے گا اور امداد غنیمت موقوف ہو جائے گی اور کارکنوں میں نزاع پیدا ہو جائے گا قصہ آمدنی اور تعمیر وغیرہ میں ایک نوع کی بے سروسامانی ملحوظ رہے۔

۲۔ سرکار کی شرکت اور امراء کی شرکت بھی مضر معلوم ہوتی ہے۔

۳۔ نامقدور ایسے لوگوں کا چندہ زیادہ موجب برکت معلوم ہوتا ہے کہ جن کو اپنے چندے سے امید ناموری نہ ہو بالجملہ حسن نیت اہل چندہ زیادہ پائداری کا سامان معلوم ہوتا ہے۔“ (۲۸۶)

دارالعلوم بعد شیخ الہند

دارالعلوم کا پہلا دور مولانا رشید احمد گنگوہی کی وفات پر ختم ہوا۔ اس دور میں دارالعلوم میں علمی اور فکری توسیع ہوئی۔ ۱۳۲۳ھ سے حضرت مولانا محمود حسن صاحب شیخ الہند کی صدارت میں دوسرا دور شروع ہوا جو آپ کی وفات پر ختم ہوا۔ (۲۸۷)

شیخ الہند کے دور میں دارالعلوم نے نمایاں ترقی کی اور وہ مرکزی فکر جو شاہ صاحب کی تحریک کا نتیجہ بھی آپ کے دور میں زیادہ پھیلی پھولی۔ جس کا مظہر مختلف تحریکات سے اہل دیوبند کی وابستگی اور متعدد تحریکوں کی دارالعلوم سے ابتدا ہے۔

شیخ الہند کے عہد کا سب سے نمایاں کارنامہ یہ ہے کہ آپ کی مساعی سے علی گڑھ اور دیوبند والے ایک سیاسی پلیٹ فارم پر نظر آنے لگے۔ (۲۸۸)

۲۸۵۔ پروفیسر سید احمد اکبر آبادی۔ مرتب نسیم قریشی۔ علی گڑھ تحریک۔ ص۔ ۲۲۱

۲۸۶۔ سید طفیل احمد گنگوہی۔ مسلمانوں کا روشن مستقبل۔ ص۔ ۱۷۶ - ۱۷۷

۲۸۷۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ شاہ ولی اللہ کی سیاسی تحریک۔ ص۔ ۲۰۸ - ۲۰۹

علی گڑھ سے اختلافات اگرچہ شیخ الہند کو بھی تھے اور انھیں سرسید سے وہ رابطہ بھی نہ تھا جو سرسید اور بعض دوسرے بزرگان دیوبند کے درمیان تھا پھر بھی آپ کے ذریعہ دیوبند اور علی گڑھ کے درمیان جو بعد تھا بڑی حد تک کم ہو گیا۔ (۲۸۹)

۱۹۰۹ء میں جمعیتہ الانصار کا قیام اس سلسلہ میں ایک اہم قدم تھا۔ اس کے جلسوں میں علی گڑھ سے صاحبزادہ آفتاب احمد خاں وغیرہ بھی شریک ہو کر تے تھے۔ انہیں دنوں دیوبند اور علی گڑھ کے مابین یہ معاہدہ ہوا تھا کہ جو انگریزی خواں طلباء علوم اسلامیہ میں دست گاہ حاصل کرنا چاہیں گے دیوبند ان کے لئے خصوصی انتظام کریگا اور جو عربی داں طلباء دیوبند سے علی گڑھ آکر انگریزی تعلیم حاصل کرنا چاہیں گے علی گڑھ ان کے لئے مناسب سہولتیں بہم پہنچائیگا۔ (۲۹۰)

مولانا سید محمد میاں صاحب نے تحریر فرمایا ہے کہ علی گڑھ اور دیوبند کے درمیان اس تعلیمی معاہدہ کی تجویز صاحبزادہ آفتاب احمد خاں نے پیش کی تھی۔ (۲۹۱)

۱۳۳۴ھ میں دارالعلوم دیوبند کی طرف سے جلسہ دستار بندی کا اعلان ہوا جس میں تقریباً تیس ہزار افراد نے شرکت کی، اسی میں جمعیتہ الانصار کے قیام کی تجویز طے ہوئی۔ (۲۹۲)

اور جمعیتہ الانصار کا پہلا عظیم الشان اجلاس مراد آباد میں ۱۹۱۱ء میں ہوا۔ (۲۹۳)

جمعیتہ الانصار کے سکریٹری مولانا عبید اللہ سندھی تھے جو آپ کے لائق شاگرد اور آپ کی تحریک کا دماغ سمجھے جاتے تھے۔ جمعیتہ الانصار کے ذریعہ علی گڑھ اور دیوبند کے درمیان رابطہ پیدا کرنے میں مولانا سندھی نے نمایاں خدمات انجام دیں۔

۱۹۱۵ء میں مولانا سندھی اور ان کے بعد مولانا شیخ الہند ہندوستان سے باہر چلے

۲۸۸۔ محمد سرور۔ تعلیمات مولانا عبید اللہ سندھی۔ ص۔ ۱۳۰

۲۸۹۔ شیخ اکرام۔ موج کوثر۔ ص۔ ۱۲۲

۲۹۰۔ "۔ ص۔ ۲۲۲

۲۹۱۔ مولانا سید محمد میاں۔ علماء حق جلد اول۔ ص۔ ۱۳۱

۲۹۲۔ مولانا عزیز الرحمن۔ تذکرہ مشائخ دیوبند۔ ص۔ ۲۲۳

۲۹۳۔ مولانا سید محمد میاں۔ علماء حق جلد اول۔ ص۔ ۱۳۲

گئے اور علی گڑھ اور دیوبند کے درمیان خلا پر کرنے کا کام رک گیا۔ ۱۹۲۰ء میں جب شیخ الہند واپس آئے تو دق کے مریض اور بس چند دن کے مہمان تھے۔ دیوبند اور علی گڑھ کے درمیان رابطہ کے ایک اہم مظہر کے طور پر آپ نے جامعہ کاسنگ بنیاد رکھا جو علوم عربیہ کی اعلیٰ تعلیم کے لئے ایک ایسی آزاد درس گاہ تھی جس کا تہا تر نظام عمل اسلامی خصائل اور قومی محسوسات پر مبنی ہو۔ (۲۹۴) افسوس ہے کہ عرصہ ہوا جامعہ کی یہ حیثیت ختم ہو گئی۔

نمایاں خصوصیات

دارالعلوم دیوبند ہندوستان میں دینی تعلیم کا صرف ایک مرکز ہی نہیں بلکہ اسے بہت سی دینی تحریکات کا سرچشمہ بھی ہونے کا فخر حاصل ہے۔ شیخ الہند کے الفاظ اور نقل کئے جا چکے ہیں کہ اس کے قیام میں ایک اہم ترین مقصد ۱۹۰۵ء میں ناکامی کی تلافی تھی چنانچہ اس میں بیعت جہاد تک لی گئی۔ (۲۹۵)

اس کے بانیوں پر شاہ صاحب کی تحریک کا پرتو تھا اس لئے کسی نے انگریزوں کے سامنے سراطاعت خم نہ کیا۔ مولانا گیلانی نے مولانا محمد قاسم صاحب کے تذکرہ میں لکھا ہے کہ دہلی میں جب ملکہ وکٹوریہ کا جشن اقتدار منایا جا رہا تھا تو مولانا محمد قاسم صاحب دیوبند چلے آئے اور یہ فرمایا کہ ”مجھے انگریزوں کی شوکت دیکھی نہیں جاتی اس لئے دیوبند چلا آیا ہوں کہ نہ دیکھوں گا نہ کوفت ہوگی“۔ (۲۹۶)

۱۹۱۴ء کی جنگ کے بعد جمعیتہ الانصار اور ریشمی رومال کی تحریک وغیرہ امور کے باعث لندن کے پارلیمنٹ ہاؤس میں دارالعلوم ہند کرنیکی تجویز پیش ہوئی، اللہ تعالیٰ کو دین اسلام کی بقا منظور تھی انگریزوں کی خواہش کے باوجود دارالعلوم ہند نہ ہو سکا۔ (۲۹۷)

دیوبند نے شاہ ولی اللہ کی تحریک کے تعلق کی لاج رکھی اور اس کی روایات کو زندہ د

۲۹۴۔ شیخ اکرام۔ موج کوثر۔ ص۔ ۲۲۵

۲۹۵۔ عبد الصمد رحمانی۔ انقلابی دور کا تیسرا امیر۔ ص۔ ۲۰

۲۹۶۔ مولانا منظر الحسن گیلانی۔ سوانح قاسمی ص۔ ۹۰

۲۹۷۔ محمد انوار الحسن شیرکونی۔ حیات امداد۔ ص۔ ۱۸

برقرار رکھا۔ بلقان و طرابلس کی جنگ کے دوران حضرت شیخ الہند نے کچھ عرصہ کے لئے مدرسہ بند کر دیا اور طلباء و اساتذہ کے ساتھ نکلے۔ ہندوستان سے ہر ممکن امداد پہونچائی۔ اس کے بعد تحریک خلافت میں دیوبند نے حصہ لیا اور آزادی ملک کی دوسری تحریکوں میں بھی اہل دیوبند پیش پیش رہے۔ (۲۹۸)

ناموران دیوبند

ایک عمومی اندازہ کے مطابق دارالعلوم سے اب تک پندرہ ہزار سے زیادہ طلباء فارغ ہو کر نکل چکے ہیں جنہوں نے ملک اور بیرون ملک میں نمایاں خدمات انجام دے کر نہ صرف ملت اسلامیہ بلکہ پورے ملک کا نام روشن کیا ہے۔ یہاں ہم چند ایسے ناموران دیوبند کی فہرست پیش کر رہے ہیں جن کی خدمات کا شہرہ ملک سے نکل کر بیرون ملک تک پہونچ چکا ہے اور جن کی علمی و تبلیغی مساعی و خدمات نے عالم اسلام تک سے خراج تحسین حاصل کیا ہے۔ دارالعلوم کے ان مشاہیر میں چند کے نام یہ ہیں۔

شیخ الہند مولانا محمود حسن۔ مولانا اشرف علی تھانوی۔ مولانا انور مرحومین میں : شاہ کشمیری۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ مولانا شبیر احمد عثمانی۔ مفتی کفایت اللہ شاہ جہانپوری۔ مولانا حبیب الرحمن عثمانی۔ مولانا حفص الرحمن سیوہادی۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ مولانا منظر الحسن گیلانی رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ مفتی عتیق الرحمن عثمانی۔ مولانا مفتی محمد شفیع۔ مولانا حبیب اور زندہ بزرگوں میں :۔ الرحمن اعظمی۔ مولانا محمد منظور نعمانی پیر و فیسر سعید احمد اکبر آبادی۔ قاری محمد طیب۔ مولانا یوسف بنوری مدظلہم۔

یہ وہ افراد ہیں جنہوں نے اپنی مادر علمی دارالعلوم دیوبند کا نام روشن کیا ہے اور جن کی خدمات رہتی دنیا تک قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھی جائیں گی۔

دیوبند کی خدمات پر ایک نظر

انگریزوں کے تسلط نے یہ خطرہ پیدا کر دیا تھا کہ خدا نخواستہ ملک سے دین اور علم دین سب رخصت ہو جائے ان حالات میں دیوبند کے قیام نے یہ خطرہ دور کر دیا اور وہ آیت

قرآنی — ”اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَآنَا لَهُ لِحَافِظُوْنَ“ — کی زندہ تفسیر بن کر ہندوستان کے نقشہ پر ابھرا۔

ہندو پاک کے مسلمان اپنی دینی زندگی میں دیوبند کے فضلہ کے ممنون احسان ہندوان کی تبلیغی و اصلاحی کوششوں سے ملک کے گوشہ گوشہ میں بدعات و غلط رسم و رواج کا خاتمہ ہوا۔ عقائد کی درستی، تبلیغ دین اور فرقہ ضالہ سے مناظرہ وغیرہ ان حضرات کے نمایاں کارنامے ہیں۔ متعدد فضلہ نے میدان سیاست میں قدم رکھا۔ انگریزوں کے منہ آئے اور وطن عزیز کی آزادی کے لئے قربانیاں دیں۔ مصیبتیں برداشت کیں۔ (۲۹۹)

بلاشبہ قیام دارالعلوم دیوبند وقت کی ایک اہم ضرورت تھی۔ اس کے فضلہ نے وقت کی اس اہم ضرورت کو پورا کیا۔ ملک کے ایسے حالات میں جب دین اور تعلیم کا تصور نہ تھا، انگریزوں کے قائم کردہ اسکول تھے جو یا تو اپنے طلباء کو عیسائی بنا کر چھوڑتے یا کم از کم مذہب سے بیزار کر دیتے۔ دیوبند نے ان حالات میں ملک کی صحیح دینی رہبری کی اور پورے ملک میں دینی فضا پیدا کر دی۔ اس سلسلہ میں دیوبند کی خدمات اب زور سے لکھے جانے کے قابل ہیں۔

علمی میدان میں بھی اس کے فضلہ نے عظیم کارنامے انجام دیئے جن میں مفید کتابوں کی تصنیف و تالیف کے علاوہ قدیم علمی ذخیروں کی دریافت، مفید اور پر معنی شرح و حواشی اور بے شمار کتابوں کے ترجمے سب شامل ہیں۔ ہم نے اوپر جن چند مشاہیر کا تذکرہ کیا ہے، علمی میدان میں ان کی خدمات قابل قدر اور لائق تحسین ہیں۔

اس کے علاوہ دارالعلوم دیوبند مسلمانان ہند کی سیاسی رہبری کا بھی مرکز رہا ہے۔ اس کے فضلہ نے نہ صرف مختلف تحریکوں کے ساتھ وابستہ ہو کر کام کیا بلکہ متعدد تحریکوں کے عالم وجود میں آنے کا ذریعہ بنے۔ اس طرح برابر وہ مسلمانوں کی صحیح سیاسی رہبری کرتے رہے یہاں تک کہ ملک کو آزاد کرایا۔

❖ ❖ ❖ ❖ ❖ ❖

۲۹۸۔ محمد انوار الحسن شیرکذئی۔ حیات امداد۔ ص۔ ۲۰

۲۹۹۔ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۱۹

حضرت شیخ الہندؒ خاندان اور حالات زندگی

منہاج سہارن پور کے مضافات میں اہل خیر کی ایک قدیم بستی "دیوبند" ہے۔ مشہور ہے کہ یہ طوفانِ نوح کے بعد بے قائم و دائم ہے۔ سید احمد شہید نے (بہ نیت جہاد) اپنے سفر کے دوران اس بستی میں کبھی قیام فرمایا تھا۔ آپ تقریباً دس یوم اس بستی میں رہے مگر اصلاح و تبلیغ کا سلسلہ جاری رہا۔ کتابوں میں آپ کے کچھ خاص رفقا کا تذکرہ ملتا ہے جو اسی بستی کے لوگوں میں سے تھے۔ تذکرہ مشائخ دیوبند میں مندرجہ ذیل افراد سے آپ کی خصوصی رفاقت کا ذکر ہے۔

- ۱۔ مولانا سید مقبول احمد صاحب۔ ۲۔ مولانا شمس الدین صاحب۔ ۳۔ شیخ رجب علی صاحب۔ ۴۔ شیخ منور علی صاحب۔ ۵۔ مولوی بشیر اللہ صاحب۔ ۶۔ مولوی فرید الدین صاحب۔ ۷۔ شیخ عبدالرزاق صاحب۔ ۸۔ شیخ حفیظ اللہ صاحب۔ (۱)

خاندان

مختلف کتابوں کے مطالعہ سے اس بستی میں عثمانی، فاروقی اور صدیقی شیوخ کے وجود کا پتہ چلتا ہے، البتہ ان میں غالب عنصر شیوخ عثمانی ہی کا ہے۔ دیوبند کے اس مشہور عثمانی خاندان سے اس ذاتِ بابر کات کا تعلق ہے جس کا تذکرہ ان صفحات کی زینت ہے۔ عثمانی شیوخ کے اس خاندان میں ایک صاحب شیخ فتح علی سیٹھی اکیس فرزند تھے۔

- ۱۔ مولانا مہتاب علی۔ ۲۔ مولانا ذوالفقار علی۔ ۳۔ مولانا مسعود علی۔ (حسب روایت چھوٹی صاحبزادی محترمہ بتول صاحبہ)۔

مولانا مہتاب علی اور مولانا ذوالفقار علی عربیہ کالج دہلی کے تعلیم یافتہ اور استاد العلماء مولانا مملوک علی صاحب کے سامنے زانوئے تلمذ تہہ کئے ہوئے تھے، یہ دونوں حضرات دیوبند کے لائق صد افتخار علماء میں سے تھے۔

مولانا مہتاب علی صاحب کا قیام دیوبند ہی میں رہا۔ وہاں آپ کی طرف سے مذہبی اور تعلیمی کوششیں ہوتی رہتی تھیں جن کا نتیجہ بھی برابر ظاہر ہو رہا تھا۔ مدرسہ عربیہ دیوبند کے ابتدائی بانیین میں حاجی سید عابد حسین صاحب کے علاوہ مولانا مہتاب علی صاحب اور مولانا ذوالفقار علی صاحب کا نام بھی بتایا جاتا ہے۔ (۲)

یہ دونوں بھائی شروع ہی سے مدرسہ کے کاموں کے سلسلہ میں حاجی سید عابد حسین صاحب کے مشیر اور ہم نوا رہے، اور تاحیات مدرسہ کی ترقی کے لئے امکانی کوشش کرتے رہے۔ (۳)

مولانا ذوالفقار علی صاحب نے اپنی گوناگوں علمی صلاحیت و قابلیت کی وجہ سے کافی ترقی کر لی تھی چنانچہ حکومت کی طرف سے آپ انسپکٹر مدارس بنادئے گئے تھے جس کی وجہ سے کسی ایک جگہ آپ کا قیام نہ رہتا تھا۔

سرکاری ملازمت کی مصروفیت کے باوجود آپ نے جو بیش بہا علمی خدمات انجام دی ہیں انہوں نے اچھے اچھوں کو درطہ حیات میں ڈال رکھا ہے۔

آپ کی تصانیف کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عربی و فارسی اور اردو میں آپ کو نہ صرف مہارت بلکہ مکمل عبور حاصل تھا۔ آج بھی آپ کی تصانیف اہل علم کے نزدیک قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہیں۔ ذیل میں ہم مختصر تعارف کے ساتھ آپ کی تصانیف کا نام درج کرتے ہیں۔

- ۱۔ عطر الوردۃ :- یہ کتاب قصیدہ "بردہ" کی اردو شرح ہے۔
- ۲۔ الارشاد :- یہ قصیدہ "بانت سعاد" کی شرح ہے۔
- ۳۔ التعليقات :- یہ قصیدہ "سلج معلقہ" کی شرح ہے۔
- ۴۔ تسہیل الدرستہ :- ابونہام جیب بن اوس الطائی کی کتاب "دیوان الحماسہ" کی اردو شرح ہے۔
- ۵۔ تسہیل البیان :- ابوالطیب المتنی کی کتاب "دیوان المتنی" کی اردو شرح ہے۔

۲۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۳۷

۳۔ ص۔ ۵۱

۴۔ معیار البلاغۃ :- اردو زبان میں علم معانی و بیان پر نہایت عمدہ کتاب ہے۔
 ۷۔ الہدایۃ السنیۃ فی ذکر المدرستہ الاسلامیۃ الدیوبندیۃ :- دیوبند قصبہ اہل قصبہ اور مدرسہ دیوبند کا مختصر مگر جامع تذکرہ۔

۸۔ تسہیل الحساب :- ریاضی کے اصول و قواعد پر ایک مفید رسالہ ہے۔ (۴)
 مذکورہ بالا کتابیں اپنے موضوع کی اہمیت کے علاوہ زبان و بیان اور اسلوب نگارش کے اعتبار سے بھی اپنی مثال آپ ہیں۔
 مولانا ذوالفقار علی صاحب نے ۱۳۲۲ھ مطابق ۱۹۰۴ء میں پچاسی سال کی عمر میں وفات پائی، آپ کی وفات کے وقت آپ کی اولاد و احفاد میں تقریباً ساٹھ افراد تھے۔ دو صاحبزادیاں تھیں اور چار صاحبزادے۔

۱۔ حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب - ۲۔ مولوی حامد حسن صاحب - ۳۔ حکیم محمد حسن صاحب - ۴۔ مولوی حافظ محمد حسن صاحب - (۵)
 صاحب علم و فضل باپ اور نیک بہاد و پاک طینت ماں کی آغوش تربیت کے پروردہ یوں تو چاروں صاحبزادے تھے، اور قدرت نے سب کو علم و فضل سے بھی نوازا تھا، لیکن شہرت و نام وری مقدر تھی سب سے بڑے بھائی شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کے لئے۔

ولادت

گذشتہ صفحات میں ہم یہ تحریر کر چکے ہیں کہ مولانا ذوالفقار علی صاحب نے اسپیکر آف اسکولز کی سرکاری ملازمت اختیار کر رکھی تھی جس کی وجہ سے آپ کا مستقل قیام دیوبند میں نہ رہتا تھا۔ ۱۲۶۵ھ مطابق ۱۸۵۱ء میں جب کہ آپ بسلسلہ ملازمت اہل و عیال کے ساتھ بریلی میں مقیم تھے تو وہیں آپ کے سب سے بڑے صاحبزادے کی ولادت ہوئی۔ آپ نے اظہار متشر کیا اور محمود حسن نام رکھا۔ (۶)

۴۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص - ۵۲ - ۵۳

۵۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص - ۷ - ۸

والدین کی اپنی اولاد سے محبت فطری بات ہے آپ کی والدہ نے انتہائی شفقت و محبت کے ساتھ آپ کی پرورش و تربیت فرمائی۔ حضرت شیخ الہند والدہ محترمہ کی شفقت و محبت کا اکثر تذکرہ فرماتے۔ اپنے ساتھ خصوصی محبت کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے کہ —

”میری والدہ کو مجھ سے اس قدر محبت تھی کہ اب کوئی کتنی ہی محبت کرے، ان کے مقابلہ میں قدر نہیں ہوتی میں اپنے درس و تدریس میں مشغول رہتا گھر میں کھانا پک جاتا اور سب کھا لیتے لیکن میری والدہ کسی قدر لڑنا بھی کر میری منتظر رہتیں، گرمی کے دوپہر میں جب میں گھر جاتا تو خود تازہ روٹی پکا کر کھلاتیں۔“ (۷)

تعلیم

شیخ الہند کی ابتدائی تعلیم کا تذکرہ کرتے ہوئے مولانا سید اصغر حسین صاحب لکھتے ہیں۔

”چھ سال کی عمر میں یہ صاحب طالع سعید بچہ جو آگے چل کر محدث یگانہ، استاذ العلماء ہونے والا تھا الف۔ با“ پڑھنے بیٹھا۔ سیرتا و صورتاً نہایت مقدس اور بہت معزز بزرگ میاں جی منگلوری صاحب سے قرآن مجید کا اکثر حصہ پڑھا، اور کسی قدر میاں جی مولوی عبد اللطیف صاحب سے، اور فارسی کی ابتدائی کتابیں بھی انھیں سے پڑھیں۔ اس کے بعد فارسی کی سب کتابیں اور ابتدائی کتب عربی اپنے معزز چچا اور مشہور استاد مولوی مہتاب علی صاحب سے پڑھیں۔ مولانا کے ہم عصر لوگ کہتے ہیں کہ اس زمانہ میں بھی مولانا کی طبعی صلاحیت ظاہر و ہویا تھی۔ کوچہ گردی اور رذیل کھیلوں سے ہمیشہ اجتناب رہا۔ البتہ سیر و شکار سے ایک مناسبت اور دلی شوق تھا۔“ (۸)

پندرہ سال کی عمر میں مرحوم ۱۲۸۳ھ مطابق ۸ مئی ۱۸۶۷ء تک قدوری کا در شرع تہذیب وغیرہ کتابیں پڑھ چکے تھے (۹)

۷۔ مولوی رحمان علی۔ ترجمہ محمد ایوب قادری۔ تذکرہ علماء ہند۔ ص۔ ۴۶۶

۸۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۹

۹۔ ص۔ ۹

۱۰۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۵۶

محرم ۱۲۸۳ھ مطابق ۱۸۶۷ء میں جب حاجی سید عابد حسین صاحب اور آپ کے چچا مولانا مہتاب علی صاحب و دیگر علماء کے مشورہ سے دارالعلوم دیوبند کی بنیاد پڑی تو اس کے سب سے پہلے طالب علم آپ ہی تھے مولانا ملا محمد محمود صاحب جو مدرسہ دیوبند کے پہلے مدرس تھے ان کے سامنے زانوئے تلمذ تہہ کیا اور جو کتابیں پڑھ چکے تھے ان کے بعد کی کتابیں ملا محمود صاحب سے پڑھنا شروع کیا۔ مولانا عاشق الہی میرٹھی صاحب نے لکھا ہے کہ۔

۱۲۸۳ھ مطابق ۱۸۶۷ء میں حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب قدس سرہ نے کنز الدقائق کو میبذیہ اور مختصر المعانی کا امتحان دیا اور ۱۲۸۵ھ مطابق ۱۸۶۹ء میں ہدایہ و مشکوٰۃ اور مقامات وغیرہ کتب کے امتحان میں شریک ہوئے۔ پھر ۱۲۸۷ھ مطابق ۱۸۷۱ء میں کتب صحاح ستہ اور بعض دیگر کتابیں اپنے فخر زمانہ استاد حضرت مولانا محمد قاسم صاحب سے پڑھیں جو اس وقت میرٹھ میں منشی ممتاز علی صاحب کے مطبع میں تصحیح کی خدمت انجام دے رہے تھے۔ ۱۲۸۵ھ مطابق ۱۸۶۹ء میں آپ فارغ ہوئے اور اسی سال مدرسہ کے معین المدرس بنادے گئے۔ ۱۹ ذی قعدہ ۱۲۹۰ھ مطابق جنوری ۱۸۷۴ء کو آپ کی دستار بندی ہوئی اور ۱۲۹۲ھ مطابق ۱۸۷۵ء میں آپ مدرس چہارم بنادے گئے۔ (۱۰)

اس طرح بیس سال کی عمر میں آپ نے درس نظامی سے مکمل فراغت حاصل کر لی اور اس کے بعد درس و تدریس کا سلسلہ شروع فرمایا۔ مولانا سید اصفہ حسین لکھتے ہیں۔

کتب صحاح ستہ اور بعض دیگر کتب اپنے فخر زمانہ استاد مولانا محمد قاسم نانوتوی صاحب سے شروع کیں۔ مولانا موصوف میرٹھ میں منشی ممتاز علی صاحب کے مطبع میں تصحیح کا کام کرتے تھے۔ پھر مطبع دہلی منتقل ہو گیا تو مولانا مدوح بھی دہلی مقیم ہوئے اور کبھی کبھی دیوبند اور اپنے وطن نانوتہ بھی تشریف لیا کر مقیم رہتے۔ حضرت مولانا (محمود حسن صاحب) نے ان سب مقامات میں اکثر اپنے بالکمال استاد کے ساتھ

کردل و جان سے قابل رشک خدمت کر کے سعادۂ حاصل کی اور سفر و حضر میں سلسلہ درس جاری رکھ کر استاد کی شفقت اور اپنی ذکاوت سے بحکمال تحقیق کتابیں پڑھیں۔ (۱۱)
 مذکورہ بالا کتب متداولہ کے علاوہ دوران تعلیم ہی میں آپ نے حساب و دیگر فنون کی کتابیں مدرسہ میں وہ کر پڑھیں اور علوم عقلیہ و نقلیہ میں کامل دست گاہ و مہارت تامہ حاصل کر لی۔ اسی دوران ادب کی مختلف کتابیں اپنے والد ماجد مولانا ذوالفقار علی صاحب سے پڑھیں۔ (۱۲)

آپ کے اساتذہ

۱۔ میاں جی منگھوری۔ ۲۔ میاں جی عبداللطیف خان دونوں حضرات نے اردو کی ابتدائی کتابوں کے علاوہ قرآن پاک پڑھا۔ ۳۔ مولانا مہتاب علی صاحب۔ ان سے فارسی کی جملہ کتب کے علاوہ عربی کی ابتدائی کتابیں پڑھیں۔ ۴۔ ملا محمد محمود صاحب۔ ۱۲۸۳ھ مطابق ۱۸۶۶ء میں دارالعلوم دیوبند کھلنے کے بعد مزید تعلیم کے لئے آپ دارالعلوم میں داخل ہو گئے اور دارالعلوم میں ملا محمد صاحب کے سب سے پہلے شاگرد ہو گئے۔ ۱۲۸۳ھ مطابق ۱۸۶۶ء سے ۱۲۸۷ھ مطابق ۱۸۷۰ء تک آپ سے شرف تلمذ حاصل رہا۔ ۵۔ مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی۔ دارالعلوم میں تعلیم کے دوران بعض کتابیں آخر ۱۲۸۳ھ مطابق ۱۸۶۶ء سے ۱۲۸۷ھ مطابق ۱۸۷۰ء تک آپ سے پڑھیں۔ (۱۳) مولانا محمد یعقوب صاحب استاذ العلماء مولانا ملوک علی صاحب نانوتوی کے فرزند تھے۔ انہی اعلیٰ تعلیمی لیاقتوں کے باعث اجیر میں سو روپیہ ماہانہ مشاہرہ پر تدریس کے فرائض انجام دیئے پھر بریلی ڈپٹی انسپکٹر آف اسکولز ہو گئے۔ مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی کے ایسار سے ۱۲۸۳ھ مطابق ۱۸۶۶ء کے آخر میں

۱۱۔ مولانا سید اعجاز حسین۔ حیات شیعہ الہند۔ ص۔ ۱۱

۱۲۔ مفتی عزیز الرحمن بنجوری۔ تذکرہ شیعہ الہند۔ ص۔ ۵۸

۱۳۔ ص۔ ۵۹

مذکورہ بالا کارنامہ کے علاوہ حضرت نانوتوی کا سب سے عظیم الشان کارنامہ وہ ہے جس نے رہتی دنیا تک ان کے نام کو زندہ جاوید بنادیلہ ساری مراد قیام دارالعلوم دیوبند سے ہے۔ مولانا نانوتوی کو بانی دارالعلوم تسلیم کرنا گو محل نظر ہے لیکن اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ بعد کی عظیم الشان شکل کا تصور بانی اول کے دماغ میں نہ تھا یہ تصور تہا تر مولانا نانوتوی کا رہین منت ہے۔ دارالعلوم کو شہرت اور ترقی اور ایک معمولی مدرسہ سے عظیم الشان دارالعلوم کی شکل مولانا موصوف ہی کی کوششوں سے نصیب ہوئی۔ انھوں نے جب اس کا کام اپنے ہاتھ میں لیا تو پھر مر کر ہی اس سے جدا ہوئے۔

استاذ کی خدمت

اس سے پہلے یہ ذکر آچکا ہے کہ شیخ الہند نے مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی کے ساتھ سفر و حضر میں رہ کر ان سے کسب فیض کیا تھا۔ مختلف کتابوں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ الہند بڑی تندہی سے استاد محترم کی خدمت کرتے اور فارغ اوقات میں ان سے سبق پڑھتے تھے۔ انتہائی خدمت اور استاد سے غایت تعلق کے اثبات کے لئے یہ واقعہ کافی ہو گا کہ۔

ایک مرتبہ مولانا محمد قاسم صاحب کو دیوبند کا سفر درپیش تھا۔ سیرسات کا موسم تھا اور مولانا کو بخار آرہا تھا۔ شیخ الہند نے مولانا کو گھوڑے پر بٹھایا اور لگام اپنے ہاتھ میں لے لی، اور ایک ہاتھ سے رکاب کے قریب ہو کر حضرت کی کمر کو سہارا دیا۔ اسی طرح بائیس میل کا راستہ پیدل طے کر کے مولانا کو دیوبند پہنچایا۔ (۲۹)

استاد سے تعلق خاطر کا اندازہ اس واقعہ سے بھی ہو گا کہ آپ کے دصال کے بعد سارے جذبات سرد ہو گئے، درس و تدریس سے دل بالکل بچھ گیا تھا۔ فرماتے تھے کہ۔ ”ہمارے مشاغل علمی اور درس تدریس صرف اس لئے تھے کہ کچھ استعداد و قابلیت پیدا ہو جائے اور حضرت کے مضامین و ارشادات کو سمجھنے لگیں۔ اب کہ حضرت ہی رخصت ہو گئے اس قیل و قال اور بے نتیجہ اشغال سے کیا فائدہ ہے۔ فکر معاش نے

ایسا ہی تنگ کیا تو گھاس کھود کر بسر کر لیں گے۔

مولانا محمد قاسم صاحب کے وصال کے بعد سے آپ نے مدرسہ آنا بالکل ترک کر دیا تھا بعد میں مولانا رفیع الدین صاحب (مہتمم مدرسہ) قدس سرہ کے شدید اصرار پر تشریف لائے تو روتے ہوئے درس شروع فرمایا۔ (۳۰)
استاد محترم سے تعلق اور ان کے احترام پر ایک اور مثال سے روشنی پڑتی ہے شیخ الہند فرمایا کرتے تھے کہ۔

”اس گھر (مولانا محمد قاسم صاحب کے) کا باؤلا کتا بھی اگر مجھے کاٹنے آئے تو اسے چمکا کر ہٹاؤں گا۔“ (۳۱)

استاذ العلماء مولانا مملوک علی صاحب خود آپ کے استاد نہ تھے بلکہ آپ کے استاد مولانا محمد قاسم صاحب کے استاد تھے۔ مولانا مملوک علی صاحب کے پوتے ایک بار تشریف لائے تو ہر سات کے موسم میں شیخ الہند گھر سے رات کو دس گیارہ بجے برستے پانی میں ان کے لئے کھانا لیکر گئے، جب کہ ان کا قیام مسجد رفیع شاہ میں تھا جو کہ بالکل دوسرے سرے پر ہے۔ (۳۲)

دارالعلوم دیوبند کی مدرسی

۱۲۸۸ھ مطابق ۱۸۶۱ء میں جب کہ آپ نے ابھی تعلیم سے مکمل فراغت بھی نہ حاصل کی تھی، معین المدارس کی حیثیت سے مختلف کتابوں کے اسباق پڑھایا کرتے تھے۔

طلبہ کی روز افزون کثرت کی وجہ سے مدرسہ کے منتظمین دارباب حل و عقد کو ضرورت محسوس ہوئی کہ مزید ایک استاد کا اضافہ کر لیا جائے۔ اس کے لئے منتظمین کی نگاہ میں چند ذی استعداد طلباء تھے جنہوں نے تھوڑے ہی عرصے پیشتر دارالعلوم سے

۳۰۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۱۸

۳۱۔ حسب روایت چھوٹی صاحبزادی محترمہ بتول صاحبہ۔

۳۲۔ ” ” ” ” ”

۱۳۰۲ھ مطابق ۱۸۸۴ء میں جب حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب کا انتقال ہو گیا، تو ان کی جگہ مولانا سید احمد صاحب دہلوی چالیس روپیہ ماہانہ مشاہرہ پر مدرس اول اور مولانا ملا محمد محمود صاحب تینیس روپے ماہانہ پر مدرس دوم اور مولانا محمود حسن صاحب تیس روپے ماہانہ پر مدرس سوم مقرر ہوئے، اور مدرس چہارم کی جگہ پر مولانا عبدالعلی صاحب کا انتخاب ہوا۔

تقریباً دو سال بعد جب دارالعلوم کے سب سے قدیم استاد ملا محمود صاحب دیوبندی کا انتقال ہو گیا تو ان کی جگہ دارالعلوم کے سب سے پہلے طالب علم یعنی مولانا محمود حسن صاحب کو مدرس دوم بنا دیا گیا۔

۱۳۰۵ھ مطابق ۱۸۸۷ء میں جب مولانا سید احمد صاحب دہلوی (مدرس اول) نے دارالعلوم چھوڑ دیا تو ان کی جگہ مولانا محمود حسن صاحب مدرس اول ہو گئے۔ اس پورے تدریسی عرصہ میں مدرس اول دوم وغیرہ ہر قسم کی تبدیلی سے بے نیاز ہو کر آپ پوری تندی اور ذوق و شوق سے تعلیم دیتے رہے، ترتیب درجات اور مشاہرہ کا کبھی سبھو لے سے خیال نہ فرمایا۔ مشاہرہ اگرچہ قبول فرماتے تھے لیکن "بقدر ضرورت" اور وہ بھی بکراہت۔ (۳۶)

اس عرصہ میں مواقع اس کے بھی آئے کہ اگر آپ نے خواہش کی ہوتی تو دولت دنیا قدموں میں ہوتی، لیکن آپ نے پسند نہ فرمایا کہ دارالعلوم چھوڑ کر کہیں اور تشریف لے جائیں۔ پیر جی عبدالرزاق صاحب گنگوہی مہتمم مدارس اسلامیہ دہلی نے بکمال خلوص و محبت رغبت دی کہ آپ دہلی اگر شاہ ولی اللہ کی درس گاہ کو از سر نو آباد کریں، لیکن آپ راضی نہ ہوئے۔ (۳۷)

۱۳۱۲ھ مطابق ۱۸۹۴ء میں جب گرانی کی وجہ سے دیگر مدرسین کے ساتھ آپ کی تنخواہ میں بھی اضافہ ہوا تو وقتی طور پر اگرچہ آپ نے قبول فرمایا، مگر اسی وقت مشاہرہ قبول نہ کر نیکا ارادہ کر لیا، لیکن مولانا رشید احمد گنگوہی کے اصرار سے لیتے رہے۔

۳۶۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۲۰۔

۳۷۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۶۴۔

مولانا گنگوہی کی وفات کے بعد جب دوبارہ تجاویز میں اضافہ ہوا اور کچھ تر و پیہ آپ کے لئے مقرر ہوئے تو آپ نے اضافہ قبول کرنے سے انکار کر دیا اور کچھ ہی عرصہ بعد مشاہرہ لینا بالکل بند کر دیا اس کے باوجود اسی تہذیب و مواظبت سے درس دیتے رہے۔ (۳۸)

شیخ الہند کے عہد کا ایک ہم کار نامہ

یوں تو شیخ الہند کے عہد میں دارالعلوم نے نمایاں ترقی کی ایک معمولی مدرسہ سے عظیم الشان دارالعلوم بنانے میں آپ کا بہت بڑا حصہ ہے تعلیمی اعتبار سے آپ نے دارالعلوم کی سطح بہت بلند کر دی یہاں ہم شیخ الہند کے عہد کے ایک دوسرے کارنامے کا ذکر کرنا چاہتے ہیں جس کا سہرا بلا شرکت غیر سے حضرت شیخ الہند کے سر ہے۔ یہ ہم کارنامہ دارالعلوم دیوبند اور علی گڑھ کے مابین بعد المشرقین کو کم کر کے دونوں کو قریب لاتا ہے اس سلسلہ میں شیخ الہند کی خدمات انتہائی قابل قدر ہیں۔ آپ نے بڑی کوشش کی کہ دونوں کے درمیان جو خلیجیں حائل ہو گئی ہیں وہ پر ہو جائیں۔ (۳۹) مخالفت کی وہ روح اور فضا بد قسمتی سے ختم تو نہ ہو سکی جس کے باعث دونوں میں اختلافات تھے، البتہ کم ضرور ہوئی اور وقتی طور پر کسی حد تک شیخ الہند کی یہ کوششیں بار آور ہوئیں۔

اساتذہ کے ساتھ سفر ج

جیسا کہ ہم پہلے تحریر کر چکے ہیں تدریسی سلسلہ تو حضرت شیخ الہند نے مکمل فراغت سے پہلے ہی شروع کر رکھا تھا، باضابطہ تقرر کے تیسرے سال شوال ۱۲۹۲ھ مطابق دسمبر ۱۸۷۵ء میں ہندوستان کے منتخب بزرگان دین نے سفر ج کا قصد فرمایا جس میں آپ کے استاد محترم مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی اور مولانا رشید احمد گنگوہی صاحب

۳۸۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۲۰۔ ۲۱

۳۹۔ شیخ محمد اکرام۔ موعجہ کوثر۔ ص۔ ۲۲۲۔ ۲۲۵

خلافت سے نوازا۔ کچھ دنوں کے بعد حاجی صاحب ممدوح کے ایما سے یہ قافلہ ہندوستان کے لئے روانہ ہوا۔ واپسی میں انتہائی تکلیف دہ سفر راجپہاز میں جگہ کم کھٹی اور مسافر زیادہ کٹھے۔

مولانا محمد قاسم صاحب کی طبیعت روانگی سے قبل ہی ناساز کھٹی سفر کی صعوبتوں نے شدت مرض میں اور اعصابہ کر دیا حالت اس قدر خراب ہو گئی کہ لوگ بالکل ناامید ہو گئے، جہاز پر دوا علاج کا بھی کچھ مناسب انتظام نہ تھا۔

پورے سفر میں مولانا محمود حسن صاحب بڑی تندہی سے اپنے استاد محترم کی خدمت میں مصروف رہے، چودھویں دن جہاز بکلی پہنچا۔ وہاں دو ایک دن قیام کر کے مولانا محمد قاسم صاحب کو بیکر ان کے وطن نانوتہ گئے۔ ان کو پہنچا کر تقریباً چھ ماہ کے بعد دارالعلوم پہنچے اور حسب سابق ذوق و شوق کے ساتھ سلسلہ درس شروع فرمایا۔ (۴۲)

درس اور حلقہ درس

حضرت شیخ الہند اپنے اسباق سخت محنت اور بڑی جاں فشانی کے ساتھ پڑھاتے تھے اپنی صحت و آرام سب سے بے پرواہ ہو کر درس دیتے، شروع شروع میں جب تک قویٰ میں جان کھتی، نماز صبح کے بعد سے مسلسل گیارہ بارہ بجے دن تک درس دیتے، کبھی کبھی درمیان میں پیشاب یا وغیرہ کے لئے اٹھنا پڑتا تو اور بات کھتی، ظہر کے بعد سے پھر یہی مشغلہ رہتا۔ ۱۳۲۰ھ مطابق ۱۹۰۲ء سے جب قویٰ میں اضمحلال پیدا ہو گیا اور تعب و مشقت برداشت کرنے کی قوت نہ رہی تو پانچ چھ گھنٹہ روزانہ درس دیا کرتے تھے۔ جب ضعف کچھ اور بڑھ گیا تو دو تین گھنٹہ درس دینے لگے اس کے باوجود ترمذی شریف اور بخاری شریف تقریباً ساڑھے نو ماہ میں بہ اطمینان ختم کر دیتے۔ (۴۳)

عصر کے بعد مدرسہ کی مسجد میں ابو داؤد شریف کا سبق پڑھاتے تھے، مصلے پر

کی حیثیت سے پیش فرماتے تھے، کیونکہ وہ کسی اور کے اقوال و خیالات نہ تھے۔ (۴۷)

سند حدیث

مولانا محمود حسن صاحب کی سند حدیث کا تسلسلہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ پر ختم ہوتا تھا۔ اگرچہ آپ کو مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی اور مولانا عبدالرحمن صاحب محدث پانی پتی سے اجازت حدیث حاصل تھی، لیکن درس و تدریس اور قرأت حدیث میں آپ مندرجہ ذیل دو سندوں سے روایت فرمایا کرتے تھے۔

۱۔ عن مولانا الشیخ محمد قاسم عن مولانا الشیخ عبدالغنی عن مولانا الشاہ محمد اسحاق عن مولانا الشاہ عبدالعزیز عن مولانا الشاہ ولی اللہ۔

۲۔ عن مولانا الشیخ احمد علی (سہارن پوری) عن مولانا الشاہ محمد اسحاق عن مولانا الشاہ عبدالعزیز عن مولانا الشاہ ولی اللہ۔ رحمہم اللہ۔ (۴۸)

دارالعلوم کی صدارت اور عرصہ تدریس

۱۳۰۵ھ مطابق ۱۸۸۷ء میں جب مولانا سید احمد صاحب دہلوی دارالعلوم چھوڑ کر بھوپال چلے گئے، تو اس وقت سے نیکر ۱۳۳۹ھ مطابق ۱۹۲۰ء تک تینیس چونتیس سال آپ دارالعلوم کے صدر مدرس اور شیخ الحدیث دونوں منصبوں پر فائز رہے۔ ۱۳۶۲ھ مطابق ۱۸۷۵ء میں جب آپ باضابطہ دارالعلوم کے مدرس منتخب ہوئے، اس وقت سے ۱۳۳۹ھ مطابق ۱۹۲۰ء تقریباً اڑتالیس سال اور اگر اس میں وہ مدت بھی شامل کر لی جائے جس میں آپ نے معین مدرس کی حیثیت سے تعلیم دی تو پچاس سال سے زائد عرصہ تک آپ نے دین اور علم دین کی خدمت و اشاعت کا گراں بہا فریضہ انجام دیا۔ (۴۹)

۴۷۔ مولانا سید اصفہ حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۲۵

۴۸۔ ص۔ ۲۶

۴۹۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۷۰

۱۲۹۴ھ مطابق ۱۸۷۷ء میں مولانا محمد قاسم صاحب اور مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمہم اللہ کی معیت میں اگرچہ آپ حج و زیارت بیت اللہ سے مشرف ہو چکے تھے لیکن شوق اور تعلق قلبی بار بار تجدید سفر کے لئے اکساتا رہتا۔ ۱۳۰۸ھ مطابق ۱۸۹۰ء میں جب مولانا حافظ محمد احمد صاحب اور مولانا حبیب الرحمن صاحب حج کے لئے تشریف لے جا رہے تھے، اس وقت آپ نے بھی ارادہ فرمایا لیکن مدرسہ کی ذمہ داریاں اڑنے آئیں، اور آپ نے ارادہ ملتوی فرمادیا۔

۱۳۲۳ھ مطابق ۱۹۱۵ء میں پھر ارادہ فرمایا۔ قصد سفر کو اگرچہ آپ نے مختلف مصارف کی بنا پر صلیحہ راز میں رکھا تھا لیکن آہستہ آہستہ شہرت ہو گئی، لوگ اس سفر کو مختلف نظروں سے دیکھ رہے تھے، کسی نے اسے سفر ہجرت کہا، کسی نے یہ شوشہ چھوڑا کہ ترکوں کی مدد کے لئے جا رہے ہیں بہر حال اس طرح ارادہ سفر پوشیدہ نہ رہ سکا۔ ۱۳۲۳ھ مطابق ۱۹۱۵ء میں حسب معمول بخاری شریف ختم کرائی تو دعا میں معمول سے زیادہ مجمع تھا۔ کسے خبر تھی کہ یہ حضرت کی آخری دعا ہے دعا کے بعد جو درس گاہ سے اٹھے تو علما خدمت تدریس کی وہ لباط جو نصف صدی سے بچا رکھی تھی اسے پلیٹ کر اٹھے۔ (۵۰)

✽ ✽ ✽ ✽ ✽ ✽

سلوک و تصوف

اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان میں فطری طور پر خیر کے انتخاب اور شر سے اجتناب کی صلاحیتیں ودیعت کر رکھی ہیں۔ مسلم و غیر مسلم کی تفریق کے بغیر یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ زندگی میں کبھی نہ کبھی ایسی منزل آہی جاتی ہے جب اندر کا سویا ہوا انسان جاگ اٹھتا ہے اور اعتراف حق کے لئے ضمیر میں کسک محسوس کرتا ہے اور بے تابانہ خیر کے حصول کے لئے بپک پڑتا ہے۔ یہ اور بات ہے کہ مستقل شر کا ارتکاب اس دھندلے جذبے کو ظاہر نہ ہونے دے اور فطرت سلیمہ مسخ ہو جانے کی وجہ سے اس کی صحیح رہنمائی نہ کر سکے۔ رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے —

”وَلِكُلِّ مَوَدَّةٍ رُوحٌ عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ فَأَلْبَاهُ يَهْوِي ذَرْنَهُ أَوْ يَنْفِرُ لَهُ أَوْ يَنْجَسُ لَهُ“

اس اصول کلی کے مطابق مسلمان اپنی فطرت سلیمہ پر قائم رہتا ہے، ہاں کبھی کبھی خیر سے بعد اور شر سے قرب کے باعث اس کا آئینہ قلب گرد آلود ضرور ہو جاتا ہے جس سے قوت ملکیہ مغلوب اور قوت بہیمیہ غالب آجاتی ہے۔

(سلوک و تصوف)۔ نام ہے اسی آئینہ قلب کی صفائی اور صیقل گری کا۔ جب کبھی قوت بہیمیہ قوت ملکیہ پر غالب آنے لگتی ہے تو فطرت سلیمہ کی محافظت اور آئینہ قلب کی صیقل گری تصوف کی راہ سے ہوتی ہے۔

حضرت مولانا عبدالقادر صاحب رائے پوری نور اللہ مرقدہ نے ”تصوف“ کا

مقصد بیان کرتے ہوئے ایک مرتبہ فرمایا تھا —

(”خدا معلوم لوگ تصوف کو کیا سمجھتے ہیں۔ تصوف تو بس اخلاص اور عشق پیدا کر نیکا ذریعہ ہے اور جو کام عشق کی طاقت اور اخلاص کی برکت سے ہو سکتا ہے وہ اس کے بغیر نہیں ہو سکتا۔“ (۵۱)

(اس میں شک نہیں کہ تصوف کے ذریعہ نہاں خانہ دل سے ماسوا اللہ ہر ایک نقش مٹا دیا جاتا ہے اور للہیت کی وہ روح پیدا ہو جاتی ہے جو کمال ایمان

کا مقتضی ہے۔)

مشہور حدیث قدسی کے یہ الفاظ — **الْإِحْسَانُ أَنْ تُعْبَدَ اللَّهُ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَرَكَ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَبْرَأُكَ** — کا بلند مرتبہ سالک طریقت اور جو یا ہے حق کی پہلی منزل ہوا کرتا ہے۔

(سلوک و تصوف اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ رذائل اخلاق کو مٹا کر اوصاف حمیدہ اس کی راہ سے پیدا ہوتے ہیں اور شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی اصطلاح میں اس کے ذریعہ قوت بہیمیہ پر قوت ملیہ کے غلبہ کا سامان کیا جاتا ہے۔)

زیر بحث شخصیت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کی زندگی پر جب ہم نظر ڈالتے ہیں تو دیکھتے ہیں کہ ان کی خوش نصیبی تھی کہ شروع سے ایسا ماحول میسر آیا جس میں آئینہ دل کے گرد آلود ہونیکا امکان نہیں رہتا۔

آنکھ کھولی تو عابدہ مزادہ ماں کی آغوش تربیت میں تھے، اور عالم باعمل باپ کا سایہ سر پر تھا۔ ذرا اور بڑے ہوئے تعلیم کی ابتدائی منزل سامنے آئی تو مجسمہ اصلاح و تقویٰ استاد کے سامنے زانوئے تلمذ تہہ کیا۔ عمر کی کچھ اور منزلیں طے کیں، فطرت سلیمہ اپنا صحیح رخ اختیار کر ہی چکی تھی۔ مہمات کتب حدیث پڑھنے کی نوبت آئی تو قدرت نے حضرت مولانا محمد قاسم صاحب جیسے باصفا بزرگ کی صحبت میسر فرمائی۔ مولانا رشید احمد گنگوہی جیسے بزرگوں کی شفقت و محبت کا محور و مرکز بنے۔

اس ماحول میں پلے اور بڑھے۔ اس عرصہ میں آپؒ تصوف کے مردجہ طریقہ (بیعت) سے نہ گذرے تھے، تاہم یہ ماحول جو آپؒ کو نصیب ہوا وہ خود کیا کم تھا۔

بیعت و خلافت

آپؒ کو ابتدا ہی سے جو ماحول میسر تھا اس نے اگرچہ تصوف کے رواجی ہفت خواں طے کرنے سے بے نیاز کر رکھا تھا، پھر بھی ۱۲۹۴ھ مطابق ۱۸۷۷ء میں جب آپؒ مولانا محمد قاسم صاحب اور مولانا رشید احمد گنگوہی کی بیعت میں حج کے لئے تشریف لے گئے تو مولانا محمد قاسم صاحب کے ارشاد پر حضرت حاجی امداد اللہ صاحب

مہاجر مکی سے بیعت ہوئے۔ حضرت حاجی صاحب کی دور بین نگاہوں نے اس جو ہر قابل کو دیکھا، پر کھانا اور کسی مزید اصلاح و تزکیہ کی ضرورت نہ سمجھ کر خلعت خلافت اور اجازت بیعت بھی مرحمت فرمائی۔

ہندوستان واپسی کے دو تین سال بعد جب مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی کا انتقال ہو گیا تو اس وقت تک حضرت حاجی صاحب کی طرف سے اجازت بیعت ہونے کے باوجود کسی کو بیعت نہ فرماتے، بلکہ خود حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی سے اصلاح و تربیت کا تعلق قائم رکھا۔ ہر جمعہ کو دیوبند سے پیادہ پابلیں میل چل کر گنگوہ تشریف لیجاتے، اور اسی دن شام تک واپس تشریف لاتے۔ خود حضرت گنگوہی کمال شفقت و محبت کا معاملہ فرماتے تھے۔ (۵۲)

حضرت حاجی امداد اللہ صاحب حضرت گنگوہی سے بڑی محبت کرتے تھے۔ اپنے ہندوستانی مریدوں کو ان سے اصلاح و تربیت کا تعلق قائم کرنے کی ہدایت فرماتے تھے۔ اپنی کتاب ”ضیاء القلوب“ میں تحریر فرماتے ہیں۔ ”جو آدمی اس فقیر سے محبت اور عقیدت رکھتا ہے مولوی رشید احمد صاحب سلمہ اور مولوی محمد قاسم صاحب سلمہ جو تمام کمالات علوم ظاہری اور باطنی کو جامع ہیں بجائے میرے بلکہ مجھ سے بڑھ کے جانے۔ اگرچہ منہ معاملہ برعکس ہے، وہ بجائے میرے اور میں بجائے ان کے ہوتا۔ ان کی صحبت غنیمت جہاننی چاہئے، ان جیسے آدمی اس زمانہ میں نایاب ہیں۔“ (۵۳)

ان دونوں حضرات سے تعلق و اعتماد ظاہر کرتے ہوئے ایک مرتبہ فرمایا کہ۔ ”اگر حق تعالیٰ مجھ سے دریافت کرے گا کہ امداد اللہ کیا لیکر آیا تو مولوی رشید احمد اور مولوی محمد قاسم کو پیش کر دوں گا کہ یہ لیکر آیا ہوں۔“ (۵۴)

حضرت شیخ الہند کو اگرچہ مولانا محمد قاسم صاحب و مولانا رشید احمد گنگوہی، اور

۵۲۔ مولانا عاشق الہی میرٹھی۔ تذکرۃ الرشید جلد اول۔ ص۔ ۱۵۵

۵۳۔ حاجی امداد اللہ صاحب۔ ضیاء القلوب۔ ص۔ ۲

۵۴۔ مولانا عاشق الہی میرٹھی۔ تذکرۃ الرشید۔ دوم۔ ص۔ ۳۲۰

حضرت حاجی صاحب تینوں سے اجازت بیعت و خلافت حاصل تھی، لیکن علامہ آپ بیعت لیتے وقت حضرت حاجی امداد اللہ صاحب ہی کی طرف انتساب کرتے تھے۔ (۵۵)
مولانا گنگوہی کی حیات تک خود کسی کو بیعت نہ کرتے تھے، لیکن ان کے وصال کے بعد نیاز مندوں کے اصرار پر حضرت حاجی صاحب کے انتساب سے سلاسل اربعہ میں بیعت فرمانے لگے۔

سلاسل اربعہ میں بیعت کی وجہ

حضرت شیخ الہند اور بہت سے دوسرے بزرگوں کا یہ معمول رہا ہے کہ وہ سلاسل اربعہ میں بیعت کیا کرتے تھے۔ مولانا گنگوہی کا بھی یہی معمول تھا۔ شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی نے ایک مکتوب میں مولانا گنگوہی کی اس کے متعلق وضاحت تحریر فرمائی ہے کہ سلاسل اربعہ میں بیعت کی وجہ کیا ہے؟ تحریر فرماتے ہیں۔

() حضرت اقدس قدس سرہ نے جب مجھ کو بیعت فرمایا تو چاروں خاندانوں چشتیہ۔ نقشبندیہ۔ قادریہ۔ سہروردیہ میں بیعت فرمایا۔ پھر فرمایا کہ میں نے چاروں میں بیعت اس لئے کیا ہے کہ لوگ جس طریقہ میں بیعت ہوتے ہیں اس کی تفصیلی و ترجیح بلکہ غلو میں پڑ جاتے ہیں اور دوسرے طریقہ کو مرتوج قرار دیتے ہیں اور گرانے میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور یہ صحیح نہیں۔ (۵۶)

ذاتی اخلاق و عادات

اتباع سنت

(نصون گو حقیقتاً اصلاح اور رشد و ہدایت کا ذریعہ تھا لیکن اس سے زیار

۵۵۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۶۹

۵۶۔ ص۔ ۱۰

نہیں کیا جاسکتا کہ اس کے نام پر غلط رسوم و رواج اور بدعات نے مذہب کا لبہ اڑھ لیا تھا اور تصوف کے نام پر بد باطنوں نے وہ سب کچھ کر ڈالا جسے مذہب و اخلاق تو کیا عام شرافت انسانی سے بھی کوئی علاقہ اور واسطہ نہیں یہی وجہ ہے کہ ہر مجرم ضمیر نے اپنے جرم کو ہلکا دکھانے کے لئے تصوف کے پردے میں پناہ لی۔ چنانچہ اصلاح و تزکیہ کے بجائے فساد و بد اطواری نے ترقی کی۔ اس کمزور پہلو کے باوجود تصوف کی اہمیت و افادیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ وہ اپنے اصل کے اعتبار سے بہر حال صالح خمیر سے بنا ہے۔ اَصْلُهَا تَابِتٌ وَ فَرْعُهَا فِي السَّامِ۔ اس کمزوری کی وجہ صرف ایک ہے۔ سرچشمہ فیض و ہدایت قرآن کریم اور سنت نبوی سے بعد۔ سنت نبوی سے جوں جوں بعد ہوا بدعات نے گھر کرنا شروع کر دیا۔ اسی لئے جن لوگوں کا مقصود آج بھی رشد و ہدایت اور واقعی اصلاح و تزکیہ ہوتا ہے وہ اتباع سنت نبوی سے ذرا بھی گریز برداشت نہیں کرتے۔ مختلف بزرگان دین کے مکاتیب اس پر شاہد عدل ہیں۔ حضرت مجدد الف ثانی کے مکتوبات سے اتباع سنت نبوی کا غایت درجہ اہتمام بلکہ اس سلسلہ میں (بجا طور پر کہ حالات کا تقاضا یہی تھا) پر تشدد و رویہ ظاہر ہوتا ہے۔

حضرت شیخ الہند کے یہاں بھی اسی اتباع سنت نبوی کا اہتمام تھا۔ ان پر یہ حقیقت روز روشن کی طرح آشکارا تھی کہ ادہام و خیالات کی تاریکیوں میں سمٹ کر منزل مقصود پر پہنچنا دشوار ہو جایا کرتا ہے اس لئے راستے وہی اختیار کرنے چاہئیں جو منزل حقیقی تک پہنچا دیں، اور وہ راستہ سنت نبوی سے ہٹ کر نہیں مل سکتا۔

بمصطفیٰ برسان خویش را کہ دین ہمہ اوست

اگر باونہ رسیدی تمام بولہبی سمت

شیخ الہند اوراد و وظائف تک میں اوراد مسنونہ کا اہتمام کرتے تھے۔ (۵۴)

نحو دلائل خوارق عادات اور بے سند کرامتوں کے ذکر سے سخت احتراز

ایک نکتہ

کتنے امور ایسے ہوتے ہیں کہ ہم سب دیکھتے ہیں لیکن ان کی گہرائی اور تہہ تک پہنچنا ہر شخص کے بس کی بات نہیں ہوتی یا اس قدر معمولی ہوتے ہیں کہ ان کی طرف توجہ ہی مبذول نہیں ہوتی۔ ذیل میں ایسے ہی ایک عام مسئلہ سے متعلق حضرت شیخ الہند کی نکتہ رسی کی ایک مثال نقل کر رہے ہیں۔ یہ بات بہتوں کے ذہن میں آتی ہوگی اور کتنے اللہ کے بندوں کو یہ صورت حال پیچیدہ کر جاتی ہے مگر مرض کی جڑ تک کسی کا خیال نہیں جاتا۔ حضرت شیخ الہند نے اس کی بہت صحیح گرفت فرمائی ہے۔ مولانا عاشق الہی سے ایک گفتگو میں فرمایا۔

”وجہ کیا ہے کہ پہلے جو نتیجہ پیسوں میں نکلتا تھا وہ آج ہزاروں میں بھی نہیں نکلتا۔ ذرا سکوت فرما کر خود ارشاد فرمایا کہ میرے خیال میں اس کی وجہ یہ آتی ہے کہ اس زمانہ میں حلت و حرمت کا احترام مسلمانوں کے قلوب سے جاتا رہا اور محبت مال سے روپیہ کمائی فکریں حدود شرعیہ کا تذکرہ بھی لوگوں کو ناگوار گذرنے لگا۔ اس لئے پہلے جو کچھ مدرسوں میں آتا تھا اگرچہ مقدار میں قلیل ہوتا تھا مگر حلال خالص اور محنت و ریاضت کا کمایا ہوا بابرکت آتا تھا، لہذا اس کے ثمرات بھی شیریں اور بابرکت مرتب ہوتے تھے۔ اور آج گو مقدار میں کثیر آتا ہے مگر اس میں اکثر وہ حصہ ہوتا ہے جس میں شریعت کے جواز و عدم جواز کا لحاظ نہیں رکھا گیا لہذا وہ یہاں آکر بھی مٹی میں ملانے کے قابل ہوتا ہے، اور فضول تعمیرات میں صرف ہوتا ہے، دیکھو امور میں خورج ہو جاتا ہے۔ چھنٹ چھٹا کر جو حلال بچتا ہے وہ مدغم میں صرف ہوتا ہے مگر وہ اقل قلیل ہے، لہذا علم مہربان عمل کا سترہ بھی اقل قلیل۔
الْحَبِیَّاتُ لِلْحَبِیَّتِیْنَ وَالْحَبِیَّتُونَ لِلْحَبِیَّاتِ وَالطَّیِّبَاتُ لِلطَّیِّبِیْنَ وَالطَّیِّبُونَ لِلطَّیِّبَاتِ“۔ (۵۸)
آج بھی یہ شکایت سننے میں آتی ہے۔ شیخ الہند کی بات سے معلوم ہوتا ہے کہ عوام الناس کا یہ شکوہ ان کے سامنے بھی تھا کہ علماء کا معیار پست کیوں ہوتا جا رہا ہے اسی کا جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ۔۔

”عوام شکایت تو کرتے ہیں کہ اب علماء ایسے کیوں نہیں جیسے پہلے تھے، مگر اس پر غور نہیں کرتے کہ ان کا کمایا ہوا پیسہ جو مدرسوں میں آتا ہے، ویسا خالص اور پاک نہیں جیسا کہ ان کے بزرگوں اور اسلاف کا تھا۔ وہ اپنا کسب مال اللہ کی مرضی کے موافق کریں اور اس کو طلبہ کا خورد و نوش بنائیں تو پھر علماء پہلے جیسے دیندار اور محتاط اور مخلص اللہ والے، خاشع و خاضع تیار ہونے کیا دشوار ہیں۔“ (۵۹)

❖ ❖ ❖ ❖ ❖ ❖

۵۸۔ مولانا عاشق الہی میرٹھی - تذکرۃ الخلیل - ص - ۱۱۵

۵۹۔ ” - ” - ” - ” - ” - ”

عبادت کا شوق و انہماک

حضرت شیخ الہند کو جس زاویہ سے بھی دیکھئے، ہر میدان میں سب سے آگے، سب سے فائق۔ علم کا میدان ہو یا سیاست کی رزمگاہ، بزرگوں کی مجلس ہو یا اہل علم کی محفل، ہر جگہ چھائے، ہر قافلہ کے سالار، زندگی میں متصوفانہ رنگ ڈھونڈے تو وہ بھی غالب — شیخ الہند جیسی ہمہ جہتی صفات کے لوگ کم ہوتے ہیں۔ مشاغل و مصروفیات پر نظر ڈالئے تو بے اختیار کہنا پڑتا ہے — ”باللیل رُہبانا و بالنہار فرسانا“ کی جیتی جاگتی تصویر ہیں۔

طالب علمانہ مصروفیات، عبادات میں انہماک کا موقع کم دیتی ہیں لیکن حضرت شیخ الہند تعلیمی زندگی ہی سے قیام یل کے پابند تھے۔ مولانا محمد قاسم نانوتوی کی خدمت میں رہ کر جس طرح دن تعلیم و تعلم میں صرف ہوتا، اسی طرح رات اوراد و وظائف اور عبادات کی نذر ہوتی۔

تعلیمی زندگی سے فراغت کے بعد جب کہ پورا دن درس و تدریس میں صرف فرماتے، اس وقت بھی یہ اہتمام تھا کہ شب میں دو بجے اٹھ جاتے، اور صبح تک نوافل اور وظائف میں مشغول رہتے۔ کبھی کبھی نوافل کے بعد قدرے آرام فرما لیتے اور فجر کے لئے تجدید وضو فرماتے۔ (۶۰)

ایک طرف مشاغل و مصروفیات میں اضافہ ہو رہا تھا، دوسری طرف ذوق و شوق عبادت میں بھی فراوانی تھی۔ دن بھر تعلیمی، سیاسی، مصروفیات کے علاوہ دیگر ذمہ داریوں کا خیال، مہمانوں کی کثرت اور ان کی دیکھ بھال، سب ایک طرف، مگر آپ کے اہتمام عبادات میں ذرہ برابر کمی نہ ہوتی۔ صلوٰۃ یل کا اہتمام بہت زیادہ فرماتے تھے، لیکن ساتھ ہی اس کے اخفاء کا بھی خیال رکھتے تھے۔ بس اوقات دوسروں کو سوتا دیکھ کر نیت باندھ کر کھڑے ہو جاتے، لیکن جہاں کہیں کسی کی بیداری کی آہٹ محسوس ہوتی، فوراً ایٹ جاتے، کہ یہ نہ محسوس ہو کہ آپ مصروف

رمضان المبارک میں یہ اہتمام اور بڑھ جاتا تھا۔ پوری رات مصروفِ عبادت رہتے۔ تراویح کے بعد کچھ دیر حاضرین سے خطاب فرماتے۔ ظاہر ہے گفتگو دین و مذہب اور تعلق مع اللہ کے دائرہ سے باہر نہ ہوتی ہوگی اس کے بعد چند منٹ آرام فرما کر پھر نوافل کے لئے اکٹھے کھڑے ہوتے، مولانا خود حافظ قرآن نہ تھے، کوئی دوسرا سناتا۔ دو چار پارے پڑھ کر ایک حافظ آرام کرتا تو دوسرا شروع کر دیتا۔ حافظ بدلتے رہتے لیکن مولانا اپنی جگہ جیسے رہتے، تمام رات یہی اہتمام رہتا۔ جذب و شوق کا یہ پیکر باری تعالیٰ کے حضور کھڑا رہتا یہاں تک کہ ”حقی تو کثرتِ قدامت“ کی سنتِ نبوی پر عمل کی صورت پیدا ہو جاتی۔ (۶۲)

آخر عمر میں جب قویٰ ضعیف ہو گئے تھے عبادات کے انہماک میں اس وقت بھی کمی نہ آئی تھی زیادہ دیر کھڑے رہنے سے پاؤں پر دم آجاتا، لیکن صحت و مرض سے بے نیاز ہو کر یہ بندہ اپنے مولا کے حضور مصروفِ راز و نیاز ہوتا۔ ایک مرتبہ رمضان المبارک میں پاؤں پر دم آیا ہوا سقلا اس کے باوجود زیادہ سے زیادہ قرآن مجید سننے کے لئے مستعد تھے تکلیف کا خیال کر کے مستور نے مولوی حافظ کفایت اللہ صاحب کے پاس کہلا بھیجا کہ آج کسی بہانہ سے کم مقدار میں پڑھائیں۔ انھوں نے ٹھوڑا بڑھ کر کسلمندی اور گرائی کا عذر کر دیا۔ مولانا بھی آرام کے لئے گئے اور خود حافظ صاحب بھی آرام کرنے لگے۔ ٹھوڑی دیر بعد انھیں محسوس ہوا کہ کوئی آہستہ آہستہ ان کے پاؤں دبا رہا۔ ہمدیکھا تو خود حضرت شیخ الہند تھے۔ حافظ صاحب کے چہرے لبشرے پر شرمندگی کے آثار دیکھ کر مولانا نے فرمایا۔

”بھائی کیا حرج ہے تمہاری طبیعت بھی نہیں ذرا راحت آجائے گی۔“ (۶۳)

۶۱۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۰۵ - ۱۰۶

۶۲۔ ص۔ ۱۱۰

۶۳۔ مولانا سید امین حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۱۸۹

معمولات عبادت میں مالٹا کی اسارت اور قید و بند بھی کچھ تبدیلی نہ کرا سکیں۔ شب میں عموماً ایک بجے یا ڈیڑھ بجے تک اکٹھ جاتے پیشاب کے لئے جاتے، پھر آکر وضو فرماتے اور نوافل میں مشغول ہو جاتے نوافل سے فارغ ہو کر مراقبہ اور ذکر خفی میں مشغول رہتے۔ ہزار دانہ تسبیح سرہانے رکھی رہتی اسے بھی التزام سے پڑھتے تھے مولانا موصوف کو سردی برداشت نہ ہوتی تھی لیکن اس کے باوجود عبادت کے اس انہماک میں کبھی بھی فرق نہ آیا۔ رات کے علاوہ دن کے بھی مختلف اوقات کو اوراد و وظائف میں صرف فرماتے۔ (۶۴)

شیخ الہند اپنے گھر میں

اخلاق و عادات کی ایک جھلک

شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کے والد ماجد مولانا ذوالفقار علی صاحب کو اللہ تعالیٰ نے علم و فضل کی دولت کے ساتھ اہل ثروت اور صاحب جائیداد بھی بنایا تھا۔ شہر میں آپ کے کئی مکان اور دو کالین تھیں مولانا کے مکان کے زنانہ خانے والے حصہ کو تشیشوں والی حویلی کہا جاتا تھا۔ مولانا ذوالفقار علی صاحب کے انتقال کے بعد ترکہ میں جب تقسیم ہوئی تو زنانہ مکان شیخ الہند اور مولانا حامد حسن صاحب کو ملا، اور مردانہ حصہ مولوی محسن صاحب کو ملا، اور مسجد شیخ کے پاس والا مکان جو مسجد کے مشرق جانب ہے وہ مولانا جیکم محمد حسن صاحب کو ملا۔ مکان کے علاوہ شیخ الہند کے پاس ترکہ کی دوسری جائیداد باقی نہ رہ سکی، کیوں کہ شیخ الہند بڑی دریا اور فیاضی سے مہمان نوازی کرتے تھے، اسی میں آپ کی ساری جائیداد فروخت ہو گئی۔ (۶۵)

۶۴۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ اسیر مالٹا۔ ص۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸

۶۵۔ حسب روایت چھوٹی صاحبزادی۔

شیخ الہند کی اولاد

شیخ الہند کی عمر بائیس سال تھی کہ مولانا ذوالفقار علی صاحب نے ایک معزز و شریف خاندان کے متوسط الحال رئیس منشی فہیم الدین صاحب کی صاحبزادی سے اپنی عزت و جاہت کے شایان شان اہتمام کے ساتھ شادی کر دی۔ مولانا کی اہلیہ نے اپنے حسن انتظام اور تدبیر سے مولانا کو گھر کے معاملات سے بے فکر و مطمئن کر دیا۔ مولانا کے ایک صاحبزادے اور کئی صاحبزادیاں کمسنی میں وفات پائیں۔

ان کے بعد چار صاحبزادیاں اور ہوئیں اور ان سب کی شادی اپنی حیات میں آپ نے کی۔ چاروں صاحبزادیاں یہ ہیں۔

۱۔ ام ہانی - ۲۔ میمونہ - ۳۔ حسینہ - ۴۔ بتول

سب سے بڑی صاحبزادی ام ہانی کا انتقال مولانا کی زندگی ہی میں ہو گیا تھا ان کے دولہے کے مولانا محمد عثمان صاحب اور حافظ محمد حیات صاحب ہیں۔ دوسری صاحبزادی میمونہ کے صرف ایک صاحبزادے ہیں، اور تیسری صاحبزادی حسینہ لاوند تھیں۔

چوتھی صاحبزادی محترمہ بتول صاحبہ ابھی بقید حیات ہیں، عمر تقریباً بیاسی سال چھان کے دولہے مولوی ہارون صاحب (مدرس دارالعلوم) اور دوسرے ممنون صاحب ہیں ان کے علاوہ تین صاحبزادیاں بھی ہیں۔ مدرسہ عبدالرب کشمیری کیسٹ دہلی میں مولانا کے بھانجے محبوب الہی صاحب صدر مدرس اور نواسے مدرس دوم ہیں۔

لڑکیوں کی شادی

حضرت شیخ الہند کے لڑکے تو کوئی بڑے ہوئے نہیں، چار لڑکیاں بڑی ہوئیں۔ جن کی آپ نے شادی کسان شادیوں میں قابل ذکر بات یہ تھی کہ آپ نے سنت کا انتہائی اہتمام فرمایا اور بڑی شادی کے ساتھ چاروں صاحبزادیوں کی شادی کی۔

کبھی سراج مسجد میں اعلان کر کے لڑکے کو بٹھالیا اور نکاح کر دیا، کبھی مدرسہ میں فیصلہ فرمایا اور وہیں نکاح فرمادیا۔ چنانچہ دوسری صاحبزادی میمونہ صاحبہ کا نکاح اس طرح فرمایا کہ بخاری شریف کے درس سے فارغ ہو کر مولوی محمد شفیع صاحب سے فرمایا کہ ٹھہرو ابھی مت جاؤ، اوپر گئے اور مہتمم صاحب اور بعض دوسرے علماء کی موجودگی میں نکاح پڑھا دیا۔ لوگوں کو اطلاع بعد کو ہوئی۔ چھوٹی صاحبزادی (بتول صاحبہ) کا نکاح اس طرح ہوا کہ عید کی نماز پڑھ کر سب لوگ قاضی مسعود صاحب کے دادا کی تعزیت میں جا رہے تھے، مولانا نے گھر میں فرمایا کہ میں بتول کی شادی کرنے جا رہا ہوں، وہاں سجا کر قاضی مسعود صاحب سے نکاح کر دیا، رخصتی بعد میں ہوئی۔ (۶۶)

گھر والوں کے ساتھ آپ کا معاملہ

عجیب بات ہے کہ اس زمانہ میں لوگ دین داری کا تمییز اور کمال تقویٰ یہ سمجھتے ہیں کہ گھر والوں سے، خاندان کا راعزادہ و اقرباء سے کٹ کر الگ تھلگ رہا جائے جو جس قدر گھر کے معاملات سے بے فکر ہو، اسی قدر قابل احترام ہے۔ حالانکہ بزرگان دین اور خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ اس سے بالکل مختلف نظر آتی ہے۔ اعزاء و اقرباء سے لاپرواہی اور بے نیازی کیا معنی ہو، تو سب سے تعلق اور حسن معاملہ اور ان کی ادنیٰ تکلیف پر بے چینی کا منظر نظر آتا ہے۔

شیخ الہند کی زندگی بھی سلف صالحین اور خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں ایسی ہی تھی۔ تمام علمی و سیاسی مصروفیات کے باوجود گھریلو زندگی سے بے تعلق نہ تھے۔ گھر والوں کے ساتھ تعلق اور ان کی فکر ہر جگہ رہتی تھی۔

آخری سفر حج کے دوران جب آپ کا قیام مکہ معظمہ میں تھا تو ڈاکٹر انصاری نے آپ کے بھانجے اور داماد قاضی مسعود صاحب کو ایک ہزار روپے لیکر مکہ معظمہ بھیجا۔ وہ پہنچے تو مولانا نے ایک ایک فرد کی نام بنام خیریت دریافت فرمائی۔ مولانا عزیز گل صاحب جو آپ کے رفیق مسافر تھے انھوں نے یہ سن کر کہا کہ مولانا آپ خدا کے خالص

بندے ہو کر گھر والوں کا اتنا خیال کرتے ہیں۔ شیخ الہند اسٹھ کر بیٹھ گئے اور ناگواری کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا کہ جو اللہ کا جتنا پیارا بندہ ہو گا، اپنے گھر والوں کو اتنا ہی محبوب رکھے گا۔ "خیار کم خیار کم لاہلکم"۔ (۶۷)

توکل علی اللہ

تمام فضیلا و بزرگان دین کا یہ معاملہ رہا ہے کہ ان سے جو ہو سکا انھوں نے کیا، اور نتائج کو اللہ کے بھروسہ پر چھوڑ دیا۔ اللہ پر توکل اور اس کی کار سازی پر یقین کی صفت حضرت شیخ الہند کی زندگی میں بھی بہت نمایاں تھی۔

صاحب زاوی صاحبہ کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ کھانا پک چکا تھا کہ کچھ مہمان آ گئے مولانا اندر تشریف لائے اور اپنے سامنے کھانا نکلوایا اور بے گئے سب نے آسودہ ہو کر کھایا۔ صاحبزادیوں کے کہنے پر دم فرما دیتے۔ البتہ خود سے اظہار نہ کرتے۔ بارہا ایسا ہوا کہ کھانا ہو چکا تھا اور مہمان آ گئے مٹھ کیوں نے کہا کہ کھانا بہت ذرا سا ہے۔ آپ فرماتے کہ اسی کو گرم کر دو، خود کھڑے رہتے اور نکلوا کر بے جاتے، یہ اطمینان سب لوگ کھا کر اٹھتے۔ (۶۸)

بیرون ملک کے آخری سفر پر روانہ ہوتے وقت اہلیہ نے پوچھا کہ کس پر چھوڑ کر جاتے ہو؟ آپ نے بڑے اعتماد اور اطمینان سے کہا کہ جس حال میں چھوڑ کر جا رہا ہوں اسی حال میں آ کر ملوں گا چنانچہ آپ کی روانگی کے بعد آپ کی اہلیہ بخیر اور مطمئن رہیں۔ رہائی کے بعد ہندوستان آتے وقت جب حضرت مدنی کا تار آیا کہ ہم لوگ آ رہے ہیں اس کے بعد بیمار ہو گئیں اور شیخ الہند کے پہنچنے کے کچھ دن بعد انتقال فرما گئیں۔ (۶۹)

مولانا کے طویل عرصہ سفر میں ڈاکٹر انصاری و حکیم عبدالرزاق صاحب نے مولانا کی اہلیہ کی برابر خبر گیری کی اور ان کا خیال رکھا۔ (۷۰)

۶۷۔ حسب روایت چھوٹی صاحبزادی۔

۶۸۔ " " " " " "

۶۹۔ " " " " " "

مہمان نوازی

اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ شیخ الہند کو ترکہ میں ملی ہوئی جائیداد مہمان نوازی میں ختم ہو گئی۔ شیخ الہند مہمانوں کے راحت و آرام کا بہت زیادہ خیال فرماتے تھے خود ہی مہمانوں کی خدمت فرماتے۔ زنان خانے سے ان کے لئے کھانا خود لیکر آتے۔ بستر لاکر بچھاتے۔ اسارت مالٹا کے بعد جب وطن واپس ہوئے تو کافی نحیف و خوار ہو چکے تھے اس کے باوجود یہ حال سٹھا کہ رات کو کھانا کھلانے اور عشاء کی نماز کے بعد ایک ایک مہمان سے جا کر دریافت فرماتے کہ کوئی ضرورت تو نہیں؟ ان دنوں مجمع بھی کافی رہتا تھا لیکن سب کے راحت و آرام کے لئے اہتمام فرماتے۔ (۷۱)

تواضع اور خاکساری

بزرگوں کے خصائص میں ایک اہم خصوصیت تواضع رہی ہے اپنے کو اس قدر مٹا دینا کہ "اَنَا" کا شائبہ بھی باقی نہ رہے۔ حضرت شیخ الہند فرمایا کرتے تھے کہ "اگر اللہ تعالیٰ نے ہمیں علم سے نہ نوازا ہوتا تو اپنے کو اس قدر مٹانے کے محمود نام کا کوئی رہ نہ جاتا۔" (۷۲)

حضرت شیخ الہند کی زندگی میں بڑی سادگی تھی۔ گفتار و کردار عادات و اطوار اور لباس کسی طور پر برتری کا اظہار نہ فرماتے۔ عزار اور معمولی آدمیوں میں رہنا پسند فرماتے تھے، احرار اور اہل دنیا کے تکلفات سے گھبراتے تھے۔ سفر میں تیسرے درجے میں سفر کرنا پسند تھا مگر اس کے باوجود طبیعت میں چونکہ صفائی بہت تھی اس لئے عموماً کانور ساتھ رکھتے کیونکہ بدبو سے سخت تکلیف ہوتی تھی۔ گلاب کا عطر بہت پسند تھا۔ (۷۳)

ایک مرتبہ مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ کی درخواست پر مدرسہ جامع العلوم

۷۰۔ حسب روایت چھوٹی صاحبزادی۔

۷۱۔ مولانا سید اصغر حسینؒ، حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۱۶۷

۷۲۔ حسب روایت چھوٹی صاحبزادی۔

۷۳۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۶۱

کان پور کے جلسہ دستار بندی میں وعظ فرما رہے تھے۔ بڑا اہم مضمون بیان فرما رہے تھے، جس میں قول کا ایک خاص رنگ تھا، تقریر کے دوران دیکھا کہ مولانا لطف اللہ صاحب علی گڑھی بھی آکر بیٹھ گئے فوراً تقریر بند کر کے بیٹھ رہے مولانا فخر الحسن صاحب گنگوہی نے دریافت فرمایا کہ بیٹھ کیوں گئے؟ یہی تو وقت تھا تقریر کا فرمایا کہ ہاں مجھ کو بھی یہی خیال آیا سی لئے تو بند کر دیا کہ یہ تو اظہار علم کے لئے ہو گا نہ کہ اللہ کے لئے۔ (۷۴)

طلبہ سے بڑی محبت فرماتے۔ ایک مرتبہ کسی طالب علم نے کہا کہ ایک چار پائی کی ضرورت ہے فرمایا اچھا شام کو لیجانا۔ اتفاق سے اس طالب علم کو آنے میں دیر ہو گئی آپ خود گھر سے چار پائی اٹھا کر لے چلے مسجد چھتہ کے پاس اس طالب علم سے ملاقات ہو گئی، فرمایا بہت دیر تک انتظار کیا میں سمجھا شاید تم بھول گئے ہو یہ کہہ کر چار پائی اس کے حوالہ کر دی۔ (۷۵)

کھانے میں آپ کی عادت

شیخ الہند نے خورد و نوش کے معاملہ میں کبھی تکلف و اہتمام سے کام نہ لیا۔ جس وقت چوٹن دبا کھالیا۔ دعوت کر نیوالوں کی دعوتیں حتی الامکان رد نہ فرماتے۔ دعوتوں میں اس کا خیال رکھتے کہ کوئی معمولی چیز بھی ہوئی تو شوق سے کھاتے تھے، کہ میزبان کو گرائی یا اس کی حوصلہ شکنی نہ ہو۔

کھانے میں عموماً ایسی چیزیں پسند فرماتے تھے جن کی عذگی کا ذکر قرآن یا حدیث میں مذکور ہے چنانچہ سرکہ بہت پسند فرماتے تھے۔ کیونکہ حدیث میں آیا ہے ”نعم الادام النحل“ ایک دفعہ آپ کے بدن پر پھنسیاں لٹکی ہوئی تھیں، اطباء نے سرکہ کا استعمال منع کر دیا تھا اس کے باوجود چکھ رہے تھے۔

گوشت کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”أَطْيَبُ الطَّعَامِ لَلْعَمَلِ“ اس لئے گوشت بھی رغبت سے کھاتے تھے، قربانی کا گوشت تو ابھی پسندیدگی کے

۷۴۔ مولانا سید اعتر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۱۶۷

۷۵۔ مفتی عزیز الرحمن بخاری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۱۴ ~ ۱۱۵

ساتھ نوش فرماتے اس کا باریک پارچہ ٹمک لگا کر خشک کرا لیتے اور کافی دنوں تک اس کو استعمال کرتے۔

شہد کے متعلق قرآن میں آیا ہے۔ ”فِيهِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ“۔ چنانچہ شہد بھی بہت مرغوب تھا۔ حضرت مدنی وغیرہ مدینہ منورہ سے زمزم کا کنستر کبھی کبھی بھیج دیا کرتے تھے، اس وقت آپ بہت خوش ہوتے، خود بھی پیتے اور دوسروں کو بھی پلاتے۔

زیتون کو قرآن میں ”شَجَرَةُ الْمُبَارَكَةِ“ کہا گیا ہے۔ رسول اکرم کا ارشاد گرامی ہے ”كُلُوا الزَّيْتِ دَاوِهُنَّ اِنَّ فِي شَجَرَةِ الْمُبَارَكَةِ“ روغن زیتون کا کثرت سے استعمال فرماتے۔ مالٹا کی اسیری کے دوران بہت استعمال فرمایا۔ فرماتے تھے کہ اگرچہ لوگ ہندوستان سے گھٹی بھیجتے تھے مگر مجھے تو گھٹی کے مقابلہ میں یہی پسند تھا۔ میں ایک پیالی میں بھر کر اپنے پاس رکھ لیتا تھا، کبھی انگلی سے کان میں لگا لیتا، کبھی ناک میں، اور کبھی سر پر مل لیتا۔ (۷۶)

پان کی عادت

حضرت شیخ الہند کو پان کی بہت عادت تھی اس کے ساتھ خوشبودار تمباکو بھی استعمال فرماتے تھے پان کا ڈبہ اور چھالیہ کا بٹوہ اکثر سفر و حضر میں ہمراہ رہتا تھا۔ اثناء درس میں بھی کئی مرتبہ پان کھاتے اور منہ میں پان لیکر بلا تکلف تقریر فرماتے تھے۔ مالٹا میں پان چھوڑنے کا ارادہ فرمالیا تھا مگر ہندوستان سے چھالیہ اور خشک پان وہاں پہنچتے رہے اس لئے چھوڑنے کی تکلیف نہ اٹھانی پڑی۔ اسی زمانہ میں فرمایا کہ ہندوستان پہنچکر تھوڑے عرصہ کے بعد پان چھوڑ دوں گا یہ ارادہ قدرت نے اس طرح پورا کر دیا کہ یہاں پہنچنے کے کچھ ہی عرصہ بعد حضرت نے دنیا ہی چھوڑ دی۔ (۷۷)

دولت دنیا سے بے نیازی

الانسان جب تک دنیا کی دولت کے پیچھے بھاگتا رہتا ہے اس وقت تک دولت اس

۷۶۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۱۶۱۔ ۱۶۳

ص۔ ۱۶۴

”

”

۷۷

سے سمجھا گئی ہے لیکن اگر وہی انسان اس سے بے نیازی کا رویہ اختیار کر لیتا ہے تو دولت و ثروت قدموں میں لوٹتی ہے۔ اہل اللہ کا معاملہ ہمیشہ یہ رہا ہے کہ انھوں نے دولت دنیا کی طرح تو کیا پھرا نکھ بھر اسے دیکھنا بھی پسند نہیں کیا ہے یہی وجہ ہے کہ ظاہر کچھ بھی پاس نہ ہوتے ہوئے اللہ تعالیٰ غیب سے ان کی ضروریات پوری فرماتا ہے۔
 ”وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ“

سلف صالحین کی طرح حضرت شیخ الہند نے بھی دولت دنیا کی پرواہ نہ کی، لوگ روپے آپ کی خدمت میں پیش کر کے جاتے تھے اور آپ انھیں کھول کر دیکھنا بھی پسند نہ کرتے تھے کہ کتنا ہے؟ کبھی تکیہ کے نیچے ڈال دیا، کبھی مولوی عزیز گل صاحب کی تحویل میں دے دیا، کبھی حساب لینے کی ضرورت نہ پڑتی تھی، کسی نے روپے کا ذکر کر دیا تو پیشانی پر شکن آجاتی تھی، اور صاف ناگواری کے آثار ظاہر ہوتے تھے۔ (۷۸)

مالٹا سے رہائی اور واپسی

۱۳۳۳ھ مطابق ۱۹۱۵ء میں شیخ الہند نے سفر کیا تھا، جس پر کسی کو ہجرت کا شبہ ہوا، اور کسی نے یہ کہا کہ ترکوں کی مدد کا ارادہ لے کر جا رہے ہیں۔ اسی سفر میں دوسرے راج کے بعد آپ اور آپ کے رفقاء کی گرفتاری اور اس کے بعد طویل اسیری کا حادثہ پیش آیا۔ (جس کی تفصیل آئندہ باب میں پیش کی جا رہی ہے)۔
 کئی سال کی اسیری سے رہائی کے بعد رمضان المبارک ۱۳۳۸ھ مطابق جون ۱۹۲۰ء کو آپ کا جہاز بمبئی پہونچا۔ بمبئی میں مختصر قیام کے بعد حضرت شیخ الہند مع رفقاء کے ایک دن دہلی میں ڈاکٹر انصاری کے یہاں قیام فرما کر ۲۶ رمضان المبارک ۱۳۳۸ھ مطابق ۱۴ جون ۱۹۲۰ء کو دیوبند پہونچ گئے۔ (۷۹)

۷۸۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۱۶۵

۷۹۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۸۱-۱۸۲

ہندوستان سے باہر رہ کر کئی سال کے بعد شیخ الہند تشریف لائے تھے دیوبند میں کچھ عرصہ قیام فرما کر ملک کے مختلف شہروں کا سلسلہ سفر شروع فرمایا۔ جلد ہی سفر کے ارادہ کی ایک وجہ یہ تھی کہ قیام مالٹا کے دوران آپ کے خادم اور رفیق حکیم نصرت حسین صاحب کا انتقال ہو گیا تھا ان کی بیوہ اور والدہ محترمہ کی تعزیت اور ان کی دلہی مقصود خاطر تھی۔ (۸۰)

علاات اور وفات

ذی الحجہ ۱۳۳۸ھ مطابق اگست ۱۹۲۴ء سے دیوبند میں دہائی بنجار پھیل رہا تھا ہر گھر میں کچھ نہ کچھ مرلیں تھیں۔ دارالعلوم کے بہت سے طلباء اور بعض مدرسین بھی اس کا شکار ہو گئے تھے۔ حضرت شیخ الہند چونکہ خود بخیر تھے اس لئے خدام و متوسلین کی عیادت کے لئے تشریف لیجاتے اور دعا و صحت فرماتے۔

عشرہ محرم کے بعد شیخ الہند کو بھی بنجار آ گیا جس نے جلد ہی شدت اختیار کر لی۔ منجھلے بھائی حکیم مولانا محمد حسن صاحب نے دوا تجویز فرمائی، جسے قدرے تامل کے بعد استعمال فرمایا۔

بیماری کے اس شدید مرحلہ میں اتباع سنت کا خیال دیکھئے کہ ایک دن کنویں کے قریب بیٹھ کر پچاس ڈول تازہ پانی سے غسل فرمایا ایک دن اتفاق رہا لیکن رات کو بہوشی ہو گئی۔ چوتھے دن کسی قدر طبیعت ہلکی ہوئی۔

بیماری کی خبر سن کر دہلی سے ڈاکٹر انصاری صاحب پہنچ گئے مگر انگریزی دوا کو حضرت نے کچھ پسند نہ فرمایا اس لئے ڈاکٹر صاحب کے بھائی حکیم عبدالرزاق صاحب تشریف لائے، ان کے اور حکیم محمد حسن صاحب کے مشورہ سے علاج شروع ہوا، رفتہ رفتہ صحت یاب ہو گئے مگر ضعف و نقاہت بدستور باقی رہی۔

۴ صفر ۱۳۳۹ھ مطابق ۲۰ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو دوبارہ بنجار ہو گیا عام طور سے یہ خیال کیا گیا کہ ضعف و نقاہت کی وجہ سے ہے، دو ایک دن ملین اتر جایا گا۔ مولانا حکیم

محمد حسن صاحب نے دوا تجویز فرمائی، اس سے کچھ افاتہ ہوا تو پینچش شروع ہو گئی، جس سے ضعف اور زیادہ بڑھ گیا۔

اسی دوران مولانا محمد علی جوہر اور بعض دوسرے حضرات کی استدعا پر ۱۵ صفر ۱۳۳۹ھ مطابق ۲۹ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو علی گڑھ تشریف لائے، اور اسی حال میں جلسہ کی صدارت فرمائی۔

غلات کے پیش نظر ڈاکٹر انصاری اور حکیم اجل خاں وغیرہ نے علی گڑھ سے علاج کے لئے دہلی چلنے کی درخواست کی، لیکن اس وقت حضرت نے قبول نہ فرمایا اور اسی حالت میں دیوبند واپس تشریف لے گئے۔

دیوبند پہنچنے کے بعد جب مرض میں کچھ تخفیف نہ ہوئی تو ڈاکٹر انصاری صاحب وغیرہ کا پھر اصرار ہوا کہ دہلی تشریف لے چلیں چنانچہ دیوبند کے در و دیوار پر آخری نظر ڈال کر ۲۱ صفر ۱۳۳۹ھ مطابق ۴ نومبر ۱۹۲۰ء کو دہلی کا ارادہ فرمایا۔ رخصت کرنے کے لئے بڑا مجمع اسٹیشن تک آیا اور ٹرین پر سوار کر کے لوگ دل گرفتہ اپنے اپنے گھر واپس ہوئے۔

دہلی آنیکا اصرار ڈاکٹر انصاری صاحب کا تھا، اس لئے انہیں کی کوکھٹی پر قیام رہا حضرت شیخ الہند کے علاوہ تمام خدام و متعلقین جو آپ کے ساتھ تھے سب کے سب ڈاکٹر انصاری صاحب کے سہانے رہے۔ شروع میں حکیم اجل خاں صاحب کا علاج ہوا۔ لیکن مرض اب علاج معالجہ کی منزل سے بہت آگے نکل چکا تھا اور وہ منزل قریب آگئی تھی جس کے سامنے ساری تدبیریں ناکام ہو جایا کرتی ہیں۔ اسی حالت میں واپسی کی خواہش کا اظہار فرمایا، لیکن خدام اور معالجین سب نے دیوبند میں علاج کی سہولتیں حاصل نہ ہونیکا عذر کیا۔

اسی اثناء میں دہلی میں جمیۃ المسلمار کا اجلاس ہو رہا تھا، مخلصین کی خواہش پر اجلاس میں شرکت کا ارادہ فرمایا۔ خطبہ صدارت خود لکھنے کا یارا نہ تھا۔ بیماری کا رخ دیکھ کر اطباء نے جلسہ میں جانیکا اجازت نہ دی، اس لئے خود تشریف نہ لے گئے، خطبہ صدارت مولانا شبیر احمد عثمانی نے لکھا اور انہوں نے ہی پڑھ کر سنایا۔

مرض میں کسی دن قدر سے افاتہ ہو جاتا مگر سچر وہی حالت عود کرتی۔ ۵ اریح

اولیوم شبہ سے حالت زیادہ تشویش ناک ہو گئی، یہاں تک کہ ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ مطابق ۳۰ نومبر ۱۹۲۰ء کو حالت بالکل مایوس کن ہو گئی، اسی حالت میں تھوڑی دیر کے لئے قدرے سکون ہوا تو سر اٹھا کر فرمایا کہ -

”مریگا تو کچھ افسوس نہیں مگر افسوس یہ ہے کہ میں بستر پر مر رہا ہوں تمنا تو یہ تھی کہ میں میدان جہاد میں ہوتا اور اعلائے کلمۃ الحق کے جرم میں میرے ٹکڑے کئے جاتے۔“ (۸۱)

لحمہ بہ لحمہ حالت بگڑتی جا رہی تھی، شام کو سات بجے کے بعد غافل پڑے ہوئے تھے اور حاضرین آہستگی سے ذکر اللہ میں مشغول تھے، اچانک تین مرتبہ بلند آواز سے اللہ اللہ کہا - سورۃ یسین کی تلاوت شروع کی گئی، سورۃ ختم کے قریب ہوئی تو خود بخود اپنا بدن سیدھا کر لیا - آٹھ بجے جب کہ سورت ختم ہو رہی تھی تو حضرت نے ذرا آنکھ کھولی اور تصدیق قلبی کی تائید کیلئے زبان کو حرکت دی، اور الیہ ترجوں کی آواز پر قبلہ رو ہو کر ہمیشہ کے لئے آنکھیں بند کر لیں۔ دیکھتے دیکھتے علم و حکمت کی وہ شمع جس نے نصف صدی سے زیادہ عرصہ تک ظلمت کدہ ہند کو روشن کر رکھا تھا وہ ہمیشہ کے لئے گل ہو گئی۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ -

ڈاکٹر انصاری صاحب نے مولانا مرحوم کے بھائی اور دیگر متعلقین سے دریافت کیا کہ کیا تدفین کا انتظام دہلی میں کیا جائے یا جنازہ دیوبند لیجائیہ کا خیال ہے؟ صاحب زادیاں دہلی نہ پہنچ سکی تھیں، اس لئے دیوبند لیجائیہ کی رائے ہوئی، اور دوسرے دن شام کو جنازہ دیوبند پہنچا۔

ڈاکٹر انصاری صاحب کی کوششی پر جب غسل دینے کیلئے تختہ پر لٹایا تو پیٹ بالکل سیاہ ہو رہی تھی، اور اس پر نشانات تھے لوگوں کو حیرت ہوئی کہ یہ کیوں کر ہے؟ آپ کے وہ رفقاء جو مالٹا میں آپ کے ساتھ تھے انھوں نے اس طلسم حیرت کو توڑتے ہوئے بتایا کہ یہ نشانات ان دروں کے ہیں جو مالٹا کی اسارت میں آپ پر پڑتے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ شیخ الہند نے ہمیں ہدایت کی تھی کہ میرے سامنے ان مصائب کا جو مجھ پر ٹوٹ رہے ہیں کبھی ذکر نہ کرنا۔ شیخ الہند کی مبرا و استقامت کا یہ منظر دیکھ کر حاضرین متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے - (۸۲)

غسل کے بعد ڈاکٹر الفارسی صاحب کی کوسٹھی پر پہلی بار نماز جنازہ ادا کی گئی۔ اس کے بعد جنازہ دیوبند یجانے کے لئے لیکر لوگ اسٹیشن کی طرف چلے۔ اسٹیشن پہنچتے مجمع کئی ہزار ہو گیا۔ اس لئے اسٹیشن پر ایک بار پھر نماز پڑھی گئی۔ دہلی سے روانگی کے بعد میر سٹھ وغیرہ بعض اسٹیشنوں پر نماز جنازہ لوگوں نے پڑھی۔ سارٹھ سات بجے شام کو ٹرین دیوبند پہنچی۔ خلقت ٹوٹی پڑ رہی تھی، عجیب سوگوار سی دفنا تھی، کہیں کہیں رونے جینے کی بھی آوازیں آجاتی تھیں۔

وفات کی اندوہناک خبر پاکر شیخ الہند کی صاحبزادیاں اور داماد دہلی کیلئے روانہ ہو گئے تھے، غازی آباد پہنچنے پر انھیں اطلاع ہوئی کہ جنازہ دیوبند جا رہا ہے۔ جس ٹرین سے جنازہ دیوبند جا رہا تھا وہ چھوٹ گئی جس کی وجہ سے یہ حرم ان نصیب اور سوگوار قافلہ غازی آباد اسٹیشن پر رہ گیا، دیوبند پہنچنے پر ان لوگوں کی آمد کے انتظار میں تدفین کیلئے تاخیر کی گئی اور صبح کی نماز کے بعد تدفین کا اعلان کر دیا گیا۔

فجر کے بعد ایک مختصر مجمع کو چہرہ کھول کر دکھایا گیا۔ کثیر مجمع جنازہ لیکر دارالعلوم کے قبرستان کی طرف چلا۔ لوگوں کی خواہش پر آخری بار زیارت کا انتظام کیا گیا، مجمع کثیر تھا اس لئے بہت سے لوگ پھر بھی نہ دیکھ سکے۔ اس کے بعد مولانا حکیم محمد حسن صاحب با چشم نم آگے بڑھے اور آخری بار نماز جنازہ ادا کی گئی۔ نو بجے کے قریب تدفین عمل میں آئی۔ (۸۳)

❖ ❖ ❖ ❖ ❖

-
- ۸۱۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۲۸۵
 ۸۲۔ مفتی انتظام اللہ شہابی۔ علماء حق اور ان کی منظریت کی داستانیں۔ ص۔ ۶۳
 ۸۳۔ مولانا اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۱۳۴ - ۱۵۲

باب سوم

شیخ الہند کے علمی کارنامے

شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کی شخصیت قریب قریب تمام شعبہ حیات میں مخصوص انفرادیت کی حامل رہی ہے اس اعتبار سے آپ کی اہتر سالہ زندگی گوناگوں مصروفیات کی نذر ہوئی ہے۔ طبیعت کا سیاسی میلان۔ علم سے ذہنی مناسبت۔ تقویٰ سے قلبی اور روحانی رشتہ یہ وہ موٹے موٹے عنوان حیات ہیں جن کے گرد شیخ الہند کی شخصیت گردش کرتی ہے بایں وجہ ان کے ذیل میں اور کبھی بہت سے گوشے آتے ہیں جو بالواسطہ ان کا مظہر یا ذہن و دماغ اور قلب و روح کی پاکیزگی کا سچا پر تو ہے۔

سیاست کی تگ و دو، تحریک آزادی کی ہماہمی اور دارالعلوم دیوبند کی مسند نشینی کسی شخصیت کی ہمہ وقت مصروفیت کے لئے کافی ہے۔ تاہم شیخ الہند کی زندگی کسی ایک منزل یا کسی ایک کام کے لئے وقف نہیں ہو پاتی بلکہ زندگی کے عمومی سدھار اور صالح معاشرہ کی تشکیل پر ہمہ وقت آمادہ نظر آتی ہے ہم بجا طور پر ان کے علمی سرمایہ کو چار اہم نقاط میں بانٹ سکتے ہیں۔

۱۔ کتابیں - ۲۔ فتاویٰ - ۳۔ تقریریں - ۴۔ شاعری۔

مولانا کی کتابیں حدیث - فقہ - علم کلام جیسے اہم موضوعات پر اپنی نوعیت کی ممتاز کتابیں شمار کی جاتی ہیں۔

تذکرہ شیخ الہند کے مصنف نے مولانا کے گیارہ کتابی سرمایہ کا ذکر کیا ہے جس کی تفصیل یہ ہے۔

- ۱۔ ادلہ کاملہ - ۲۔ ایضاح الاولہ - ۳۔ حسن القریٰ - ۴۔ البحر المقل - ۵۔ افادات محمودیہ - ۶۔ الابواب والتراجم - ۷۔ کلیات شیخ الہند - ۸۔ حاشیہ مختصر المعانی - ۹۔ تصحیح ابی داؤد - ۱۰۔ فتاویٰ - ۱۱۔ ترجمہ قرآن پاک - (۱)
- جب کہ مولانا سید اصغر حسین صاحب نے کلی سات کتابوں کا ذکر

کیا ہے۔ (۲) البتہ یہ بات قابل غور ضرور ہے کہ شیخ الہند کی تقریر بعنوان ”عظمت دہلی“ کو مولانا سید امغر حسین صاحب ”امالی“ میں شمار کرتے ہیں۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا اس طرح کی جمع شدہ چیزیں ”امالی“ کا علمی، اصطلاحی اور فنی مفہوم پورا کرتی ہیں؟ آئندہ صفحات میں ہم شیخ الہند کے علمی سرمایہ کا تعارف اور تبصرہ پیش کر رہے ہیں۔

✽ ✽ ✽ ✽ ✽

-
- ۱۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری - تذکرہ شیخ الہند - ص ۲۴ - ۸۱
 ۲۔ مولانا سید امغر حسین صاحب - حیات شیخ الہند - ص ۱۴۸ - ۱۸۲

تحریری شکل میں فن حدیث سے متعلق رسالہ "الابواب والتراجم" اور "تقریر ترمذی" کے علاوہ مولانا کی کوئی اور چیز ہمیں نہیں ملتی۔ تقریر ترمذی کا بھی حال کچھ یوں ہی سا ہے ان کے تلامذہ نے اپنی یادداشت اور تیار کردہ نوٹس کی مدد سے ترتیب دیکر چھپوا دیا کہ خاص و عام استفادہ کر سکیں۔ جہاں تک الابواب والتراجم کا تعلق ہے تو اس سلسلہ میں حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی وہ تحریر قابل غور ہے جو موصوف نے اسی کتاب (الابواب والتراجم) کے صفحہ ۲ پر بشکل تمہید لکھی ہے۔

"حضرت شیخ الہند قدس سرہ کی آخری تحریر تراجم بخاری کے متعلق تھی جس کو اس خیال سے کہ آپ کا فیض علمی تاقیامت جاری رہے مشارع کیا جاتا ہے۔ عدم مساعات مشیت ایزدی کی وجہ سے اگرچہ حضرت شیخ الہند قدس سرہ ان تمام علمی لابی و جواہر کو کاغذ کی سطح پر نہ رکھ سکے ہوں جن کا آپ نے ارادہ کر لیا تھا، لیکن بحالت موجودہ سبھی یہ گنجینہ گرانمایہ سرانگھوں پر رکھنے کے قابل ہے، ارباب نظر اور اصحاب علم اس مختصر سی تحریر سے جو فوائد حاصل کریں گے اس سے خود ہی واقف ہو جائیں گے۔

شیخ الہند کا یہ رسالہ چونسٹھ صفحات پر مشتمل ہے جن میں سے پہلا اور دوسرا صفحہ حضرت مدنی کے مقدمہ اور ڈھائی صفحہ اس میں تمہید کے ہیں جو حضرت شیخ الہند کے اپنے تحریر کردہ ہیں، پھر صفحہ ۵ کے نصف آخر سے صفحہ ۱۶ تک مولانا نے تراجم بخاری کے اصول بیان فرمائے ہیں جسکی حیثیت یقینی طور پر مقدمۃ الکتاب کی ہے، گویا اسے مقدمہ کا نام نہیں دیا گیا ہے۔ ان گیارہ صفحوں میں تراجم بخاری کے پندرہ اصول تفصیلی طور پر بیان کئے گئے ہیں نیز اسکی ابتدائی سطروں میں مولف نے یہ بات صاف کر دی ہے کہ یہ اصول امام بخاری سے منقول نہیں اور نہ تو ان کے اپنے وضع کردہ ہیں بلکہ تراجم بخاری پر غور و خوض کرنے کے بعد علماء حدیث نے وضع کئے ہیں۔ حضرت شیخ الہند مقدمہ میں لکھتے ہیں۔

"حضرات اکابر کو اتنی گنجائش نہیں ملی کہ تراجم کی تحقیق میں زیادہ غور فرمائیں اور بالاستقلال اس خدمت کو انجام دے سکیں، اس لئے حضرات اکابر نے قدر ضرورت پر اکتفا کو غالباً مناسب سمجھا، اور اگر کسی نے غالباً ایسا کیا ہو تو ہم اس وقت تک اس

سے محروم رہے بالجملہ شروح موجودہ میں جو تراجم کے متعلق تحریر فرمایا ہے وہ ہم لوگوں کو کافی نہیں۔ بیشک اس کی حاجت ہے کہ کوئی ایسا شخص جو اس خدمت کو انجام دے سکے، غور کامل اور جدوجہد تام سے اس کو بالائے استقلال انجام دینے میں کوشش کرے اور محققین اکابر کی شروح میں غور کر کے جو بات اقرب اور احتی بالقبول ہو اس کو اختیار کرے۔ لیکن اپنی حالت جو سب کو معلوم ہے، وہ ہرگز اس قابل نہیں کہ اس مہتمم بالشان خدمت کے کسی ادنیٰ درجہ میں کبھی کامیاب ہو سکے محض شوق قلبی سے کام چلتا ہو (ص)۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے مقدمہ فتح الباری میں تراجم الابواب پر اصولی اور فنی بحث کرتے ہوئے بتایا ہے کہ اس موضوع پر اب تک تین شخصوں نے کام کئے ہیں۔ لیکن ابن حجر خود کبھی صراحت نہیں کرتے کہ ان کے مابقی تین مصنفوں کے کام ان کی نذر سے گزرے ہیں۔ ہاں ایک کے متعلق انھوں نے کچھ ایسا خیال ظاہر کیا ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کے کام سے وہ واقف ہیں، اور وہ ان کی نظر میں ہے مگر بقیہ کے بارے میں سکوت اختیار کرتے ہیں جس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اس وقت یہ مسائل متداول نہیں ہوئے تھے، اور چونکہ اب تک ان رسالوں کا نام صرن مقدمہ فتح الباری یا اسی پایہ کی بعض دوسری کتابوں مثلاً علی بن وعسیرہ میں تو آتا ہے، ورنہ خاموشی ہی ہے، سوچہ سے کوئی بعید نہیں کہ مولانا نے بھی ان کتابوں کو نہ دیکھا ہو۔

جہاں تک ابن حجر عسقلانی کا تعلق ہے تو ان کے متعلق یہ بات واضح ہے کہ انھوں نے مستقل موضوع بنائے تراجم بخاری پر کوئی کام نہیں کیا ہے۔ مقدمہ فتح الباری میں تراجم سے متعلق ایک مختصر سی فصل انھوں نے قاسم کی ہے اور بعض موٹے موٹے اصول بتائے ہیں، البتہ جب شرح حدیث پر گفتگو کرتے ہیں تو ترجمۃ الباب سے مطابقت حدیث کی ضرورت کوشش کرتے ہیں، گو ہر باب میں ان کا یہ معمول نہیں۔ ہاں بعد میں آنے والے شراح بخاری میں اکثریت انہیں کی خوشہ چیں ہے اور انھیں کے متعین کردہ اصول کی روشنی میں ان لوگوں نے تلاش و جستجو بھی کی ہے مگر پھر بھی ان کے اضافے قابل قدر ہیں اور اپنی انفرادیت قاسم کئے ہوئے ہیں۔

حضرت شیخ الہند کے رسالہ الابواب والتراجم کی خصوصیت یہ ہے کہ اردو زبان میں اپنی نوعیت کا یہ پہلا کام ہے، فہم حدیث کے سلسلہ میں شیخ الہند کا جو اسلوب

رہا ہے، بجائے خود ایک اہم کام ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ مولانا نے انہیں اصولوں پر تفہیم حدیث کی اساس رکھی ہے جو صحابہ کرام کا انداز فہم رہا ہے۔ حضرت شیخ الہند اگرچہ کثرت مشاغل کے باعث کام پایہ تکمیل تک نہ پہنچا سکے تاہم چونکہ صفحہ کا یہ رسالہ اپنی نوعیت کا واحد رسالہ ہے اور انتہائی مفید معلومات سے مہر ہے۔

♦ ♦ ♦ ♦ ♦

ادلہ کاملہ

ہندوستان کے انگلش دور حکومت میں بمبعلہ اور بنگالوں کے ایک بڑا ہنگامہ جو اکٹھ کھڑا ہوا تھا وہ تقلید اور عدم تقلید کا مسئلہ تھا۔ اور چونکہ ہندوستانی مسلمانوں کی اکثریت فقہ حنفی یعنی حنفی اسکول آف تھوٹ (SCHOOL OF THOUGHT) سے متاثر رہی ہے اس وجہ سے یہاں کے مخصوص حالات میں تقلید کے مخالفین کی ٹکر متعین طور پر فقہ حنفی سے رہی ہے اس سلسلہ میں فقہ کے مکاتبوں میں خاصے اضافے ہوئے ہیں اور بعض مباحث پر سنہری اور جامع علمی بحثیں بھی سامنے آئی ہیں خاص کر نواب صدیق حسن خاں (بہوپال) اور مولانا عبدالحمیٰ فرنگی محلی کی باہدگر چھیڑ چھاڑ اور علمی موشگافیوں نے ہندوستان کی فقہی زندگی کی خاصی تربیت کی ہے۔

عدم تقلید کے علم بردار خود کو سلفی یا اہل حدیث کہتے ہیں ہمارے مذاہب فقہیہ کے مطالعہ سے یہ بات صاف طور پر واضح ہو جاتی ہے کہ عہد رسالت سے لے کر ہندوستان کے اس فرقہ کے وجود میں آنے تک کوئی بھی فقہی اسکول آف تھوٹ (SCHOOL OF THOUGHT) اس نام سے نہیں پایا جاتا، البتہ کلامی فرقوں کی سمیٹ میں سلف صالحین کے عقائد پر سختی سے جھنے والے اپنے کو "فرقہ سلفی" کہا کرتے تھے، علاوہ ازیں گروہ تابعین میں جب مسائل فقہیہ کے استنباط و استخراج کے بارے میں اختلاف رائے ہوا تو وہ حضرات دو گروہوں میں بٹ گئے ایک گروہ کو "اہل الرائے" اور دوسرے کو "اہل الحدیث" کہا جانے لگا۔

بہر حال برطانوی ہند میں ایک زمانہ تھا کہ حنفیوں اور اہل حدیث کے باہمی اختلافات بڑی شدت پکڑ گئے تھے اور آسے دن ان دونوں طبقات میں سختی اور تقریر میں مناظرہ اور مباحثے ہوتے رہتے تھے چنانچہ ایک مرتبہ طبقہ اہل حدیث کے مشہور عالم مولانا محمد حسین جٹاوی نے ایک اشتہار شائع کیا جس کا مضمون اس طرح تھا۔

"ہندوستان کے احناف و فقیہین - قراءات فاسخہ خلف الامام - آئین بالجہر - نفاذ قضاء قاضی وغیرہ دوس مسئلوں کو اگر آیات قرآنی یا صحیح حدیث سے غلط ثابت رہیں تو نی مسئلہ دس روپیہ نذر کریں گے۔"

مولانا سید اصغر حسین صاحب لکھتے ہیں کہ۔
 ”یہ استہوار دیوبند میں پہنچا۔ یہ سبقت حملہ عموماً تمام خفیوں کو شائق گذر
 رہا تھا اور بحاجت کے کسی حنفی عالم نے ایسی وسعت کے مطابق کچھ جواب بھی لکھا
 تھا، حضرت مولانا اور آپ کے محترم استاد مولانا محمد قاسم صاحب کو یہ ناگوار طرز اور
 یہ تعلی نہایت ہی ناپسند آئی، اور اہل علم کی شان سے بڑی نظر آئی۔ اس صورت میں
 بالالہام گویا صاحب مذہب امام الامامہ کی توہین محسوس ہوئی اور خیال فرمایا کہ اگر معقول
 جواب نہ دیا گیا تو تمام احناف کیلئے باعث خفت ہوگا اور معتز ضیض کو عوام کی اہل فہمی
 کا ملوق ملے گا۔ حضرت مولانا نے استاد مکرم کی اجازت و اشارہ سے قلم اٹھایا، اور
 اختصار کو ملحوظ رکھتے ہوئے ایسا جواب لکھا کہ قلم توڑ دیا۔“ (۴)
 اولہ کاملہ کا دوسرا نام اظہار الحق ہے۔ یہ دو جزی کا مختصر رسالہ مولانا شیخ
 الہند کی پہلی تصنیف ہے۔ چنانچہ خوانی کی شوخی عبارت میں نمایاں ہے۔ (۵)

احسن القری فی اوثق العری

ہندوستان میں وہ مسائل فقہیہ جو عرصہ دراز تک وجہ نزاع بنے رہے اور جس
 کے اوپر مثبت اور منفی دونوں زادیوں سے بحثیں کی گئیں ہیں، ان مہات مسائل فقہیہ
 میں دیہات میں انعقاد جمعہ کا مسئلہ بھی ہے اس موضوع پر اچھی اور علمی بحثیں سپرد
 قلم کی جی چکی ہیں اس سلسلہ کی بنیادی کتاب ”اوثق العری“ ہے جسے ہم نے شہ دیوبند کے
 مکتب فکر کی صحیح ترجمانی کہہ سکتے ہیں۔ اوثق العری نہ تو کتاب کی نیت سے لکھی گئی تھی
 اور نہ کتاب لکھنے کا تصور ہی مصنف کے ذہن میں تھا، بات صحت اتنی تھی کہ حضرت
 مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کی خدمت میں بعض حضرات نے استفتاء پیش کیا کہ
 دیہات میں انعقاد جمعہ جائز ہے یا نہیں۔
 اس سلسلہ میں حضرت گنگوہی نور اللہ مرقدہ نے جو جواب تحریر فرمایا اسے بعض
 متوسلین نے افادہ عام کے خیال سے طبع کرا دیا جس کے نتیجے میں ”اوثق العری“ نامی
 کتاب وجود میں آگئی۔
 دیہات میں انعقاد جمعہ کے متعلق حضرات حنفیہ کی رائے ہے کہ جمعہ جائز نہیں،

کیوں کہ ان سرطوں پر نور نہیں آتا۔ سرطوں سزا حنفیہ کے انعقاد کے لئے اساسی حیثیت رکھتی ہیں۔ اہل حدیث حضرات اس رائے سے اتفاق نہیں کرتے بلکہ وہ اس بارے میں حضرت امام احمد بن حنبل پر بعض دوسرے ائمہ کے اس قول کو کہ (سزا محمد کے انعقاد کے لئے سزائیوں کی تعداد کا اعتقاد ہو گا) "جینا دینا کو احادیث اور اصول کو ان پر حسیان کرتے ہیں۔ اس سلسلہ میں ہندوستان کے فقہی اور دینی حلقوں میں خاصی معرکہ آرائی رہی ہے۔

"ادق العری" نامی کتاب کی طباعت سے گزردہ غیر مقلدین میں خاصی کھلبلی مچی، خاصاً اس وقت دو مشہور اہل حدیث عالم مولوی محمد سعید صاحب سارہی اور مولوی ابوالکلام اعظمی نے خاصی خاصہ فرسائی کی ہے۔ مولوی محمد سعید صاحب سے مستقل طور پر "ادق العری" کی تردید میں ایک تحریر سیر قلم کی جس کا نام "کسر العری باقامۃ الجمعۃ فی العری" تحریر کیا اور مولوی ابوالکلام صاحب سے بولانا طہیز حسن صاحب شوق سہوی کے رسالہ کا جواب لکھا جو موضوع سے متعلق تھا اور آخر میں "ادق العری" کے دلائل پر بھی نکتہ چینی کی حضرت راج الہند بولانا محمود حسن صاحب سے مناسبت سمجھا کہ ان دونوں تحریروں کا جواب دیا جائے لیکن اس موضوع پر مستقل لکھنے کے بجائے آپ سے "ادق العری" کی تشریح و توضیح پر اس پر بعض اصناف بھی ضروری سمجھے اور "حسن العری" کے نام سے کتاب "ادق العری" کی تشریح تفصیل سے سیر قلم فرمائی، اس کا نام یہ ہوا۔ "حسن العری" کی توضیح "ادق العری" حضرت شیخ الہند صفحہ چار پر مقدمہ میں رقم طراز ہیں۔

اس لئے ہم بھی مناسبت سمجھے ہیں کہ مولوی محمد سعید صاحب کے رسالہ کا جواب مستقل طور پر لکھا جائے اور اس کے ذیل میں حسب موقع مولوی ابوالکلام کے استدلال و اعتراضات کی کیفیت بھی بیان کر دی جائے۔ مذکورہ تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ حسن طرح مولوی ابوالکلام صاحب سے ضمناً ادق العری کو مدت ملامت سنا سنا اسی طرح بولانا سے بھی ضمناً ہی ان کے دلائل کا رد کیا ہے، البتہ جو کہ مولوی محمد سعید صاحب سے مستقل رسالہ تحریر فرمایا تھا

اس لئے مولانا نے "حسن القری" میں انہیں کی کتاب اور دلائل کو بنیادی طور پر سامنے رکھ کر گفتگو کی ہے۔

حسن القری فی توضیح اوثق العری - ۲۲۶ صفحوں پر مشتمل ہے جس میں آٹھ صفحات پر کتاب کا دیباچہ مشتمل ہے اور صفحہ نو سے اصل کتاب شروع ہوتی ہے اس کتاب میں چند باتیں بنیادی طور پر پیش نظر رہی ہیں۔

۱۔ مولانا رشید احمد گنگوہی کی تحریر میں جو اجمال و اختصار محتما اس کی تفصیل کیجائے۔

۲۔ مغلق و مبہم عبارتوں کو شرح و بسط سے بیان کیا جائے۔

۳۔ مسئلہ کو فقہی دائرہ سے نکال کر خالص حدیث کی روشنی میں دیکھا جائے۔

۴۔ غیر مقلد حضرات سے اس سلسلہ میں جو فکری کوتاہی ہو رہی ہے اسے بتایا جائے۔

۵۔ مولوی ابوالکلام اور مولوی محمد سعید صاحب کے طرز استدلال میں جو خامیاں ہیں ان کی نشاندہی کرتے ہوئے استنباط مسائل کے صحیح دھاروں سے روشناس کرایا جائے۔

کتاب حسن القری فی توضیح اوثق العری - بلاشبہ اس پایہ کی کتاب ہے کہ علماء متقدمین کے کسی بھی علمی اور فقہی رسالہ کے مقابلہ میں پیش کی جا سکتی ہے۔

الحمد المقل

حضرت شیخ الہند کی یہ معرکہ آرا تصنیف درحقیقت بدعت اور حامیان بدعت کی تردید اور حامیان سنت اور متبعین شریعت کی حمایت میں لکھی گئی ہے یہ کتاب فن مناظرہ کی ایک علمی کتاب ہے، اور جس مسئلہ پر سپرد قلم کی گئی ہے وہ مسئلہ کلامی حیثیت سے ایک اہم مسئلہ ہے۔ اس کی تصنیف کی وجہ یہ ہے کہ حضرت مولانا محمد اسماعیل شہید نے اپنی کتاب "تقویۃ الایمان" میں ذات باری تعالیٰ کو امکان نظیر اور تفضیہ عجز مطابق الواضع کے انعقاد پر قادر ثابت کیا ہے۔ خیر آبادی خاندان کے ہونہار چشم و چراغ مولوی فضل حق صاحب خیر آبادی نے ابطال امکان نظیر میں ایک رسالہ لکھا جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نظیر کا اقتناع ذاتی ثابت کیا۔

شیخ الہند کی یہ کتاب "الجہد المقل" امکان کذب بار کی تعالیٰ اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مثل کی تخلیق جیسے موضوع کے گرد گردش کرتی ہے یہ کتاب ۱۳۰۳ھ میں تصنیف کی گئی۔

مولانا اسماعیل شہید کے خلاف مولانا فضل حق خیر آبادی اور ان کے مکتبہ خیال کے افراد نے جو شور مچا کر رکھا تھا وہ مولوی حیدر علی صاحب وغیرہ کے جوابات سے دب گیا مگر رام پور کے عبدالسمیع نامی ایک مولوی صاحب نے جو کہ ایک مدت سے میرٹھ میں بچوں کے معلم کی حیثیت سے شیخ الہلی بخش کے در دولت پر مقیم اور بدعات کی حمایت میں منہمک تھے انہوں نے "انوارِ ساطعہ" نامی ایک رسالہ ۱۳۰۳ھ میں لکھ کر نئے سرے سے سوئے ہوئے فتنہ کو جگایا۔

"انوارِ ساطعہ" میں مصنف نے امکان کذب کے قائلین اور سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اخوت کے قائلین جو از اور وتر کی ایک رکعت نماز پڑھنے والوں کو بدعتِ ملامت بنایا۔ چونکہ مولوی عبدالسمیع صاحب نے مسئلہ کے علمی و تاریخی پہلوؤں کو نظر انداز کر دیا تھا اور یہ نہ سوجھا کہ ان کی تیشہ زنی سے کتنے علماء حق زخمی ہو رہے ہیں اور یہ بات براہِ راست طبقہ صحابہؓ اور فقہاء مجتہدین کی نیقوں پر اثر انداز ہوتی ہے کیونکہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ اور عبداللہ ابن عباسؓ طبقہ صحابہ میں اور حضرت امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ مجتہدین فقہاء میں ایک رکعت نماز وتر کے قائل تھے اس صورت حال کو شیخ الہند کی علمی دیانت گوارا نہ کر سکی کہ خالص علمی مسئلہ کی بنیاد پر امت اسلامیہ کی مسلمہ شخصیات کو بدعتِ ملامت بنایا جائے، مولانا کی علمی اجمیت بیدار ہوئی اور بالآخر "انوارِ ساطعہ" کا جواب "الجہد المقل" کی شکل میں دیا۔

کتاب میں تین باب ہیں۔ پہلا باب باون صفحات پر مشتمل ہے جو بجائے خود ایک کتاب ہے۔ باب دوم اور سوم، ایک سو اسی صفحات پر مشتمل ہے اس طرح ہم کتاب کو دو جلدوں میں تقسیم کر سکتے ہیں جیسا کہ کتاب کی طباعت سے ظاہر ہے۔ کتاب کے دیاچہ میں صفحہ ۱۱ پر مولانا رقم طراز ہیں۔

ہم جلد کتاب میں تین باب ذکر کریں گے اول باب میں اپنے مدعا کے مثبت دلائل نقلیہ و عقلیہ مذکور ہوئے، اور دوسرے باب میں انشاء اللہ ان اعتراضات

عقلیہ و نقلیہ کا جواب عرض کیا جا سکا جو اعتراضات ہمارے بعض دلائل پر فریق ثانی سے پیش کئے ہیں۔ ثانی زبان ثالث جو اس میں ہماری جانب سے ان دلائل پر اعتراضات پیش کئے جا رہے ہیں جو دلائل مولف انوار ساطعہ سے ایسے اثبات مدعا کے لئے ذکر فرمائے ہیں۔ "دائتہ الموفق الذمیں"۔ (۶۹)۔

مولانا کی اس عبادت کی روشنی میں یورپی کتاب کا جائزہ لینے سے یہ بات بخوبی واضح ہو جاتی ہے کہ اس نظریہ کو سامنے رکھ کر کتاب کی تصنیف و تالیف عمل میں آئی ہے۔ کتاب مذکور کا مقصد جو ایسی صفحات پر مشتمل ہے جس میں نباتات مقدسات ہیں جن کا مبادی مقصد صرف یہ ہے کہ خالص منطقی اصولوں کی روشنی میں اثبات مدعا کیا جائے۔

کتاب "الجمہد المقل" کا مرکزی موضوع امکان کثرت باری تعالیٰ اور امکان نظریہ مگر اس سلسلہ میں علم کلام کے بعض اہم اور دقیق مسائل بھی زیر بحث آ گئے، اور وہ بھی اس طور پر کہ تاریخی حیثیت سے مولانا نے دوسرے اسلامی فرقوں کا جائزہ لے کر ان کے نظریات سے بحث کی ہے۔ یہ بتانے کے لئے کہ مولوی فضل حق صاحب اور ان کے

حضرات کی رائے کو فی ثانیات پہنچانے کی امت میں معجزانہ مرحلہ کریمہ نظامیہ حضرت فرمے گذر چکے ہیں کہ صفحوں سے خبر باری تعالیٰ کی ماست سمجھیں اور خبر باری تعالیٰ میں اس حد تک سی روز اختیار کیا کہ تقدس کو معصیت میں بدل کر یاد بخود کے طور پر بر لانا ہے "جلین افعال" اور "دجوب اصلح"۔ ایسے مسائل پر روشنی ڈالی ہے کہ ظاہر کنا جائے کہ کس طرح اعتزال

سیدوں نے خدا کو خالق خیر کھنچا یا اور بدہ کو خالق شر اور مجتہدہ ہات کہہ گئے جس کا رشتہ شرک سے ملتا ہے یعنی تخلیق میں خالق اور مخلوق دونوں کو برابر کا درجہ دیدیا۔ گو ان کی نیت یہ تھی بات صرف اسی بھی کہ وہ شرک کی نسبت ذات باری تعالیٰ کی طرف کرنا نہیں چاہتے تھے۔ مولانا بحیرہ فرماتے ہیں۔

"لاکم فہمہوں سے نہ بھی نہ سمجھا کہ اس صورت میں تو نصو من قطعہ اور اقوال سلف صاحبین بہت کا خلاف سربراہ کیا گیا جو کہ کسی طرح درست نہیں۔ دوسری خرابی عظیم یہ آئے گی کہ اس صورت میں ایک خیال تقدس ذات پاک آبرو و متعال کیلئے تاسیت کر

سید کریمہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے تمام عالم کو خالق کہنا پڑے گا جس سے خداوند کریم کی صفت خالقیت اور وحدہ لا شریک ہونے میں سخت اشکال اور خرابی پیدا ہوگی کیونکہ جب معتزلہ ہر ایک کو اپنے جملہ افعال اختیاری کا خالق کہتے ہیں تو اس سے خدائی گھر گھر آگئی اور ہر بندہ خالق ہو گیا۔ (۷)

آگے چل کر ان کے ذہنی الجھاؤ کا حل پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”کاش اگر یہ مذہبوشان ستائش عقل۔ خلق اور کسب دو چیز متفاوت سمجھ کر اول خالق کے لئے اور ثانی عباد کے لئے ثابت سمجھ لیتے تو جملہ نصوص شرعیہ اور احکام سلف بھی معمول بہا رہتے اور قاعدہ تکلیف اور افعال خداوندی سراسر موافق حکمت و عدل ہونے میں بھی کسی قسم کا خلل نہ آتا۔“ (۸)

الحمد المقل میں جامی۔ شرح مقاصد۔ جلالی۔ خیالی۔ مشرح مواقف۔ شرح فقہ اکبر وغیرہ کے حوالے ملتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا مسلک حنفی اور مذہب شافعی سے تھے۔

ایک ایسی کتاب جو وقتی مسئلہ کے ذریعہ کیلئے لکھی جائے، اس میں علمی رنگ پیدا کر دینا اور ٹھوس کلامی مباحث کا ضمناً موضوع بحث بنانا یہی وہ چیز ہے جو اس کتاب کو دوام بخشنے ہوئے ہے اور ہمیشہ اس کی افادیت برقرار رکھے گی۔ یہی وہ طعنائے استاد ہے جو براہ راست مصنف کی ٹھوس علت اور دیانت دارانہ تجزیہ و تنقید کا حقیقی معنوں میں آئینہ دار ہے۔

مقدمہ ترجمہ قرآن شریف

ترجمہ قرآن کا یہ مقدمہ اکیس صفحات پر مشتمل ہے، یہ درحقیقت شاہ عبدالقادر صاحب کے ترجمہ قرآن کا مقدمہ ہے، مولانا نے بعض متوسلین نے درخواست کی کہ کلام پاک کا ترجمہ فرمائیں، لیکن مولانا نے اسے اسند فرمایا کیوں کہ اکابر کے

فارسی اردو تراجم موجود ہیں جن سے استفادہ کیا جاسکے۔ مقدمہ میں تحریر فرماتے ہیں۔
 ”اس عاجز نے اپنی بے بصاحتی کا عذر کیا اور کہا کہ متقدمین اکابر کے فارسی کے تراجم
 موجود ہیں ثانیاً علماء متقدمین کے زمانہ حال میں متعدد تراجم یکے بعد دیگرے شائع ہو چکے ہیں
 جو اہل اسلام کے نفع پہنچانے اور خرابی سے بچانے کیلئے بحمد اللہ کافی سے بھی زائد ہیں۔“ (۹)

کچھ اور آگے چل کر تحریر فرماتے ہیں۔
 ”... الحاصل اس خیال سے قلق ہوا تو اس قلق میں یہ بات ذہن میں آئی کہ
 وہ شکایات جنکا یہ افسوس ناک نتیجہ نظر آتا ہے اگر ان کا تدارک اس طرح پر ہو جائے
 کہ الفاظ متروک اور غیر مشہورہ کی جگہ الفاظ مستعملہ اور مشہورہ بدل دیا جائے اور
 ابہام کے مواقع پر کوئی مختصر لفظ بڑھا کر یا الفاظ میں کوئی تصرف مناسب کر کے
 واضح کر دیا جائے تو بعون اللہ اس صدقہ جاریہ کے بقا کی صورت نکل سکتی ہے۔“ (۱۰)
 ”— بالآخر یہی قرار پایا کہ بیشک مستقل ترجمہ سے مفید اور زیادہ کارآمد یہی امر
 ہے کہ ترجمہ موصوفہ کی خدمت گذاری صحیح کیجائے۔“ (۱۱)
 ”— آگے چلکر صفحہ ۲۸ پر رقم طراز ہیں۔

”اٹنی بات پہلے معلوم ہو چکی ہے کہ ترمیم صرف دو امر میں ہوگی۔ ۱۔ لفظ متروک کو
 بدل دینا۔ ۲۔ حسب ضرورت اجمال اور ابہام کو کھول دینا۔ اس کے متعلق اتنا اور عرض
 ہے کہ ہم نے جن مواقع میں کوئی تصرف کیا ہے تو یہ نہیں کہ اپنی رائے محض سے سرسری طور
 پر جو مناسب دیکھا بدل دیا یا بڑھا دیا، نہیں بلکہ حضرات اکابر کے تراجم میں سے حتی الوسع
 لینے کی کوشش کی ہے۔“ (۱۲)
 حضرت شیخ الہند نے شاہ عبدالقادر صاحب کے ترجمہ کے اصول بھی منضبط فرمائے
 ہیں، تحریر فرماتے ہیں کہ۔

-
- | | | | |
|-----|-----------|------------------|--------|
| ۴۔ | شیخ الہند | مقدمہ ترجمہ قرآن | ص - ۳ |
| ۱۰۔ | ” | ” | ص - ۷ |
| ۱۱۔ | ” | ” | ص - ۸ |
| ۱۲۔ | ” | ” | ص - ۲۸ |

”جو کچھ عرض کیا جائے گا موضع القرآن سے مستنبط ہو گا۔ ظاہر ہے کہ اس کے سوا ہمارے پاس ذریعہ علم اور کیا ہے، اور اس کی مثال بعینہ ایسی سمجھئے کہ جیسا کہ علماء کرام نے خاتم المحدثین حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب صحیح بخاری سے استنباط فرما کر ان کے اصول و قواعد، شرائط و قیود، اغراض و مقاصد کو بیان کر دیا ہے۔“ (۱۳)

باجود پابندی، محاورات ترتیب قرآن کا ہر جگہ لحاظ رہتا ہے۔ صفحہ ۱۲ سے آگے لکھتے ہیں۔

”یہ مختصر بات سبھی ملحوظ رکھنے کے قابل ہے کہ حضرت ممدوح کو چونکہ محاورات کا بتلانا ہرگز مقصود نہ تھا بلکہ محاورات کے ذریعہ سے معنی اور مطلب قرآن کا بسہولت عوام کو سمجھانا مقصود تھا۔ زبان عربی میں مضامین مقدم اور مضامین الیہ موخر ہوتا ہے مگر اردو میں مضامین الیہ مقدم اور مضامین موخر ہوتا ہے، جیسے ”غلام زید“۔ زید کا غلام۔ مگر اس پر بھی حضرت ممدوح مضامین الیہ کو ہر جگہ مقدم نہیں لاتے بلکہ جہاں گنجائش مل جاتی ہے وہاں بوجہ عدم ضرورت اس قلیل تغیر کو بھی ترک فرما کر ترتیب قرآن ہی کو قائم رکھتے ہیں۔ مثلاً الحمد للہ رب العالمین۔ چونکہ رب العالمین۔ مضامین اور مضامین الیہ صفت و ارق ہیں تو اس کے ترجمہ میں یہ گنجائش نکل آئی کہ ترجمہ ترتیب قرآنی کے مطابق سبھی رہے اور محاورہ کے خلاف بھی نہ ہو۔ یہی حال فعل اور مفعول اور دیگر متعلقات فعل اور صفت موصوف، حال و متمیز وغیرہ کا ہے۔ اکثر مواقع میں ترتیب قرآنی کی مناسبت فرماتے ہیں، اور بعض مقامات میں بوجہ رعایت محاورہ و بسہولت اسی تغیر خفیف مذکورہ بالا سے کام لیتے ہیں۔

حروف ربط جن کو حروف جر کہتے ہیں جگہ جگہ بکثرت مستعمل ہیں، جیسے لام۔ باور کا۔ علی۔ الی۔ من۔ عن۔ فی وغیرہ کلام عرب میں یہ حروف ہمیشہ اپنے معمول پر مقدم ہوتے ہیں۔ لیکن ہماری زبان میں عموماً مؤخر ہو جاتے ہیں۔ ان سب امور کے بعد وہی بات ہے جو پہلے عرض کر چکا ہوں، یعنی جہاں کہیں گنجائش ہوتی ہے وہاں

اس حقیف تغیر کو بھی پسند نہیں کرتے بلکہ ترتیب قرآن کی رعایت فرماتے ہیں اور ایسا ترجمہ اختیار کرتے ہیں جو ترتیب قرآن اور محاورہ دونوں کے موافق ہو۔ اس کی مثالیں حروف مذکورہ کے متعلق جگہ جگہ موجود ہیں مثلاً "لا علی الخاشعین" کا ترجمہ "مگر انہیں پر جن کے دل گھٹے ہوئے ہیں" فرمایا ہے۔ جس میں لفظ "علی" کا ترجمہ "خاشعین" کے ترجمہ سے مقدم ہے اور محاورہ کے بھی مطابق ہے۔

بعض جگہ ان کا ترجمہ نہیں کرتے۔ یا ابت۔ کا ترجمہ اے باپ فرماتے ہیں اے میرے باپ نہیں فرماتے۔ ایسے ہی یا بی کا ترجمہ اے میرے چھوٹے بیٹے کی جگہ صرف اے بیٹے فرمایا ہے۔

ترجمہ موضوع کے مطالعہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ عامۃً ترجمہ میں چند امر کا التزام و لحاظ بہت رکھا ہے۔ اختصار و سہولت و وضاحت اور الفاظ قرآنی لفظی و معنوی مطابقت اور معنی مرادی یعنی عرض و مقصود کلام کی رعایت۔ (۱۳)

ترجمہ القرآن۔ پراظہار خیال کرتے ہوئے مولانا اصغر حسین صاحب لکھتے ہیں۔ بعض اہل علم کی استدعا اور بہت مصالحہ سے اور حضرت مولانا عبد الرحیم صاحب راسودی کی غایت آرزو دیکھ کر حضرت مولانا کو قرآن مجید کا ترجمہ کر نیکا خیال ہوا۔ لیکن بجائے ترجمہ کرنے کے آپ نے مولانا شاہ عبدالقادر صاحب کے ترجمہ کی خدمت تصحیح و ترمیم اختیار کی اور خلافت محاورہ الفاظ کی تبدیلی و تغیر کا التزام فرمایا اور حاشیہ پر غامد و نکات بھی بیان کرنے شروع کئے۔ (۱۵)

افادات محمودیہ

یہ شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن صاحب کی دو اہم تقریروں کا مجموعہ ہے۔ یہ دونوں تقریریں مصنفین کی شکل میں رسالہ "القاسم" میں جو کہ دارالعلوم دیوبند کے ترجمان کی حیثیت سے برسوں نکلتا رہا ہے اس کے ابتدائی شماروں ۲۹-۱۳۲۸ء میں مطابق

۱۳- شیخ الہند۔ مقدمہ ترجمہ قرآن۔ ص ۱۳-۱۷

۱۵- مولانا سید اصغر حسین صاحب۔ حیات شیخ الہند۔ ص ۱۸۲

سلسلہ میں شامل ہو چکی ہیں۔ پہلی تقریر کا عنوان ”وحی اور اسکی عظمت“ ہے اور دوسری کا عنوان ”لا اِیْمَانَ لِمَنْ لَا اٰمَانَةَ لَهُ“ ہے۔

”عظمت“ وحی کے سلسلہ میں مولانا نے پہلے وحی کے لغوی معنی سے بحث کی ہے اس کے بعد عربی اور اصطلاحی معنی سے کلام کیا ہے اور آگے چل کر کلام الہی اور کلام رسول کے درمیان فرق کرتے ہوئے دونوں کو حجت مانا ہے اور یہ بتایا ہے کہ علوم شرعیہ کی بنیاد وحی پر ہے وحی کی دو قسمیں ہیں۔ وحی متلو۔ وحی غیر متلو۔ وحی متلو۔ تو کلام پاک ہے، اور وحی غیر متلو حدیث بنوی ہے۔ پھر وحی محمدی سے بحث کرتے ہوئے مشہور آیت۔
اِنَّا اَوْحٰیْنَا اِلَیْکَ کَمَا اَوْحٰیْنَا اِلٰی نُوْحٍ اِنِّیْۤ اَنْزَلْنَا لَکَ الْکِتٰبَ لَعَلَّکَ تَعْقِلُ
اور اس کا تصور تار ہا ہے کہ یہ درس بخاری کا ایک جزو ہے کیونکہ انداز کلام پر درسی چھاپ سماں ہے۔

آگے چل کر مولانا نے تحریف معنوی سے بحث کی ہے اور بتایا ہے کہ معنوی تحریف کی وہ کس طرح پھیل رہی ہے، اسکی ذیل میں یہود و نصاریٰ کی تحریف کا تذکرہ کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا کے سامنے حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”الغزہ الکبیر“ رہی ہے جس میں حضرت شاہ صاحب نے یہ بتایا ہے کہ تحریف کی دو قسمیں ہیں تحریف لفظی اور تحریف معنوی۔ اور امت محمدیہ میں بھی تحریف کا مرض پایا جاتا ہے۔ شاہ صاحب نے آگے چل کر یہود و نصاریٰ کی نسبت تحریف معنوی کا اثبات کیا ہے۔ مولانا کی عبارت سے یہی مترشح ہوتا ہے کہ آپ بھی تحریف معنوی ہی کے قائل تھے۔ مولف کی یہ تقریر بائیس صفحات پر مشتمل ہے۔

دوسری اہم تقریر۔ لا اِیْمَانَ لِمَنْ لَا اٰمَانَةَ لَهُ۔ یہ تقریر تریپن صفحات پر پھیلی ہوئی ہے اس کا مرکزی مضمون آیت۔ اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَةَ عَلٰی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبٰیْنَ اَنْ یَّحْمِلْنَهَا وَاسْتَفْعَنَ مِنْهَا فَکَلَّمْنٰهَا الْاِنْسَانَ اِنَّهٗ کَانَ ظَلُوْمًا جَہُوْلًا۔ (۱۷) کے ارد گرد گردش کرتا ہے۔ اس تقریر میں مولانا نے لفظ ”امانت“ کے مفہوم کی توضیح اور انسان کے ”ظلوم و جہول“ ہونیکا مفہوم بیان کیا ہے اور حدیث

شریف کے الفاظ - لا ایمان لمن لا امانۃ لہ - کا مصدر و ماخذ اسی آیت پاک کو قرار دیا ہے جس سے ایک بات یہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ مولانا حدیث نبویؐ کی بنیادیں کلام پاک میں تلاش کرتے ہیں۔ یہ ذوق و وصف خالص ولی اللہی علم و حکمت کا طغرائے امتیاز ہے کیوں کہ اس موضوع پر شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلویؒ نے ایک رسالہ بھی تحریر فرمایا تھا جو اب نایاب ہے۔

شیخ الہند نے مفاہیم کی توضیح اور معانی کی تبیین کے ذیل میں بڑی وضاحت سے اس مسئلہ پر بھی روشنی ڈالی ہے کہ حدیث اور قرآن اپنے مصدر کے اعتبار سے ایک ہی ہیں البتہ متلو اور عزیز متلو کے خالص فنی فرق کیوجہ سے احکام میں دونوں کی نوعیتیں بدل جاتی ہیں۔

تقریر ترمذی

شیخ الہند کی یہ تقریر عربی اور اردو دونوں زبانوں میں چھپ کر آگئی ہے، اردو والی تقریر مولانا کی اپنی لکھی ہوئی نہیں بلکہ وہ خالص درسی تقریر ہے جسے مولانا اختر حسین صاحب نے طبع کرایا ہے۔ یہ تقریر ترمذی عربی والی تقریر ترمذی کا اردو جامہ ہے۔ اس کا نام ”الورد الشہیدی علی جامع الترمذی“ ہے۔

حضرت شیخ الہند کے درس ترمذی میں مولانا سید اصغر حسین صاحب نے بڑی احتیاط کے ساتھ اسے قلم بند فرمایا چنانچہ کتابی شکل میں ترتیب دینے کے وقت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی نے اسے دیکھ کر فرمایا کہ اس کا نام ”کحل لبس“ ہے۔

۱۲۔ محرم ۱۳۶۸ھ مطابق ۱۹۵۰ء کو پہلی بار اس کی اشاعت کتب خانہ اصغریہ دیوبند سے ہوئی۔ یہ تقریر ایک سو باونے صفحات پر مشتمل ہے اس میں امام ترمذی کی اپنی وضع کردہ اصطلاحات پر بحث کی گئی، نیز مانی الباب کے متعلقات احادیث اور ان کے معانی پر روشنی ڈالی گئی ہے چونکہ ترمذی کا انداز فقہی ہے اس لئے مولانا کی اس تقریر پر عقہہ کارنگ غالب ہے۔

جہاں تک عربی کی تقریر ترمذی کا تعلق ہے تو وہ بھی مطبع مجتبائی کی چھپی ہوئی جامع ترمذی کے آخر میں کتاب العلل کے ساتھ بطور ضمیمہ

مثال کردی گئی ہے۔ تصحیح ابی داؤد

امام ابو داؤد سجستانی کی جمع کردہ روایات مرفوعہ کے مجموعہ کو "سنن ابی داؤد" کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

طالبان حدیث کی زبانوں پر دو بہت اہم لفظ ہر وقت رہتے ہیں۔ ایک "جامع" دوسرا "سنن"۔ درحقیقت یہ دونوں لفظ مجموعہ احادیث کی ترتیب و تدوین پر روشنی ڈالتے ہیں۔

اس مجموعہ حدیث کو کہتے ہیں کہ جس میں آٹھ ابواب پائے جائیں۔
جامع: ۱۔ تفسیر۔ ۲۔ آداب۔ ۳۔ تفسیر۔ ۴۔ عقائد۔ ۵۔ فتن۔ ۶۔ احکام۔
 ۷۔ اشراط۔ ۸۔ مناقب۔ ۹۔ جلیے جامع صحیح بخاری۔

اس مجموعہ حدیث کو کہتے ہیں جس کی ترتیب و تنویب فقہی **سنن** ہو۔

امام ابو داؤد کی یہ معرکہ الہام تصنیف انہیں معنوں میں "سنن" کہی جاتی ہے۔ حضرت شیخ الہند سالہا سال تک ابو داؤد شریف کا درس حدیث دیتے رہے۔ دورانِ درس آپ کو عبارتوں میں جو فرق نظر آیا اور مختلف نسخوں کے تقابل سے کچھ اور بھی لفظی خامیاں نظر آئیں، اسے سالہا سال کی عرق ریزی کے بعد آپ نے ایک فہرست کی شکل میں جمع کر دیا۔ اس سلسلہ میں مولانا سید اصغر حسین صاحب لکھتے ہیں۔

"ابو داؤد کے قلمی و مطبوعہ قدیم و جدید نسخوں کو جمع فرما کر آپ نے ان کے مطالعہ اور مقابلہ سے ایک صحیح نسخہ مرتب فرمایا کا اضافہ کیا۔ درس و تدریس سے فراغت پانچکے بعد آپ منتخب فارغ التحصیل طلبہ کی جماعت کو لے کر اور تمام نسخے سامنے رکھ کر تصحیح پر متوجہ ہوئے، ہر لفظ و اعراب کو صحیح فرماتے۔ مغلقات عبارت کی رموز ضبط فرماتے اور دوسرے نسخوں کی عبارات زوائد جو قلم ناسخین سے متن میں شامل ہو گئی تھیں ان کو بحسن ترتیب حاشیہ پر درج کراتے اور جو عبارت و الفاظ غلطی سے چھوٹ گئے تھے ان کو اضافہ

فرماتے اور دیگر کتب حدیث و شروح سے بھی مذکور صحت میں کو پیش فرماتے۔ طویل مدت اور کمال محنت سے ایک نسخہ بغایت صحت مرتب ہوا جو ۱۲۱۸ھ مطابق ۱۹۰۰ء میں مطبع مجبائی میں طبع ہو گیا ہے۔ یہ محض تریہیکہ حضرت نے صرف متن کی صحت کی ہے۔ اہل مطبع نے حاشیہ و بین السطور کو ایک مولوی صاحب سے سیرسری اور معمولی نظر سے صحت کرا کے قدیم مطبوعہ نسخوں سے نقل کر لیا ہے پس اس قسم کی غلطیاں حضرت مولانا کی تصحیح متن میں تادرج و محمل نہیں ہو سکتی ہیں۔“ (۱۷)

ایضاح الأدلہ

حضرت شیخ الہند کی یہ تصنیف تین سو بالوں سے صفحات پر مشتمل ہے اور حقیقت یہ کوئی مستقل کتاب نہیں بلکہ ادلہ کاملہ کی تشریح و توضیح کیلئے لکھی گئی ہے، اس لئے مستقل تصنیف کہنے کے بجائے اسے ادلہ کاملہ کی شرح کہا جاسکتا ہے مگر وہ شرح جو مستقل کتاب کی حیثیت رکھتی ہے۔ مولانا سید اصغر حسین صاحب تخریر فرماتے ہیں۔

”ادلہ کاملہ شائع ہونیکے بعد حضرت مولانا منتظر ستھ کہ دیکھتے نتیجہ کیا ہوتا ہے۔ حق واضح دیکھ کر مخالف خاموش ہو جاتے ہیں یا حق سے چشم پوشی کر کے دفع عار کے لئے جواب لکھتے ہیں۔ مولوی محمد صاحب کچھ عرصہ تک اپنے ماہوار رسالہ ”اشاعۃ السنۃ“ میں وعدہ فرماتے رہے کہ عنقریب جواب لکھیں گے، لیکن کچھ دنوں کے بعد خاموش ہو رہے اور خلاف امید اہل حدیث کے لقب دادہ احسن المناظرین مولوی سید محمد احسن صاحب امر دہی کے نام سے ادلہ کاملہ کے جواب میں ایک رسالہ۔ ”مضباح الادلہ لدفع الادلہ الذلہ“ طبع ہو کر مشہور ہوا۔ حضرت مولانا نے جواب لکھنے میں توقف فرمایا کہ شاید مولوی محمد حسین صاحب بھی کوئی جواب لکھیں تو ایک ہی تالیف میں دونوں کا جواب دیدیا جائے، لیکن مولوی صاحب موصوف نے اپنے رسالہ میں اعلان کر دیا کہ ہمارا قصد جواب لکھنے کے لئے مہم تھا لیکن محمد احسن صاحب کی کتاب لا جواب و باصواب ہے اب ہمارے لئے اس کا جواب لکھنا فضول ہے۔“ (۱۸)

خود حضرت شیخ الہند کتاب کے دیباچہ میں لکھتے ہیں -

”اے دیکھ کر میں نے جواب لکھنا شروع کیا اور کچھ ہی صفحات لکھے تھے کہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کا سفر راج پیش آگیا اور ان کی واپسی پر انکا انتقال بھی ہو گیا۔ چنانچہ اسی باعث دل بچھ گیا، پھر بہت نہ بڑتی تھی کہ کوئی کام کیا جائے مگر صاحبزادہ محمد احمد صاحب کے اصرار پر جواب لکھنا پڑا۔“ (۱۹)

اسی میں کچھ آگے چل کر لکھتے ہیں -

”چونکہ مجتہد صاحب باوجود دعویٰ اجتہاد مطلب عبارت اولہ اکثر مواقع پر نہیں سمجھے اس لئے یہی عبارت اولہ کی تشریح و توضیح کرنی پڑی، تو ان مناسب یہ ہوا کہ اس کا نام ”ایضاح الادلہ“ رکھا جائے۔“ (۲۰)

مولانا اصغر صاحب لکھتے ہیں -

”حضرت مولانا نے اس کتاب میں شرح معانی حدیث اور تطبیق بین الروایات اور توفیق اقوال المجتہدین بالحدیث میں اپنے خدا داد تفقہ فی الدین کا نمونہ دکھلایا ہے، اور مختلف اسباحث کے ضمن میں ایسے ایسے مضامین عالیہ بیان فرمائے ہیں کہ اذہان متوسطہ کو ان کی ہوا بھی نہیں لگی، اور آیات قرآنی اور احادیث نبویہ بلکہ اقوال فقہار و مجتہدین کی بھی اس خوبی سے شرح فرمائی ہے کہ بے ساختہ ”إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ“ زبان سے نکل جاتا ہے۔“ (۲۱)

کتاب ”ایضاح الادلہ“ کے مرکزی مضامین یہ ہیں -

- ۱۔ فقہار کرام کی فضیلت - ۲۔ ائمہ مجتہدین کا فن حدیث میں مقام - ۳۔ روح دین - ۴۔ آئین بالجہر - ۵۔ زیر ناث ہاتھ باندھنا - ۶۔ قرارت فاتحہ خلف الانام - ۷۔ وجوب جمعہ اور اس کے شرائط - ۸۔ تقلید کی ضرورت اور اس کی اہمیت - ۹۔ تقلید کی قسمیں اور اس کے احکام - ۱۰۔ وقت نماز ظہر اور مثلین - ۱۱۔ حقیقت ایمان - ۱۲۔ ایمان میں زیادتی اور کمی

۱۹۔ شیخ الہند - دیباچہ ایضاح الادلہ - ص - ۳ - ۵

۲۰۔ ص - ۷

۲۱۔ مولانا سید اصغر حسین - حیات شیخ الہند - ص - ۱۸۰

کا شرعی مفہوم - ۱۳ - فرقہ مرجیہ اور خوارج کا بنیادی فرق - ۱۴ - امام ابو حنیفہ کے مرجیہ ہونے کی تردید - ۱۵ - قضا و قاضی کے نفاذ کی شرعی و عقلی بحث - ۱۶ - حکومت اسلامیہ کی حقیقت - ۱۷ - اسلامی حکومت اور الہی حکومت اور ان دونوں کا باہمی فرق - ۱۸ - اسباب ملک اور حقیقت ملک - ۱۹ - شرعی قبضہ کی حقیقت - ۲۰ - بیع فاسد کی تحقیق - ۲۱ - بیع فاسد اور بیع باطل کا فرق - ۲۲ - زکاح مجرم - ۲۳ - مسئلہ قلتین اور ۵۵ در ۷۴۵۵ - ماہ کثیر کے متعلق ائمہ ثلاثہ کی رائے اور انکا تجزیہ -

ان مباحث علمیہ اور کلامیہ کے ذیل میں بہت سے ذیلی عنادین ہیں جن پر مولانا نے سیر حاصل بحث کی ہے اور کتاب میں جا بجا شوخی اور مزاح بھی نمایاں ہے۔
مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب لکھتے ہیں -

”سب سے پہلے یہ کتاب ۱۲۹۹ھ میں میرٹھ سے شائع ہوئی، اور دوسری مرتبہ ۱۳۳۰ھ مطابق ۱۹۱۲ء میں مولانا سید اصغر حسین صاحب نے اس کو شائع کیا۔ کتاب کے لکھنے کی ابتدا غالباً ۱۲۹۲ھ یا ۹۴ھ ہے۔ میان نذیر حسین صاحب نے نشان دہی فرمائی ہے کہ اس وقت حضرت کی عمر پچیس سال تھی۔ کیونکہ حضرت شیخ الہند کی پیدائش ۱۲۹۸ھ ہے اور پچیس سال ۱۲۹۳ھ میں پورے ہوتے ہیں۔“ (۲۲)
حضرت شیخ الہند ایضاً الادلہ کے دیباچہ میں لکھتے ہیں -

”فقط تین یا چار دفعات کا جواب لکھا تھا کہ اتنے میں اس ضلع کے مجمع علماء رہائین اور مقتدایان دین و جماعت صاحبین نے رج کا عزم فرمایا۔“ (۲۳)
یہ ملحوظ رہے کہ یہ زمانہ ۱۲۹۴ھ کا ہے لہذا معلوم ہوا کہ ایضاً الادلہ کی ابتدا ۱۲۹۳ھ میں ہوئی۔ اور اس سے قبل اولہ کاملہ کا سن تصنیف بھی ۱۲۹۳ھ ہے۔ (۲۴)

• • • • •

- ۲۲ - مفتی عزیز الرحمن - تذکرہ شیخ الہند - ص - ۴
۲۳ - شیخ الہند - دیباچہ ایضاً الادلہ - ص - ۴
۲۴ - مفتی عزیز الرحمن - تذکرہ شیخ الہند - ص - ۵

حاشیہ مختصر المعانی

علم بلاغت، معانی اور محسنات بدیع پر علامہ سعد الدین تفتازانی کی معرکہ
الآراء تصنیف مختصر المعانی عربی ادب کے مکتبوں میں ایک بیش بہا اضافہ ہے۔
ہندوستان میں درس نظامیہ نے اسے اپنے نصاب میں جگہ دی ہے، اس لحاظ سے
آج ساری دنیا میں صرف ہندوپاک ہی کو یہ خصوصیت حاصل ہے جہاں درس و تدریس
یہ کتاب پڑھی اور سمجھی جاتی ہے۔ طلبہ اور اساتذہ دونوں متفق الآراء ہیں کہ مختصر المعانی
مہات کتب درسیہ میں سے ہے۔ حضرت مولانا شیخ الہند کو تدریس کے زمانہ میں کتاب
پڑھانیکا موقع ملا۔ مولانا کے سامنے طلبہ کی دشواریاں بھی آئیں، کیونکہ کتاب مختصر المعانی
گو فصاحت و بلاغت کے موتی بکھیرتی ہے مگر اسے کیا کیجئے کہ اس کا اسلوب الفاظ میں
شمار ہوتا ہے۔ یہ بات سچ ہے کہ نویں صدی کے بعد جتنی بھی کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں
تحلیقی عنصر کا فقدان ہے، گو تحقیقات ضرور پائی جاتی ہیں۔ مصنفین کی پوری قوت لفظ و
اس کا مفہوم۔ عبارت اور عبارت سے معانی کا اخراج جیسی کیفیات پر صرف ہوتی
ہے۔

سچ ہو چھتے تو مختصر المعانی کسی نہ کسی حیثیت سے خود بھی شرح کے دائرہ
میں آجاتی ہے، کیونکہ علامہ سعد الدین تفتازانی نے تلخیص المفتاح کی شرح لکھی اور
اسی ذیل میں انہیں مختصر المعانی کی سوچھی جس کے نتیجہ میں یہ کتاب مختصر المعانی کے نام
سے ہمارے ہاتھوں میں موجود ہے۔

مولانا نے کتاب کی افادیت کی راہ میں عبارت کے الجھاؤ کو بڑی رکاوٹ سمجھا
نیز انہیں یہ بھی نظر آیا کہ نامائوس اور غیر متداول الفاظ جو اس کتاب میں استعمال کئے گئے
ہیں وہ بھی مفہوم کی تہہ تک پہنچنے میں بڑی رکاوٹ ہیں۔ اس لئے آپ نے حاشیہ
لکھ کر اس کمی کو دور کرنا چاہا ہے۔ مولانا کے حاشیہ مختصر المعانی کو دیکھنے کے بعد چند
باقی بنیادی طور پر معلوم ہوتی ہیں۔

مختصر کی شرح و سوتی کو سامنے رکھ کر حاشیہ کو ترتیب دیا ہے کیونکہ پوری
کتاب میں جتنے حواشی ہیں ان میں سے پچانوے فیصد بحوالہ دسوتی ہیں اور پانچ فیصد میں

”تجريد“ اور ”چلی“ وغیرہ ہیں۔ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شیخ الہند معانی اور بلاغت کی تفہیم کے لئے دسوقی کی کتاب کا مطالعہ اور اس کی مراجعت ضروری سمجھتے ہیں اگرچہ اطناب اور تطویل کے باعث اس کے مطالعہ کا مشورہ تو نہ دیا مگر حاشیہ میں اس کے حوالوں کو بھر کر یہ ضرور بتایا کہ اسکا مطالعہ اور اس کی مراجعت ایک امر ضروری ہے۔

اس حاشیہ کے چھپ جانے سے ایک بڑا فائدہ جو اساتذہ اور طلباء کو یکساں طور پر پہونچا ہے وہ وقت کی بچت ہے کہ تھوڑے سے وقت میں دسوقی کا پورا پنچوڑ معلوم ہو جاتا ہے اور ساتھ ہی کتاب کے معارف اور غوامض ردز روشن کی طرح آشکارا ہو جاتے ہیں۔

مولانا کا یہ حاشیہ پانچ سو چالیس صفحات پر مشتمل ہے۔ حاشیہ کے آخر میں محمد عبدالاحد مالک مطبع مجتبائی کی یہ عبارت قابل غور ہے۔

”مولانا المولوی محمود حسن صانہ اللہ عن الآفات والفتن الذیوبندی لتخلیة بالحواشی
الجدیدة المفیدة وحل العویسات الصعبة العیدة فصیح المتن بمقابلة النسخ القلمیة
والمصریة وحشاه ثانیاً تحشیة انیقة وحلاہ حلیة رقیقة بتتخیص الحواشی والشروح
الجلیلہ مثل الرشوقی والتجريد حتی کانہ لا حتواء علی المطالب الفخیمہ مغن عن سائر
الشروح والزبر القدیمة وناسخ الحواشی المعبرة والتعلیقات الکریمة“۔ (۲۵)
نیز مولانا شیخ الہند آخر میں لکھتے ہیں۔

”وقد تم ما اردناہ سبہ و نوالہ والصلوة والسلام علی سید البشر وآلہ۔
بندہ محمود حسن عفی عنہ دیوبندی“۔ (۲۶)

✽ ✽ ✽

تمتہ کتاب

- ۲۵

حاشیہ مختصر المعانی - ص - ۵۲۲

- ۲۶

فتویٰ نویسی

مولانا کے فتاویٰ کے ضمن میں یہ بات جملہ تذکرہ نویس لکھتے چلے آئے ہیں کہ آپ کی خدمت میں فتاویٰ پیش کئے جاتے تھے اور آپ ان پر نگاہ ڈال کر مہر تصدیق ثبت کر دیا کرتے تھے۔ (۲۷) لیکن ہم اپنے آپ کو اس اختلاف رائے سے بچا نہیں سکتے جو اس سلسلہ میں تذکرہ شیخ الہند کی عبارت اور مولانا سید اصغر حسین صاحب کی رائے میں پایا جاتا ہے۔ تذکرہ شیخ الہند کے مصنف لکھتے ہیں کہ۔ "حضرت شیخ الہند ہمیشہ اس اہم کام سے مجتنب رہے تاہم دارالعلوم دیوبند سے جاری ہونے والے تھے۔ فتاویٰ پر "الجواب صحیح" کے بعد آپ کے دستخط ضرور ہوتے تھے۔" (۲۸) تعجب ہو کہ مصنف تذکرہ کے سامنے مولانا سید اصغر حسین صاحب کی کتاب نہ رہی جب کہ یہی کتاب صحیح معنوں میں حیات شیخ الہند کے سلسلہ میں مرجع اول ہے۔ مولانا سید اصغر حسین صاحب لکھتے ہیں۔ "فتاویٰ حضرت مولانا کے بقید حیات ضبط و مرتب نہیں ہو سکے کیونکہ غایت تواضع کی وجہ سے اپنے آپ کو اس کا اہل نہیں سمجھتے تھے اور دیگر مشاغل سے فرشت بھی نہیں ہوتی تھی۔ دارالعلوم میں باضابطہ دار الافتاء کے پہلے جس قدر سوالات و استفتاءات دارالعلوم میں اور خاص حضرات کے نام آتے تھے وہ سب فارغ التحصیل اور ذی استعداد طلبہ لکھتے تھے اور دارالافتاء قائم ہو جانے کے بعد حضرت مولانا کی خدمت میں آئے ہوئے استفتاءات کا جواب بھی حضرت مفتی صاحب تحریر فرمایا کرتے تھے، اس لئے خود تحریر فرمانے کی نوبت نہیں آتی تھی اور اگر ضرورتاً کبھی لکھتے بھی تو فتویٰ کو صورت مراسلت اور خط و کتابت کے طرز میں بدل دیتے۔ علیٰ ہذا القیاس جو خطوط صورت استفتاء میں نہیں بلکہ شناسا اور خدام ضمناً معروضات میں مسائل آپ دریافت کر لیتے، ان کے جواب خود تحریر فرماتے، اور بعض مدرسین اور فارغ التحصیل حضرات مشکل مسائل آپ سے زبانی دریافت کر کے فتویٰ تحریر

۲۷۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۱۸۷

۲۸۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ " "۔ ص۔ ۸۰

کرتے۔" (۲۹)

سببوں بالا سے مندرجہ ذیل باتیں معلوم ہوتی ہیں۔

۱۔ مولانا کا تواضع اور کسر نفسی فتویٰ نویسی کی راہ میں حائل رہا۔ ۲۔ کثرت کار کے باعث فرصت نہیں مل پاتی تھی۔ ۳۔ دارالافتاء قائم ہو جانے کے بعد مفتی دارالعلوم دیوبند اس کام کو انجام دیتے تھے۔ ۴۔ شیخ الہند جو فتاویٰ لکھتے تھے وہ خطوط کے انداز پر تحریر فرماتے تھے۔ ۵۔ اپنے تلامذہ کو مباحث بتا دیتے تھے پھر وہ لوگ لکھتے تھے۔ ۶۔ تمام فتاویٰ پر آپ دستخط فرماتے تھے۔

مذکورہ بالا نقاط سے یہ مسئلہ بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ شیخ الہند نے فتویٰ نویسی کی خاصی خدمت انجام دی ہے، گو اس کام کی ذمہ داری انہیں قبول فرمائی، نیز وہ تمام فتاویٰ جو بالواسطہ آپ کی ذات کی طرف منسوب ہیں اگرچہ ان کی لکھائی میں غیروں کا حصہ ہے مگر اسے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ وہ بھی آپ ہی کی علمی دین ہے۔ مفتی عزیز الرحمن صاحب کا یہ کہنا کہ آپ تمام عمر مجتنب رہے کسی بھی شکل میں قابل قبول نہیں کیوں کہ فتاویٰ پر آپ کی بے شمار دستخطیں موجود ہیں اور پھر اسی پر اکتفا نہیں بلکہ خالص سیاسی مسائل میں بھی آپ نے فتوے دیے ہیں۔

اسلامیان ہند کے لئے شیخ الہند کا فتویٰ ترک موالات کیسی بھی سیاسی موڑ کیلئے مشعل راہ ہے۔ اس کے لکھنے کا وقت گو تحریک آزادی کا زمانہ ہے، مگر جاننے والے جانتے ہیں کہ اس کے مصنفان کتنے معنی خیز اور دور رس نتائج کے حامل ہیں۔ مولانا سید اصغر حسین صاحب لکھتے ہیں۔

"احقر کو بھی اپنے اخیر زمانہ طالب علمی میں تحریروں، کاشوق ہوا سقا اور کتاب دیکھنے کی فرصت نہ تھی، تو حضرت اقدس رحمۃ اللہ علیہ سے اور حضرت مفتی صاحب سے صدام مشکل مسائل دریافت کر کے لکھ دیتا۔ غرض ان تمام اقسام کے فتاویٰ حضرت مولانا کے اگر شمار کئے جائیں تو ہزار ہا ہو سکتے ہیں مگر مجموعہ و مکتوب نہ ہو سکے۔" (۳۰)

۲۹۔ مولانا نید اصغر حسین صاحب۔ ۱۰ جیات شیخ الہند۔ ص۔ ۸۷

۳۰۔ ص۔ ۱۸۲

مفتی عزیز الرحمن صاحب لکھتے ہیں کہ "میرے پاس حضرت شیخ الہند کا ایک فتویٰ جنگ بلقان اور اوقاف کے متعلق ہے۔" ہوسوٹ نے اس کا ذکر کرنے کا وعدہ بھی کیا ہے مگر تذکرہ کے صفحات اس کے ذکر سے خالی ہیں۔

چونکہ حضرت شیخ الہند کے فتاویٰ مدون نہیں کئے جاسکے، اس وجہ سے آج تحریری شکل میں ان کا وجود ناپید ہے۔ البتہ فتاویٰ دارالعلوم کی پرانی جلدوں، نیز دارالافتاء کے سابقہ ریکارڈ سے ضرور اس پر روشنی پڑ سکتی ہے۔ اس وقت ہمارے سامنے صرف ایک فتویٰ ہے جو مسئلہ ترک موالات کے متعلق ہے۔ اس کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب و سیاست میں کس حد تک متعلق ہے۔ اس کے دیکھنے سے ہے نیز مذہب و سیاست میں موہوم اور فرضی و تبعہ کی آپ کی نظروں میں کیا حیثیت ہے۔ مذکورۃ الصدر فتویٰ آئندہ سیاسیات کے باب میں درج کیا جائیگا۔

خطابت

خطابت قوموں کی زندگی میں مرکزی حیثیت رکھتی ہے۔ تاریخ کا مطالعہ بتاتا ہے کہ تقریر کے سہارے ہارا ہوا میدان قوموں نے جیتا ہے۔ تاریخ میں ایسے بھی مقررین گزرے ہیں جنہوں نے اپنی شعلہ بیانیوں سے مروجہ دلوں میں روح پھونکی، سوتوں کو جگایا، مایوس طبیعتوں کو عمل کی قوت اور توانائی عطا کی۔ حجاج بن یوسف، طارق بن زیاد، عالم عربی کے مانے ہوئے خطیب گذرے ہیں جن کے خطبات نے دنیا کے جغرافیہ کا نقشہ بدل ڈالا۔ (۳۲)

قوموں کو جب بھی آڑے وقتوں کا سامنا پڑا ہے خطابت ہی کی راہ سے زعمار اصلاح نے جوش ملیح کی روح پھونکی ہے، کچھ یہی نوعیت ہندوستان میں جنگ آزادی کے سورماؤں کی رہی ہے۔ یہ جنگ جسے ہم تحریک آزادی کے نام سے یاد کرتے ہیں، گو انگریزی سلطنت کے ہندوستان میں پاؤں جمنے کیساتھ ہی شروع ہو جاتی ہے اور

۳۱۔ مفتی عزیز الرحمن صاحب۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۸۰۔

۳۲۔ جرجی زیدان۔ تاریخ آداب اللغة العربیة۔ جلد ۲۔ ص۔ ۱۷۵۔

اس کا سلسلہ کسی فرد یا خاندان کے ختم ہو جانے سے ختم نہیں ہوتا بلکہ یہ وہ جذبہ دروں اور سوز باطن تھا جو ہر جانے والی نسل آئینوالی نسل کو امانتا سونپ جایا کرتی تھی، اور اسی طرح سرزمین ہند پر ملک کی آزادی کا مطالبہ کرنیوالوں کی تعداد بڑھتی ہی گئی۔ یہ مطالبہ عدالت کی راہ سے کئے گئے، کونسلوں میں کئے گئے، اور عوام کے سامنے تقریر و تحریر کے ذریعہ کئے گئے، لیکن سب سے زیادہ موثر خطابت ہی ثابت ہوئی، کیوں کہ رہنمایان تحریک آزادی کو اگر ایک طرف انگریز آقاؤں سے مطالبہ کی حقیقت منوائی تھی تو دوسری طرف مختلف طبقات اور گروہوں میں بٹی ہوئی ہندوستانی قوم کے دلوں کو آزادی کے جوش اور دلولہ سے پر کرنا تھا، کیونکہ یہ کچی فکر کے لوگ ان میں نہ تھے کہ باسانی ان کی سمجھ میں کوئی بات آجائی، اور ایسی کوئی بات بھی ہو اس کے لئے خطابت ہی ایک سہارا ہے، جس سے قومی زندگی میں کوئی بھی شعور پیدا کیا جاسکتا ہے۔

جنگ آزادی کے آخری دور کی ابتدا میں جن شخصیات نے ہندوستانی تاریخ پر اپنی یادوں کے گہرے نقوش چھوڑے ہیں، اور جن کی دلولہ انگیز خطابت و سوز میں ڈوبی ہوئی آواز، قوم کے غم میں پگھلی ہوئی ہڈیاں و زندگی کے غم و آلام سے تپا ہوا چہرہ، چشم فلک کے دیکھنے میں آیا ہے، ان میں شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کی شخصیت سب سے نمایاں ہو کر ابھرتی ہے۔ خطابت مولانا کا پیشہ نہیں تھا، مگر قومی شعور کے باعث شیوہ ضرور بن گیا تھا۔ جن آنکھوں نے انہیں اس سٹیج پر بولتے ہوئے دیکھا ہے اور جن کانوں نے شدت کرب میں ڈوبی ہوئی ان کی گفتار سنی ہے، ان میں سے مرحوم صدر جمہوریہ ہند ڈاکٹر ذاکر حسین صاحب نے اپنی آنکھوں دیکھا حال یوں لکھا ہے۔

”مجھے وہ وقت یاد ہے اور میرے متعدد ساتھیوں کو بھی جب علی گڑھ کالج کی مسجد میں ایک وجود مقدس قید، جلا وطنی، علالت اور تفکرات نے جس کی ہڈیاں بگھلا دی تھیں جس کے چہرے کی زردی سے معلوم ہوتا تھا کہ غم کی آبیج نے خون کا ایک ایک قطرہ خشک کر دیا ہے، لیکن جس کی روشن آنکھیں اس یقین کی غمازی کر رہی تھیں کہ اگرچہ سب کچھ بگڑا ہوا دکھائی دیتا ہے لیکن مردوں کی طرح ہمت کی جائے تو مدد خداوندی سے سب کچھ بن سکتا ہے۔ یہ وجود مقدس دیوار کا سہارا لئے بیٹھا

ہے، ناتوانائی کے باعث مجمع کو خطاب بھی نہیں کر سکتا، اور اس کا پیام اس کے شاگرد مولانا شبیر احمد عثمانی سنا تے ہیں۔

صاحبو! یاد رہے کہ وہ جس دیوار کا سہارا لئے بیٹھے تھے وہ خالی اینٹ پتھر کی دیوار نہ تھی، وہ ایمان محکم اور اس ایمان کا نتیجہ یعنی ایک عظیم الشان ملی ماضی کی دیوار تھی، اور وہ نہ صرف ان نوجوانوں کو مخاطب فرما رہے تھے جو ان کے سامنے تھے۔ انکا رویہ سخن قوم کی ساری آہنوالی نسلوں کی طرف تھا۔ اس وقت کسی بڑے مکان کا سنگ بنیاد نہیں رکھا گیا تھا، کہ یہ قافلہ سر و سامان چھوڑ کر بے سر و سامانی کی طرف رواں ہو رہا تھا۔ یہ وقتی فائدے کے بدلے وقتی نقصان کا سودا کر رہا تھا، اسے عاجلہ کے مقابلہ میں آخرہ زیادہ عزیز تھی، وہ محنت و مشقت کا عزم بیکر تعمیر نو کیلئے نکلا تھا اور اس کی گفتگوں اور محنتوں کو دوسری سہولتوں اور تن آسانیوں سے زیادہ عزیز رکھنا چاہتا تھا۔ یوں اور اس فضا میں جامہ ملیہ اسلامیہ کا کام شروع ہوا تھا۔ (۳۳)

شیخ الہند کا انداز خطابت سلف صالحین کے انداز کا تھا۔ الفاظ کی نشست اور جلوں کی ساخت سے کہیں زیادہ زور اظہار مدعا اور مقصد کی وضاحت پر دیا کرتے تھے۔ ۲۹ اکتوبر ۱۹۲۰ء بروز جمعہ جامعہ ملیہ کی تاسیس ان کے ہاتھوں علی میں آئی۔ اس کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی نے مولانا کا خطبہ تاسیس پڑھ کر سنایا، کیوں کہ مولانا کی طبیعت ناساز تھی۔

”اے نونہالان وطن! جب میں نے دیکھا کہ میرے درد کے غمخوار (جس سے میری ہڈیاں پگھلی جا رہی ہیں) مدرسہ اور خالق ہوں میں کم اور اسکولوں اور کالجوں میں زیادہ ہیں، تو میں نے اور میرے چند مخلص احباب نے ایک قدم علی گڑھ کی طرف بڑھایا، اور اس طرح ہم نے ہندوستان کے دو تاریخی مقاموں (دیوبند اور علی گڑھ) کا رشتہ جوڑا۔“ (۳۴)

جامعہ کے بارے میں مولانا فرماتے ہیں۔

”بارے خدا کا شکر ہے کہ اس نے میری قوم کے نوجوانوں کو توفیق دی کہ

۳۳۔ عبدالغفار ممدہولی۔ جامعہ کی کہانی۔ ص۔ ۲۷۔ ۲۸

۳۴۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب۔ خطبہ صدارت مع فتویٰ (غنی المطالع دہلی)۔ ص ۵۰۔ ۵۱

خالص نلی اور اسلامی سیاست کھی، اور انگریز دشمنی کی بنیاد صرف تعلق مع اقد اور امت محمدیہ کے مصالح کلیہ پر منحصر کھی۔ آگے کی عبارت سے بات اور واضح ہو جاتی ہے فرماتے ہیں۔

”چونکہ دورِ حاضر میں دشمنانِ اسلام نے مقاماتِ مقدسہ کو غضب کر کے اقتدارِ خلافت کو پامال کر کے مسلمانوں کے واجب الاحترام جان و مال سے زیادہ عزیز مذہب کی توہین کی اور ان کے دینی سبائیوں کی جان و مال عزت و آبرو کو برباد کیا، اس لئے تمام روئے زمین کے مسلمانوں پر فرض ہو گیا ہیکہ وہ اپنے دینی سبائیوں کی نصرت و اعانت اور اپنے پاک اور مقدس مذہب کی حفاظت اور اعدائے اسلام کی مدافعت کے لئے کھڑے ہو جائیں۔“ (۳۸)

شیخ الہند کی لگا ہوں میں انگریزوں کی ناقابلِ معافی جرأت و جسارت یہ کھی کہ انھوں نے اس سرزمین کی گردن میں غلامی کا طوق ڈالا جس سے مسلمانانِ عالم کے روحانی و ملی جذبات وابستہ تھے۔

خلافت کا خاتمہ چونکہ انگریزوں کے ہاتھوں ہوا تھا اس لئے کھی ان کی مدافعت کے لئے مسلمانوں کا اٹھ کھڑا ہونا ایک قدرتی بات کھی، شیخ الہند کے خطبہٴ صدارت کی اس عبارت سے یہ کھی معلوم ہوتا ہے کہ انھیں اس سے عرض نہ کھی کہ خلافت اپنی پہلی شکل میں کھی یا نہ تھی ان کے سامنے خلافتِ عالمی مسلم برادری کی شیرازہ بندی کا ایک سمبل (SYMBOL) تھا۔ اور یہ حقیقت کھی ہے کہ اس میں کہیں سے کھی رخنہ اندازی براہ راست اسلام کے اس بنیادی تصور کی جڑوں پر حملہ تصور کیا جائیگا جو ایک وسیع اور عظیم انسانی معاشرہ کی تشکیل کا خواہاں ہے۔ اسی خطبہٴ صدارت میں آگے چل کر اسلامیانِ ہند اور بیرونِ ہند کے مسلمانوں کے باہمی روابط پر روشنی ڈالنے ہوئے کہتے ہیں۔

”اسلام نے اپنے پیروؤں اور کلمہ گوئیوں کے درمیان ایک ایسا رشتہ اتحاد و

اخوت قائم کیا ہے جو ستام قومی و مصنوعی اتحادات سے بالاتر ہے اس میں قومیت اور لباس اور رنگت کا امتیاز نہیں، صرف خدا کے واحد پر ایمان ایک مغربی شخص کو اقصائے مشرق میں رہنے والے کا بھائی بنا دیتا ہے، اور ان بعد المشرقین کے رہنے والوں کے درمیان وہ تمام تعلقات قائم ہو جاتے ہیں، جو ایک بھائی کو دوسرے بھائی کیساکھ حاصل ہوتے ہیں۔" (۳۹)

شیخ الہند کا یہ جملہ بھی سنہرے حروف سے لکھنے قابل ہے۔

"کسی انسانی اور قانونی طاقت کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ ان کے مذہبی فرائض سے روکے یا ان کی جائز مذہبی جدوجہد کو غیر آئینی قرار دے۔" (۴۰)

خلافت کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

"دنیا اسلام میں گذشتہ چند صدیوں سے سلطان ترکی کی واحد سلطنت اسلامی شوکت کی ضامن تھی، اور خرمین محترمین۔ بیت المقدس۔ عراق وغیرہ کے تمام اماکن مقدسہ اور مقامات محترمہ کی حفاظت کی کفیل تھی۔ جمہور اسلام کے اتفاق سے سلطان ترکی خلیفۃ المسلمین مانے جاتے تھے اور خلافت کے فرائض نہایت خوبی سے انجام دیتے تھے، انکا عروج و ترقی اور ان کی سلطنت کی وسعت جابر و غاصب مسیحی سلطنتوں کی آنکھ میں کانٹے کی طرح کھٹکتی تھی، اور وہ ہمیشہ اسی فکر میں لگی رہتی تھیں کہ خلیفۃ المسلمین کا اقتدار گھٹایا جائے اور مستقر خلافت پلا قبضہ کر کے یورپ سے اسلام کا نام و نشان مٹا دیا جائے۔" (۴۱)

۴-۸-۹۔ ربیع الاول ۱۳۲۹ھ۔ ص ۳

۳۹۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب۔ خطبہ صدارت اجلاس دوم جمعیتہ علماء

ہند منعقدہ ۴-۸-۹۔ ربیع الاول ۱۳۲۹ھ۔ ص ۲

۴۰۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب۔ خطبہ صدارت اجلاس دوم جمعیتہ العلماء

ہند منعقدہ ۴-۸-۹۔ ربیع الاول ۱۳۲۹ھ۔ ص ۸

۴۱۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب۔ خطبہ صدارت اجلاس دوم جمعیتہ العلماء

ہند منعقدہ ۴-۸-۹۔ ربیع الاول ۱۳۲۹ھ۔ ص ۹

انگریزوں کی ریشہ دوانیاں اور دسیسہ کاریاں خلافت کے وقار کے لئے ایک چیلنج تھیں، مسلمانانِ عالم نے اس چیلنج کو قبول کیا، اور ان کی ہر طرحِ مدافعت کی اور خلافت کے وقار کو قائم رکھنے کیلئے تن من دھن کی بازی لگا دی، جب عوام الناس کا یہ حال تھا تو سوچئے کہ مدبرین قوم کے درد و کرب کا کیا عالم رہا ہوگا۔

۱۸۵۷ء سے لوٹ کھسوٹ کا جو سامراجی سلسلہ شروع ہوا اس کی زد میں چھوٹی بڑی دسیوں مسلم ریاستیں آ گئیں، اور اب بے دے کر خلیفہ ترک کی کا دم خم تھا جو اپنے دست و بازو سے مغربی فتنہ گردوں سے نبرد آزما رہا۔ علامہ شبلی نے ان حالات سے متاثر ہو کر جو درد بھری نظم کہی وہ اپنی مثال آپ ہے۔

مراکش جا چکا فارس گیا اب دیکھنا یہ ہے

کہ جیتا ہے یہ ٹرکی کامرین سخت جاں کب تک

انگریز قوم کو خطاب کر کے شبلی کہتے ہیں۔

کہاں تک لوگے ہم سے انتقام رخ ایوبی

دکھاؤ گے ہمیں جنگ صلیبی کا سماں کب تک

یہ مانا تمکو تلواروں کی تیزی آزماتی ہے

ہمدی گردنوں پر ہوگا اسکا امتحاں کب تک

یہ مانا تمکو شکوہ ہے نلک سے خشک سالی کا

ہم اپنے خون سے پیچیں تمہاری کھیتیاں کب تک

ایا معلوم ہوتا ہے کہ عالم اسلام کی بیچارگی اور مسلمانوں کی اس پر آشوب داستان سے پوری مسلم قوم کے دل دھڑک رہے تھے۔ مرد و عورت و بوڑھے، بچے و جوان سب اس غم میں مبتلا تھے۔ شیخ الہند کا حالات کو سمجھ کر اس کے مرض کی صحیح تشخیص کرنا اور اس کے درد کا درمان بن جانا صرف اس لئے نہ تھا کہ ایک مسلم گھرانے کی فرمانروائی کو تسلیم کیا جائے بلکہ اس کے پیچھے یہ روح کار فرما تھی کہ دشمنان اسلام کو حدود اسلام میں داخل نہ ہونے دیا جائے۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس خطبہ صدارت میں شیخ الہند نے مسلمانان ہند کے مسائل کو کم چھیڑا

ہے ان کا اصل مطمح نظر عالم اسلام کی زبوں حالی ہے اور بحیثیت ملک و سلطنت ہندوستان پر انگریزوں کا جاہلانہ تسلط ہے۔ وجہ ظاہر ہے کہ ان کے پیش نظر یہ مقصد رہا ہے کہ اگر ہندوستان سے انگریزوں کو دلش زکالامل جاتا ہے تو خود بخود یہ چھوٹی چھوٹی عرب ریاستیں آزاد اور خود مختار ہوتی چلی جائیں گی اور پھر کسی مرکز تلے آکر اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا پرچم اٹھائیں گی۔

اسی اجلاس کے آخر میں حضرت شیخ الہند کا پیغام صدارت پڑھا گیا جس میں آپ

نے فرمایا تھا۔

”میں اس وقت آپ سے رخصت ہو رہا ہوں اور جو کچھ مجھے کہنا تھا خطبہ صدارت میں کہہ چکا ہوں اور جو مبسوط مضمون مولوی شبیر احمد عثمانی نے آج ہی کے اجلاس میں سنایا ہے، اس کے ضمن میں کبھی میرے مقاصد و محسوسات نہایت خوبی سے ادا ہو گئے ہیں، اور حضرات علماء متدبیین نے بحث و تخیص کے بعد جو امور طے کئے ہیں ان سے بھی یہ بندہ ضعیف غلام علیحدہ نہیں ہے، اس لئے مجھ کو اس سے زیادہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ اب ہم سب کو مل کر متوکلا علی اللہ ان سجادین پر عمل کرنا چاہئے جن سے ہمارے ایمان، ہمارے کعبہ، ہماری خلافت، ہماری عزت و آبرو اور ہمارے قومی وطنی حقوق کا تحفظ ہو سکتا ہے۔“ (۴۲)

آگے چل کر کہتے ہیں۔

”کچھ شبہ نہیں کہ حق تعالیٰ شانہ نے آپ کے وطن اور ہندوستان کی سب سے زیادہ کثیر التعداد قوم (ہندو) کو کسی نہ کسی طریق سے آپ کے ایسے پاک مقصد کے حصول میں مؤید بنا دیا ہے، اور میں دونوں قوموں کے اتفاق و اجتماع کو بہت ہی مفید اور منجی سمجھتا ہوں اور حالات کی نزاکت کو محسوس کر کے جو کوشش اس کے لئے فریقین کے عائد نے کی ہے اس کی میرے دل میں بہت قدر ہے، کیونکہ میں جانتا ہوں کہ صورت حال اگر اس کے خلاف ہوگی تو وہ ہندوستان کی آزادی کو آئندہ ہمیشہ کیلئے ناممکن بنا دے گی، اور دفتری حکومت کا آہنی پنجہ روز بروز اپنی گرفت کو سخت کرتا جائے گا اور اسلامی

اقتدار کا اگر کوئی دھندلا سا نقش باقی رہ گیا تو وہ بھی حرف غلط کی طرح صفحہ ہستی
سے مٹ کر رہے گا۔" (۴۳)

✽ ✽ ✽

۲۱۔ نومبر ۱۹۲۰ء - ص ۳

۴۲۔ شیخ الہند - پیغام صدارت اجلاس جمعیتہ علماء ہند - ۹۔ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ مطابق

۲۱۔ نومبر ۱۹۲۰ء - ص ۴

شاعری

عام طور سے یہ رائے قائم کر لی گئی ہے کہ شعر و شاعری ”شیوہ زندان بلاکش“ باشد۔ - یاران طریقت نے اسی پر اکتفا نہ کیا ساتھ ہی یہ بھی کر دکھایا کہ غزلیات میں جابجا ”واعظ“، ”ناصح“، ”محتسب“ کو اپنا بدن ملامت بنایا۔ شعراء کی روش کوئی نئی نہیں ہے اردو میں یہ چیز فارسی سے آئی اور فارسی میں عربی سے۔ گو فارسی شاعری نے اس میدان میں خاصے پختہ دیکھائے مگر عربیت کو جو اولیت حاصل ہو گئی ہے وہ بہر حال قائم رہے گی۔ اس طرز فکر کا ایک اثر تو یہ ہوا کہ طبقہ علماء کا ادبی دنیا میں جو مقام ہونا چاہئے تھا وہ انہیں نہیں مل سکا دوسری چیز یہ ہوئی کہ ان کی شاعری مطلقاً نظر انداز کر دی گئی۔ اس میدان میں اس بات سے بھی فائدہ اٹھایا گیا کہ علماء نے شاعری کی لامقصدیت کو سمجھتے ہوئے اس سے بے اعتنائی برتی اور میدان سخن دوسروں کے ہاتھ میں آنا لگیا جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ غیر شعوری طور پر یہ رائے قائم کر لی گئی کہ ”زاد“ کو سوز و گداز سے کیا ربط۔ دوسری طرف ایسے افراد نے شعر و شاعری کو اپنا شعار بنایا کہ جنکا خود بھرم قائم نہ رہ سکا تو وہ شعر کی کیا مشنات لگی کرتے نیز اخلاق و آداب کی وہ اعلیٰ قدریں جن پر معاشرہ کی سدھار کا دار و مدار ہے وہ ان کی زندگی میں کلینہ مفقود ہے۔

ایسے ماحول اور فضا میں کسی عالم باعمل کے ساتھ شعری تصورات قائم کرنا غلط نہیں تو عجیب تر ضرور ہے مگر کیا کیجئے اسکو کہ منطق اور واقعہ میں بڑا فرق ہوتا ہے۔ لوگ خواہ کچھ بھی سمجھیں مگر واقعہ یہ ہے کہ ان حضرات کے شعری نمونے جابجا ادب اردو کی کتابوں میں بکھرے ہوئے ہیں جن کا مطالعہ اس رائے تک پہنچاتا ہے کہ ان حضرات کا تجزیہ کائنات بڑا ہی سچا اور واقعاتی ہے ان کی شاعری گل و بلبل کی داستان نہیں بلکہ سوز کائنات سے ان کے قلب و دماغ تپ رہے ہوتے ہیں یہ الگ بات ہے کہ انہیں بھی استعارے اور کنائے کی زبان استعمال کرنا پڑتی ہے مگر دونوں کے مطمع نظر میں بعد المشرقین ہے۔ ایک کو ”شراب“ مجرموں کے کٹہرے میں کھڑا کر کے سزا کا مستحق بتاتی ہے اور دوسرے کی ”شراب“ اس کے لئے حیات سرمدی کا باعث ہوتی ہو۔

حضرت شیخ الہند کو قدرت نے بڑی فیاضی سے شعر گوئی کا ملکہ ودیعت کیا تھا۔
ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی ادبی تربیت میں آپ کے والد صاحب کے ادبی ریاض
کو بڑا دخل رہا ہے نیز خاندانی روایات بھی ایک موثر عامل کی حیثیت رکھتے ہیں۔ شیخ
الہند کے والد بزرگوار مولانا ذوالفقار علی صاحب کو ادبیات کا بڑا اچھا ذوق تھا ان کے
ادبی سرمائے عربی زبان کی معرکتہ الآرا کتابوں کی شرح معانی کی شکل میں موجود ہیں۔
ابو تمام کی حماسہ، دیوان متنبی، اور سبلہ معلقہ کی اردو ترجمیں ملک کے ارباب علم سے خراج
تحسین حاصل کر چکی ہیں۔ غالباً یہی وجہ تھی کہ شیخ الہند نے معانی و بدیع کی مشہور
عربی کتاب "مختصر المعانی" کی شرح لکھی، ہوسا ادپر کے سلسلہ کی ایک کڑی ہے،
شیخ الہند کی شخصیت کے انہیں داخلی اور خارجی موثرات نے ان کی زندگی میں سوز
و گداز پیدا کر دیا تھا جس کا لازمی نتیجہ انفعال ہوتا ہے اور یہی انفعالی کیفیات جب الفاظ
تعبیر۔ کنایہ۔ رمز و استعارے کے پیگیر میں جلوہ گر ہوتی ہیں تو شعر ہو جاتا ہے چنانچہ
اس زاویہ نگاہ سے شیخ الہند کی شاعری کا مطالعہ ہمیں ان کی داخلیت تک پہنچاتا ہے نیز
ان کی شاعری اپنے مزاج، سچ دھج اور تیور کے اعتبار سے دبستان دہلی کی پابند اور
مقلد نظر آتی ہے، اور ایسا کیوں نہ ہوتا جب کہ دیوبند کا علمی و ادبی لگاؤ دہلی سے ملتا
ہے نیز اس کے علاقہ کی جغرافیائی حالت بھی بڑی حد تک دہلی کی تابع ہے زبان بھی
کھڑی اور خاصی پنجاب زدہ ہے۔ ذیل میں ہم ان کے مرثیہ کے چند اشعار نقل کرتے ہیں
جس سے اندازہ ہو گا کہ شاعر کو شخصیت کے فقدان کا تنہا غم نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ امت
کی گمراہی و بے راہ روی کا بھی صدمہ ہے۔ شیخ الہند کا یہ مرثیہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی
کی وفات پر لکھا گیا ہے، بے شبہ اس سے پہلے بھی مرانی لکھے گئے اور بعد میں بھی، مگر
سوز و حزن۔ رنج و الم۔ یاس و حیران و حقیت محاکات کا صحیح نمونہ یہ قصیدہ ہے، اردو
اور فارسی کی وادیوں سے گزرتے ہوئے شیخ الہند عربیت کی سرحد میں داخل ہوتے
ہیں اور پھر وہی کچھ نوک زبان سے ادا ہوتا ہے جو اس سے پہلے خفساء و مستم کے مرانی
میں آچکا ہے، میری مراد حقیقت کے اظہار۔ واقعہ کی سچائی، اور الفاظ کا دل کی گہرائی
سے ڈھل ڈھل کر منظم ہو جانا ہے۔ لکھتے ہیں۔

منازع دہر پر غرہ نہ کر ہے سخت نادانی
غذا سے مور ہیں دیکھا جو کرتے تھے سلیمانی

عجب نادان ہیں جن کو بے سخت و تاج پر غرہ
کسی کی قمیصری باقی رہی اس جا نہ سخا قانی

دریغا صر صر باد حوادث سے ہوئی برباد
کہاں ہے گرج باد آور اور تخت سلیمانی

جہاں بے خندہ شادی وہاں ہے نوحہ ماتم
جو تاج خسرو کی بٹھا آج ہے کشکول سامانی

سراغ پاتلک ملتا نہیں پہونچے کہیں ایسے
تلاش رفتگاں میں گرچہ ہم نے خاک ہے چھانی

(۲۴) -

مذکورہ اشعار اپنی صنعت اور فن کی باریکیوں کے لحاظ سے اردو کے کسی بھی اچھے سے
اچھے "مرثیہ" کے مقابلہ میں رکھے جا سکتے ہیں۔ شاعران اشعار میں کائنات کی بے ثباتی و
زندگی کی کم مائیگی کا اظہار کرتا ہے اور دلیل میں تاریخی حقائق کی عظیم شخصیات اور
مسلمہ حکومتوں کو پیش کرتا ہے کہ ایران کا عہد ساسانیوں اپنے مخصوص کردار اور روایات
کیوجہ سے تاریخ کا عہد زریں تھا مگر اب اسی ایران میں جو شاہ خسرو کا تاج تھا جس
سے ایران کی عظیم شہنشاہیت کی شوکت قائم تھی وہ اب کا سہ گداؤ بن چکا ہے۔ یہی
کائنات کا الٹ پھیر اور یہی فلسفہ زیر و زبر اور یہی کشمکش موت و حیات کا چکر ہے جس
کے باعث کسی شے کو کسی جا قرار نہیں اور کسی منزل پر ٹھہراؤ نہیں۔

ہزاروں غم ہیں دنیا میں بتائیں نام کس کس کا
غم مرشد ہے پیر مرشد غموں کا ہے یہ وجدانی

خبر بھی ہے کہ اس جان جہاں ہے ہم سے مفہ موڑا
کوئی بے وجہ ہم اپنے ہو کسے ہیں دشمن جانی

(۲۵)

شیخ الہند اس شعر میں اپنے مرشد مولانا گنگوہی کے وصال کو اپنی زندگی کا سب سے بڑا سانحہ قرار دیتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ یوں تو دنیا میں ہزاروں علم و آلام نے گھیر رکھا ہے، کچھ قوم مسلم کی زبوں حالی اور تباہی، جس پر جتنا غم کیا جائے کم ہے، اور اس پر سے شیخ طریقت کا اس دار فانی سے کوچ کر جانا میرے لئے کیا ہے گویا غم داندوہ کا پہاڑ ٹوٹ پڑا ہے جس کے باعث زندگی اجیرن ہو گئی، اور ایسا کیوں نہ ہو جب کہ سارے لوگوں میں وہ پیر طریقت اور مرشد کامل تھے تو ان کا غم بھی علم زندگی و آلام روزگار کا مرشد ہے۔ یہی نہیں بلکہ زندگی ان کے بغیر سونی ہے گو تم لوگ اسے بے وجہ سمجھ رہے ہو۔

نہ ہو صبح وطن کیوں کر ہر شام غریباں سے
فراق دلربا میں گھر ہے رشک کیج زندگی

خبر ہے جان کو دل کی نہ دلجو جان کی پروا

فقط سینہ پہ ہے ہاتھ اور زانو پر ہے پیشانی۔ (۴۶)

انسان ہمیشہ سے نئی صبح کا تصور کرتا رہا ہے اور ہر دن طلوع ہوئی والے سورج سے اسے نئی دنیا کے خوش آئند تصورات کی جھلکیاں دکھائی دیتی ہیں، یہی وجہ ہے کہ اردو شاعری میں صبح کا تصور اپنے لفظی جامہ میں پنہائیاں لئے ہوئے ہے مگر ہمارے شاعر کا یہ عالم ہے کہ وہ "وطن کی صبح" کو "شام غریباں" سے بھی زیادہ بھیانک تصور کرتا ہے کیوں کہ جن دہچکوں سے حیات کے رموز و اسرار وا ہوتے تھے اب وہ بند ہو چکے ہیں، اس لئے لطف حیات جاتا رہا ہے اور "مرشد" کے چلے جانے سے نشیمن جیل کی کوٹھری کے مانند ہو کر رہ گیا ہے، جو اسے کاٹنے دوڑتی ہے۔ وارفتگی کا یہ عالم ہے کہ نہ تو دل کو جان کی پرواہ اور نہ جان کو دل کی پرواہ۔ بس سینہ کو بی اور گریہ و ماتم اپنا شعار بنا رکھا ہے، نیز انتہائی خستگی اور شکست خوردگی کے عالم میں نڈھال ہو کر سر کو پہلو میں ڈال کر بیٹھتے ہیں۔ شعر کا ہر ہر لفظ شہادت دیتا ہے کہ یہ صرف "شاعری" نہیں ہے، بلکہ حقیقت حال اور شاعر کی اپنی آپ بیتی ہے، جو عالم بخود ہی میں شعر کے قالب میں ڈھل

ترہ پتے تربت اقدس پہ اس کی ہیں کہ ہوتی تھی

در دولت پہ جس کے نفس مارہ کی قربانی

-(۴۹)-

شاعر کا کہنا ہے کہ روایات صحیحہ اور واقعات ہمیشہ ہی سے موت کے برحق ہونے کا اعلان کرتے رہے ہیں، نیز اس کا یقین بھی ہے مگر یہ تصور میں بھی نہ تھا کہ اس طرح اچانک یہ سلسلہ حیات منقطع ہو جائیگا اور ہم سے شیخ کی جدائی ہو جائیگی، چونکہ ناگہانی اور غیر شعوری واقعات و حوادث ذہن و دماغ اور اعصاب پر بہت برا اثر ڈالتے ہیں، وقتی طور پر جو اس معطل ہو جانے میں، ذہن و فکر سلب ہو جاتا ہے، دل و دماغ پر سکتہ طاری ہو جاتا ہے، اور اس وقت تو اور بھی حالت دگرگوں ہو جاتی ہے جب کسی ایسے کی وفات واقع ہو جائے جو مرح خلائق اور مرشد ہدایت ہو، تو اپنے پیچھے ماتم کناں اور نوحہ خوانوں کا انبوه گراں چھوڑ جاتا ہے، اور یہ لوگ وہ ہوتے ہیں جو اپنی ساری توجہات کا مرکز اسی ایک ذات کو سمجھتے ہیں چنانچہ اس کے وصال سے ان حلقہ بگوشوں کا وہی حال ہوتا ہے جو شیخ کے گلی ہو جانے سے پروانوں کا ہوتا ہے، ہر ایک پریشان اور ہر ایک ہراساں نظر آتا ہے۔

شاعر کہتا ہے کہ اس وجہ سے ہم اس کی قبر کے گرد بوٹے نظر آتے ہیں کہ انہیں کی چوکھٹوں سے ہمیں بے نفسی - تواضع - انکساری اور بے لوث خدمت کرنے کی تعلیم ملتی تھی جس کا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ "نفس مارہ" کی قربانی ہو جاتی تھی، اور "نفس نوائمہ" کو موقع ملتا تھا کہ شر و فساد کی بنیادیں کھوکھلی کر کے "نفس مطمئنہ" کے لئے راستہ ہموار کر دے۔

غبار کوئے جاناں اب تلک باقی ہے آنکھوں میں

سمائے خاک نظر دں میں مری کحل صفا حافی

نہ ہوتے گر جدا قدموں سے اس سالارِ خواباں کے

تو پھر ہم دیکھ لیتے زال دنیا کی نریمانی

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے مرثیہ کے بعد حضرت شیخ الہند نے دوسرا مرثیہ مولانا عبدالرحیم صاحب راپوری قدس سرہ کے سانحہ وفات سے متاثر ہو کر بربان فارسی لکھا ہے یہ فقیدہ مسدس ہے اس مرثیہ کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ شاہ عبدالرحیم صاحب کے انتقال کی خبر شیخ الہند کو مالٹا کی نظر بندی کے زمانہ میں پہونچی، اور وہیں یہ مرثیہ لکھا گیا۔ چند اشعار درج ذیل ہیں۔

قبلہ و کعبہ امانی مرد عالم و حافظ مثالی مرد
عارف حکمت یمانی مرد طائر عرش آشیانی مرد

زینت و زیب الف ثانی مرد

شاہ عبدالرحیم ثانی مرد

رہنمائے مسالک ایماں رہ گہراے منازل ایقان

رہ نور و مراحل احساں ساقی برہم وحدت و عونان

زینت و زیب الف ثانی مرد

شاہ عبدالرحیم ثانی مرد

رأس صلیار و سید علما رونق افزائے حلقہ فقر

مسند آرائے محفل عرفا شمع و ہارج مجلس عزبا

زینت و زیب الف ثانی مرد

شاہ عبدالرحیم ثانی مرد

صوفی و صافی و صغی آداب فانی و باقی دغی ثواب

خاشع و خاضع و رضی رضا لم یکن فاحشا ولا مستحیا

زینت و زیب الف ثانی مرد

شاہ عبدالرحیم ثانی مرد - (۵۷)

اس مرثیہ میں حضرت شیخ الہند نے جن دلی جذبات کا اظہار کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کے بعد ان کی عقیدت کا مرکز شاہ عبدالرحیم صاحب

کی ذات بابرکات ستمی۔

مالٹا کی اسیری کے زمانہ میں مولانا کے رفیق سفر مولوی حکیم سید نصرت حسین صاحب کاجیل کی کوشٹری میں انتقال ہو گیا۔ مولانا پر اس واقعہ کا بہت برا اثر پڑا۔ افسردگی و پزیردگی کا خاصا غلبہ رہا۔ ملول خاطر ہو کر دروانگیز قطعہ تاریخ لکھا۔ اشعار یہ ہیں۔

فغاں کہ مولوی نصرت حسین حامی دین
کہ بود جامع فضل و کمال و لطف و کرم

بہ اسر مالمہ در علین عنفوان شباب
قدم ز قید فرنگ و حیات زد بعد م

بہ غیر قتل و سلاح درجہ شہادت یافت
ز فضل و رحمت رب غفور حبیل و عزم

سرودش گفت چہ بنالی مگر سمنی، بھینی
ربائی یافتہ اندہر دو قید یک دم - (۵۸)
۱۳۳۳ھ

ان مرثی اور تاریخ قطعات وفات کے علاوہ اور بھی شیخ الہند کے اشعار ہیں۔ جو و نیات سے متعلق ہیں۔ ایک توجنا ب دیوان محمد یسین صاحب مرحوم کا قطعہ تاریخ وفات ہے۔ دیوان محمد یسین صاحب حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کے خادم خاص تھے شیخ الہند کا یہ قطعہ القاسم جلد ۴ شمارہ ۲ بابت ۲ ماہ رمضان المبارک ۱۳۳۱ھ مطابق ۱۹۱۳ء صفحہ ۳۴ پر مطبع قاسمی واقع دیوبند میں چھپا۔

یاد مہجوراں کے نام سے دوسرا قطعہ تاریخ مولانا سید احمد حسین صاحب امر وہوی کی وفات پر ہے۔ مولانا سید احمد حسین صاحب کا جلسہ تعزیت جس روز دارالحدیث میں ہونے والا تھا، اس روز بعض خدام کی درخواست پر آپ نے اسے لکھ کر دیا، اور مولانا حبیب الرحمن صاحب نے اسے پڑھ کر سنایا۔

گم ہوئی ہے آج صد حسرت ہمارے پاس سے
حضرت قاسم نشانی دے گئے تھے اپنی جو

سید العلماء امام اہل عقل و اہل نقل
پاک صورت پاک سیرت صاحب خلق نگو۔ (۵۹)

شعر سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ مولانا سید احمد حسین صاحب مولانا
محمد قاسم نالوتوی کے خلفاء میں سے تھے۔

حضرت شیخ الہند نے مراٹی کے علاوہ دوسری اصناف سخن میں بھی طبع
آزمائی فرمائی ہے چنانچہ آپ کے شعری سرمایہ میں مختلف مراٹی کے علاوہ متعدد
قصائد اور دوسرے اشعار بھی ملتے ہیں۔

کل کی ہے بات کہ تھی جہل کی گھنگھور گھٹا
جس طرف آنکھ اٹھاتے تھے محیط عالم

آب حیوان کی طرح علم ہوا تھا محفی
ظلمت جہل سے مخلوق تھی اعمیٰ و اصم

حافظ علم تھا اک سینہ صندوق فقط
نہ کوئی حامی و غمخوار نہ کوئی ہمد

رحمت حق ہوئی حامی تو نیکا یک اٹھ
چند مردان خدا باندہ کے صف ٹھونک کے خم

یوسف علم شریعت کے خریدار بنے
جمع کر کے سراخلاص سے معدود درم

سلسلہ ڈالا فقیرانہ بنام ایزد
کورہ میں کہ جہاں بیٹھے ہیں ارباب ہمسم

شوق کہتا تھا بڑھو صنوف کہے تھا کھٹھرو
نالوانوں کا تھا کیا کہنے عجب فنیق میں دم

اتنے میں دیکھتے بس کیا ہیں کہ اک مرد خدا
آ رہا تیز روی سے ہے لئے ساتھ علم
بے نیازی و توکل رخ روشن سے نمود
قصر منزل کے لئے دونوں قدم تیغ دو دم

چہرہ خوب سے انوار تواضع طلبا ہر
نظر نیک سے آثار غنا مستفہم

کس بلا کی سخی نظر پڑتے ہی جس کی فی الفور
پڑ گئی جان میں جان آہی گویا دم میں دم - (۶۰)
بانوے اشعار پر مشتمل شیخ الہند کا یہ قصیدہ دارالعلوم دیوبند کے احوال و

واکرائف سے متعلق ہے۔ حضرت شیخ الہند یہ قصیدہ پڑھ کر سنایا جسے سنکر
سامعین کے دل بیقرار ہو بیٹھے اور آنکھیں پر خم ہو گئیں چونکہ یہ قصیدہ دارالعلوم
سامنے رکھ کر کہا گیا ہے۔ اس وجہ سے اس میں ہندوستان کی علمی و دینی زندگی
پر خاص روشنی پڑتی ہے، پہلے جہل و ضلالت کی گھٹا ٹوپ یا ہیوں کا تذکرہ علمی و اخلاقی
نہت کس قدر آچکی تھی اور ضرورت اس بات کی متقاضی تھی کہ ایک علم کی تسبیح
وشن کی جائے، چنانچہ دارالعلوم دیوبند کی بنیاد ڈالی گئی۔

جہل کو بھی سبھی کہنے لگے اخسار اخسار

چل دیا پاؤں دے چسپکے سے با بخت دزم

علم کو لا کے شریا سے شری پر رکھا

آنکھوں سے دیکھ لیا علم عالم یعلم

دولت علم سے سیراب کیا عالم کو
قاسم علم سبھلا کیوں نہ ہو پھر اس عالم

اس کی آواز سخی بیشک تم عیسیٰ کی صدا

جس کے صدقے سے لیا علم نے دوبارہ حنیم - (۶۱)

ان اشعار میں شیخ الہند نے مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کی ان کوششوں کو سراہا ہے، جو انہوں نے قیام دارالعلوم اور اس کے علمی و دینی مقاصد کو بلند کرنے کے لئے کی تھیں، کہ اس کی روشنی اور تابندگی سے لوگوں کو جہل سے نفرت ہو گئی اور اسے کہنے لگے "کھسک کھسکو" - نتیجہً اسے رخت سفر باندھنا پڑا۔ آگے چل کر مولانا محمد قاسم صاحب کے متعلق کہتے ہیں ان کی آواز میں حضرت عیسیٰ کے لفظ "تم" کی تاثیر سخی یعنی جس طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام مرد و نیکو "تم" کہہ کر قبروں سے زندہ نکال دیا کرتے تھے، اسی طرح آپ کی سجد و جہد احیاء علوم نبوت کی راہ میں مفید و کارگر ثابت ہوئی۔

دارغ ہے لفظ لُتم کو کہ خلافت حق پر

منہ سے اس کے کبھی نکلا نہ خدا ہی کی قسم

لَا کو حسرت ہے یہی اور نہ ہوئے کیوں کر

شکل دیکھی نہ کبھی اس کی دعا کی اک دم - (۶۲)

یہ دونوں شعر فرزدق کے اس شعر سے ماخوذ ہیں جو اس نے امام زین العابدین کی شان میں کہے تھے۔ واقعہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ مروان بن حکم حج کرنے آیا ہوا تھا، مجمع بے قابو ہو رہا تھا، مروان کو موقع ہی نہیں مل رہا تھا کہ وہ حجر اسود کا بوسہ لے، بہر حال دھکا کھانے، گرتے پڑتے پہنچا اور بوسہ دیکر لوٹ ہی رہا تھا کہ دیکھتا کیا ہے کہ مجمع کا ئی کی طرح پھٹ گیا، اور لوگ با ادب ہو کر دو رویہ کھڑے ہو گئے، اور درمیان سے امام زین العابدین علیہ السلام حجر اسود کو بوسہ دینے کے لئے چلے۔ مروان نے سجاہل عارفانہ سے کام لیتے ہوئے پوچھا یہ کون ہے؟ یہ سوال سن کر فرزدق نے ان کا تعارف کرانا شروع کیا، اور اسی میں پورا

۶۱ - قصیدہ مع مرثیہ شائع کردہ کتب خانہ اعزازیہ دیوبند - ص - ۱۸

۶۲ - ص - ۲۲

قصیدہ کہہ ڈالا۔ اسی قصیدہ کا ایک شعر ہے۔

ماقال لا قضا الا فی تشہدہ - لولا التشہد کانت لائہ نعم۔ (یہ وہ ہیں جنہوں نے
”نہیں“ کبھی نہ کہا، سوائے کلمہ شہادت اور اگر کلمہ شہادت نہ ہوتا تو ان کا ”نہیں“ بھی
ہاں ہوتا۔)

حضرت شیخ الہند کی فارسی کی ایک نظم ہے، جو راندیر ضلع سورت کی بڑی مسجد
کی تعمیر پر آپ نے کہی تھی، اسی میں تاریخ تعمیر کا بھی ذکر کیا ہے۔ نظم کے چند اشعار
یہ ہیں۔

برہمت شان صد آفرین است	اللہ اعلیٰ راندیر ..
ز آثار قدیم فاسخین است	تجدید سمودہ مسجد ہے کو
تجلت وہ نقشہاے چین است	در زینت و خوبی و نگوئی
ہر نقش درست و دلنشین است	ہر رنگ کز دل فریب است
فردوس برائے مومنین است	بر دوسے زمین در رحمت حق
بر ذات عماد نکتہ چین است	بشنو کہ چساں زباں حالش
ہتسند بیلں بہترین است	ابں مسجد اگر دیگر مساجد
متولی و امام دین است	حیرت چہ کنی مگر نہ بین

مسجد کی تعریف و توصیف کے بعد آخری شعر میں تاریخ تعمیر بیان کرتے

یہ

تاریخ بنالیش ہے شش و پنج۔ زینا بالنظرین است۔ (۶۳)
فارسی زبان میں قطعہ تاریخ لکھنے کے بعد اردو میں بھی قطعہ تاریخ رقم
فرمایا، جو حسب ذیل ہے۔

جس گھڑی اتمام مسجد کا ہوا۔ کان میں یہ غیب سے آئی صدا
ہے یہ اے محمود تاریخ بنا۔ سجدہ گاہ اغیار با صفا
اختتام کار مسجد جب ہوا۔ میں نے چاہا کنگھوں تاریخ بنا

ہاتف غیبی نے دی فوراً ندا - ثانی بیت المقدس ہے صلیب ۱۳۳۲ھ

بشنو بشنوز زبان مصنف - سال اد ثانی بیت المقدس ۱۳۳۲ھ

اب ہم حضرت شیخ الہند کا ایک اور فارسی قصیدہ اس عرض سے پیش کریں گے تاکہ یہ جاننا جاسکے کہ فارسی ادبیات کا ذوق شیخ الہند کتنا سچا اور پاکیزہ رکھتے تھے۔ یہ قصیدہ امیر حبیب اللہ خاں دہلی افغانستان کی آمد پر کہا گیا تھا غالباً ۱۹۰۶ء کے آخری مہینوں کی بات ہے یا ۱۹۰۷ء کے ابتدائی دنوں کی۔ بہر حال امیر حبیب اللہ خاں کی آمد سے متعلق ہے۔ بجائے کسی تبصرے یا اظہارِ خیال کے ہم بعینہ اس عبارت کو نقل کریں گے جو پروفیسر مولانا سعید احمد صاحب ابر آبادی نے اس کی اشاعت کی وقت برہان میں تحریر کی تھی۔

”اگرچہ دنیا میں نہ تو شیخ الہند ہیں اور نہ امیر حبیب اللہ خاں دونوں مرحوم ہو چکے ہیں لیکن اس قصیدہ میں حضرت اقدس نے لطیف و شیریں زبان میں جن دلی جذبات ملی و اسلامی کا اظہار فرمایا ہے، آج اتنے برسوں کے بعد بھی مسلمانوں میں ان سے حرارت دینی و ایمانی پیدا ہو سکتی ہے، اور اس سے بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ ہندوستان میں روایات اسلامی کی پامالی کا منظر شیخ الہند کو کس درجہ آتش زیر پا رکھتا تھا، اور وہ کس طرح اسلام کی ”نشاۃ ثانیہ“ کے لئے تڑپتے رہتے تھے۔ ان جذبات کو لطیف بیان اور قدرت کلام نے چار چاند لگا دئے ہیں۔ (۶۵) اس تبصرہ کے بعد قصیدہ کے بعض اشعار ملاحظہ ہوں۔

فزودہ شوکت اسلام در دروحم رواں آمد

سوئے ہندوستان شاید حبیب اللہ خاں آمد

مہ اسلامیاں آمد شہ ایمانیاں آمد

امیر شہرواں آمد شہ گیتی ستاں آمد

شمارہ امانہ جولائی ۱۹۴۶ء - ص - ۵۰

۶۴۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی صاحب - مدیر رسالہ برہان دہلی جلد ۱۰، شمارہ ۱۰

۱۰ جولائی ۱۹۴۶ء - ص - ۵۰

۶۵۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی صاحب -

نہنگے سوئے بھر و شیر سوئے نیستان آمد
ملک ہند یعنی والی کابلستان آمد

فردغ اختر مابین و نور طالعہ بنگر
سراج ملت و دین بر سر ما بیہماں آمد
فطوبی لک ز ہر سو بر لب روحانیاں رفتہ
اتیتم اہلا و سہلا کلام انس و جہاں آمد

امیر حق پسند و نکتہ داں فضل خداوندست
ز فضل او امیر حق پسند و نکتہ داں آمد
بر دغل الہی قہر ماں مہر باں بر خلق
فداے رحمت او قہر ماں مہر باں آمد
بعقل و بخت گر شاہ خوش آمد نے بتاج تخت
امیر ما بعقل پیر و با بخت جواں آمد

وجود خسرو حامی دین غنقا ست در عالم
بجملہ شاہ دین حق را پاسباں آمد
بہ بھر ابر مہ نیساں و در کفانیایا یوسف
بجوئے خشک آب و در چین سرور و مال آمد

بجوش خرمی و شادانی صوفی و مہلا
ز شوق نغمہ سنجی در شمار شاعران آمد
ہمہ آتش کہ کفار سیہ را کرد خاکستر
بہند وستان چے سیرانی لب تشنگان آمد
تعالی اللہ آمد از در ما معدلت کیشتہ

کہ بر جوان سخا لیش ماہ و پرویں میہماں آمد

شہنشاہ ہے کہ بر بہائے جان از عالم علوی
سنبلین مقدمش در ہند تاج خسرواں آمد

امیر حبیب اللہ خاں دلی کابل کی ہندوستان میں آمد اسلامیان ہند کیلئے مژدہ جہاں فزا سے کم نہ تھی، غالباً اس کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ کسی مسلمان بادشاہ کو دیکھ ہوئے خاصاً عرصہ گزر چکا تھا، اور شہنشاہیت کے تصورات (جس کے غلط ذائقہ سے مسلمانان ہند کے کام و دین اب تک آشنا تھے) اب تک اپنے دہنوں میں قائم رکھے تھے یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں کے ہر حلقہ نے ان کی آمد کو سراہا اور دلی میں ان کے چند روزہ قیام کو خدا کی بڑی نعمت سمجھا۔ یہاں پر یہ واقعہ غیر دلچسپ نہ ہو گا کہ امیر حبیب اللہ خاں دلی کابل کی دلی میں آمد جمعہ کے دن ہوئی تھی اور حسن اتفاق سے اسی روز عید الفطر بھی وارد ہو گئی تھی چنانچہ شام کو جب شہر کے برآمدہ حضرات کا وفد پہنچا تو ڈپٹی ناظر احمد صاحب نے موقع و مناسبت کو دیکھتے ہوئے مشہور عربی شاعر ابوالطیب المتنبی کا یہ شعر ان کی نذر کیا۔

عید و عید و عید جبار مجھ سے
وجہ الحبیب و یوم العید والجمعہ
روایت یوں بیان کی جاتی ہے کہ امیر حبیب اللہ خاں اس شعر کو سن کر تڑپ اٹھے اور اچک اچک کر ڈپٹی ناظر احمد صاحب کے خاطر خواہ ہو سے لے ڈالے مرزا فرحت اللہ بیگ کا کہنا ہے کہ ہمارے مولانا بڑے چٹخارے لیکر اس واقعہ کا ذکر کرتے تھے۔ (۶۷)

شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب اپنے مذکورہ قصیدے کے علاوہ تین قصیدے اور بھی کہے ہیں، گو ایک حیثیت سے ہم ان تینوں کو ایک بھی کہہ سکتے ہیں۔ اب ہم ان کے دوسرے قصیدے سے جستہ جستہ اشعار نقل کرتے ہیں۔
زعدش شمع بر پردانہ شد نار خلیل اللہ
پے کنخشک بین بال و پر باز آشتیاں آمد

۶۶۔ پروفیسر سعید احمد صاحب اکبر آبادی۔ رسالہ برہان دہلی۔ شمارہ ۳ جلد ۶

بابت ۵۵ مارچ ۱۹۴۷ء۔ ص۔ ۲۳۰

۶۷۔ مرزا فرحت اللہ بیگ۔ ڈپٹی ناظر احمد کی کہانی کچھ میر کی کچھ ان کی زبانی۔ ص۔ ۷۸

زانفاس نفیس میر عالی جاہ من کابل

بڑا کسے دولت و دین و اماں دار الاماں آمد۔ (۶۸)

امیر حبیب اللہ خاں کی مدح و ستائش کے بعد مسلمانان ہند کی خوشی اور ان کے اظہار عقیدت پر اظہار خیال کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کو کیوں نہ خوش ہو اور وہ کیوں نہ سرشار ہوں کہ مدتوں کے پیاسے ہونٹوں کو برسوں کے بعد کوئی ساقی میسر آیا ہے اشعار ملاحظہ ہوں۔

قلوب مومناں چوں بجائے او آمد غلط ہوں

اگر کوئی مکانش خوشتر از لا مکاں آمد

عجب دارم سراپا حیرتم محو سنا شایم

کہ نزد تشنگاں یارب چہ شیریں چساں آمد

سپاس حق بجا آرم فروغ بخت را نادم

کہ تیر آرزوئے ما غریباں بر نشاں آمد

ز ذکر احتساب او کہ در بتجا نہا رفته

بجائے نالہ ناقوس گلہاں گ اذ اں آمد

ہاں زندے کہ براد غناع را بہ غنہائے نر

بریش و جہ و سیح مثل فدا ہاں آمد

بکفر و زندہ خوانید بر بنید محملہا

کہ آں غارت گراں الحاد در ہند و ستاں آمد۔ (۶۹)

۱۹۱۳ء میں درہ وانیال کے دہانہ پر انگریزوں اور ترکوں میں زبردست

جنگ ہوئی اس جنگ کی تاریخی نوعیت مسلم تاریخ میں بڑی اہمیت رکھتی ہے کیوں کہ انگریزی سامراج سے مستلم حکومتوں کا جہاں کہیں بھی ٹکراؤ ہوا انہیں پسپا ہونا پڑا لیکن یہی ایک ایسا معرکہ ہے کہ جس میں انگریز طاقت کو منہ کی کھانی پڑی اور فتح و نصرت کے عذور سے سرشار قوم کو شکست و ہزیمت کی شراب چکھنی پڑی۔

۶۸۔ پروفیسر سعید احمد صاحب، اگراؤ دی۔ مدبر۔ سالہ ہریان دہلی بابۃ نامہ راج

۱۹۱۳ء شوال ۱۲ جلد ۱۔ ۱۲۰۔ ۱۱۱۔

سامراجیوں کے لئے تو یہ یقیناً تلخ گھونٹ تھے، لیکن کوئی مسلمانوں کے دل سے پوچھتا کہ اس شکست کے کتنے دور رس اور معنی خیز نتائج مرتب ہو رہے تھے۔ مسلمانان ہند جو بحیثیت مجموعی خلافت کے ماننے والے تھے، ان کی خوشی کا اسی سے اندازہ ہو سکتا ہے، کہ ہندوستان میں قوم مسلم کے واحد نمائندہ مولانا شاخ الہند نے ایک پر جوش اور دلولہ انگیز نظم کہی۔ مالٹا کی جیل کی چہار دیواریوں کے اندر سے اپنے جوش اور دلولہ حیات کا اظہار کیا۔ چند اشعار نمونہ کے طور پر درج ذیل ہیں۔

کیا کہوں اللہ اکبر کیا ہے شان در دنیل
سجدہ گاہ اشقیاء ہے آستان در دنیل

رستم دسہراب کے قصے ہیں تقویم کہن
ہم سے سن لے کوئی آکر داستان در دنیل

بے تکلف آئیں سب اعداء کو دعوت عام ہے
کچھ نہ پوچھو کس قدر بہتا ہے خوان در دنیل

ہم نے یہ مانا نہیں ہیں گو عزیز و مہربان
لندن و پیرس مگر ہیں میہمان در دنیل

ہر پیادے کو پلایا جام بربز اجل
آفریں صد آفریں اے ساقیان در دنیل

بس ہوئی ایسی کہ بس کہنے کو بھی مہلت نہ دیا
مرجا صد مرجا اے میزبان در دنیل

مست ہوئے ایسے قیامت ہی کو اب آئینے ہوش
اللہ اللہ کون ہے پیر مغان در دنیل

خر جو پتیا خربے سمجھو لگے چنیٹی کے پر
اس کو سمجھے گا جو ہو گا راز دان در دنیل

(۷۰)۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ سلسلہ شعر و سخن ختم کرنے سے پہلے حضرت شیخ الہند کی مناجات کے بھی چند شعر نقل کر دیے جائیں۔

سب مراتب میں تری ذات مقدس سے ورے
کس زباں سے کہوں ہے مرتبہ اعلیٰ تیرا

نور خورشید چمکتا ہے ہر ایک ذرہ میں
چشم بینا ہو تو ہر شے میں ہے جلوہ تیرا

بیم دوزخ ہے اسے اور نہ شوق جنت
جس کو مطلوب ہے اک درد کا ذرہ تیرا

بترے دیوانوں کو کیا قید علائق سے گزند
دونوں عالم سے بھی آزاد ہے بردا تیرا

دل صد پارہ ہو ہر پارہ میں ہو داغ جنوں
نام کندہ ہو ہر اک داغ پہ مولا تیرا

نفس و ابلیس کے پھندے میں پھنسا ہوں لیکن
دل سے اقرار یہی ہے کہ ہوں بندہ تیرا

ہم سیہ بخت اگر ایسے ہی ناکام رہے
کیسے جائیں گے کہ کیا فضل ہے ربا تیرا

(۷۱)۔

باب چہارم

شیخ الہند محمود حسن کے اصلاحی کارنامے

یہ کلی بھی اس گلستان خزاں منظر میں تھی
ایسی چنگاری بھی یارب اپنی خاکستر میں تھی

گذشتہ ابواب میں ملک کی عمومی حالت اور انگریزوں کے تسلط سے پیدا ہونے والے اثرات کے جائزہ کے علاوہ شیخ الہند کے ابتدائی حالات اور ان کی گراں قدر علمی خدمات پر ہم تفصیل سے روشنی ڈال چکے ہیں، بلاشبہ شیخ الہند کی علمی خدمات عرصہ دراز تک ان کا نام روشن رکھنے کے لئے کافی ہیں، لیکن آئندہ صفحات میں ہم شخصیت کا وہ رخ پیش کر رہے ہیں جو اگر اب تک نگاہوں سے اوجھل نہیں تو دھندلا ضرور رہا ہے، اور اسے وہ تاریخی اہمیت جس کا وہ مستحق ہے اب تک نہیں مل سکی۔ مختلف کتابوں میں، اگرچہ ان کی تعداد بھی کم ہی ہے، لیکن پھر بھی مولانا شیخ الہند کے عام حالات و درس کی خصوصیات اور علمی خدمات کا تذکرہ مل جاتا ہے، لیکن آپ کی سیاسی خدمات کا تذکرہ خال خال ہی نظر آتا ہے۔ جس کا سبب ہمارے خیال میں یہ ہے کہ آزادی سے قبل ان واقعات و حالات کی صحیح تفصیل پیش کرنا کچھ آسان کام نہ تھا۔ آزادی کے بعد اس طرف سے بے توجہی اور صرف نظر کی وجہ یہ رہی ہے کہ ذرائع معلومات محدود تر ہو گئے۔ تحریک کے زمانہ میں ان خدمات کو کاغذ کی امانت نہیں بنایا جاسکا۔ لے دیکر اشخاص و افراد جو اس میں شیخ الہند کے شریک اور معاون رہے تھے، ان کے حافظہ اور یادداشت کی مدد سے اسے محفوظ کر لینا اگرچہ ممکن تھا، لیکن اس کی طرف بھی کما حقہ توجہ نہ دی جاسکی۔

ایک اور سبب جو آزادی سے پہلے اور آزادی کے بعد دونوں میں مشترک ہے، وہ تذکرہ نویس ذہنوں کا وہ چور ہے کہ کہاں ایک صاحبِ تسبیح و سجادہ بزرگ اور کہاں میدان سیاست و مذہب و سیاست میں فرضی اور خیالی بعد نے بھی ہمیں اس طرف توجہ

یہ سے باز رکھا ہے چنانچہ ہماری نظر سے ایسی متعدد تحریریں گزریں جن میں شیخ الہند کے دامن سے یہ مرحوم "دارغ" دھونے کی کوشش کی گئی ہے، لیکن ہم ان افراد سے کیوں کر کہیں جنہوں نے اس طرح کی کوششیں کی ہیں کہ یہ "دارغ" "دارغ" نہیں، بلکہ یہ پائے کمال کا وہ خلیفہ ہے جس نے شیخ الہند کو اپنی پوری جماعت میں امتیاز اور انفرادیت بخشی ہے۔

شیخ الاسلام حضرت مدنی شیخ الہند کے عزیز شاگرد تھے، اور مالٹا کی اسیری میں آپ کے ساتھ رہ چکے تھے۔ انہوں نے "اسیر مالٹا" اور "نقش حیات" کے صفحات میں ان تاریخی حقائق کو جن تک ان کی رسائی ہو سکی جمع کر دیا ہے۔ اس حیثیت سے یہ دونوں کتابیں بنیادی اہمیت کی حامل ہیں۔ ان دونوں کتابوں کے علاوہ بعض دوسری کتابوں میں بھی اس سلسلہ سے کچھ چیزیں مل جاتی ہیں۔ مگر یہ تاریخی خزانہ بہت ہی منتشر اور بکھرا ہوا ہے، ضرورت اس بات کی ہے کہ اس کو صحیح ترتیب اور مناسب تجزیہ کے ساتھ وہ تاریخی اہمیت دی جائے جس کا وہ مستحق ہے، اور اس طرح دستاویزی حیثیت دیکر قوم کی اہانت قوم کے ہاتھوں میں دیدی جائے۔

آئندہ صفحات میں ہم نے یہی کوشش کی ہے۔ ہم نے اس امر سے احتراز کیا ہے کہ واقعات کی رنگ آمیزی کر کے انہیں افسانوی حیثیت دی جائے، بلکہ کوشش کی ہے کہ واقعات کی ترتیب و تحقیق اس طرح کی جائے جس سے "تاریخیت" پر آئینہ آ سکے۔

یہ عین ممکن بلکہ ضروری ہے کہ واقعات کو حقیقت پسندانہ نگاہ سے دیکھنے پر ہمیں کچھ ایسے تہ درتہ تاریخی پردے اٹھانا پڑیں، جنہوں نے اپنی ظاہری چمک دمک سے نگاہوں کو خیرہ کر رکھا ہے، لیکن ان کے پیچھے غلطیوں کے ڈھیر پر لوگوں کی نگاہیں نہیں پڑ سکیں، اس سلسلہ میں معاف کیا جائے کیوں کہ تاریخ نگاری اور علمی دیانت کا تقاضا ہم سے یہی ہے۔

شاہ ولی اللہؒ کی تحریک کا حسب ضرورت تذکرہ پہلے باب میں کیا جا چکا ہے شاہ صاحب کی تحریک کا رخ اگرچہ اندرون ملک غلط عناصر سے برد آزمائی کی طرف تھا، تاہم اس میں ایسے واضح پیغامات تھے کہ اس کی روشنی میں وقت ضرورت پر دینی

طاقت سے الجھنا بھی آسان تھا۔

انیسویں صدی میں سید احمد شہیدؒ کی تحریک کو روشنی شاہ ولی اللہؒ ہی کی تحریک سے ملی۔ سید صاحب کی شہادت کے بعد آپ کے پیروکاروں اور متبعین کی جو جماعت بچ رہی تھی اس نے ۱۸۵۷ء کا میدان کارزار سجا یا، جس کا تذکرہ گذر چکا ہے۔ اس اعتبار سے سید احمد شہیدؒ کی تحریک کو شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک کا پرتو یا نقش ثانی کہا جاسکتا ہے۔ شاہ صاحب کی تحریک کا نقش ثالث شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کی تحریک ہے جس کی ضرورت کا احساس ۱۸۵۷ء کی ناکامی کے بعد دلوں میں پیدا ہو چلا تھا۔ اسی احساس کا ایک مظہر دارالعلوم دیوبند کا قیام تھا، جس نے عملاً پر پرزے انیسویں صدی کے آخر اور بیسویں صدی کے اوائل میں لکالے۔ یہ اور بات ہے کہ یہ نقش ثالث بھی نقش ثانی کی طرح مکمل کامیابی سے ہم کنار نہ ہو سکا، بلکہ اس کی نوعیت تو کچھ یہ تھی کہ رع۔ اڑنے نہ پائے تھے کہ گرفتار ہو گئے۔ مولانا غلام رسول مہر نے شیخ الہند کی کوشش و کاوش کا تجزیہ کرتے ہوئے لکھا ہے۔

”حضرت شیخ الہند اپنی عملی زندگی کے آغاز ہی میں ایک نقشہ عمل تیار کر چکے تھے اور اسے لباس عمل پہنانے کی کوششیں انھوں نے اس وقت شروع کر دی تھیں جب ہندوستان کے اندر سیاسی سرگرمیاں محض برائے نام تھیں۔ ملک کے حالات کسی تیز تحریک کے لئے ہرگز سازگار نہ تھے، مسلمانوں پر حیرانی اور افسردگی طاری تھی۔ وہ شریا سے تحت اثری میں جا گرے تھے۔ اور کچھ سمجھ میں نہ آتا تھا کہ اپنی کھوئی ہوئی حیثیت حاصل کرنے کے لئے کون سا راستہ اختیار کریں، اور کس طریق عمل پر گامزن ہوں۔ ایسے اصحاب بہت کم نظر آتے تھے جن کے خلوص پر اعتماد کیا جاسکے، اور جو پیش نظر مقاصد کیلئے بے تکلف ہر قسم کی قربانیوں پر آمادہ ہوں۔ پھر حضرت شیخ الہند کے سامنے ایک بڑی مصلحت یہ بھی تھی کہ دارالعلوم دیوبند کو حکومت کے عتاب سے حتی الامکان محفوظ رکھیں۔“ (۱)

شیخ الہند کے اس جواب سے جو انھوں نے دارالعلوم کے مقصد قیام کے متعلق دیا تھا، نہ صرف مہر صاحب کے مندرجہ بالا تجزیہ کی تائید ہو جاتی ہے بلکہ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ دارالعلوم کے قیام کا مقصود محض علمی قیل و قال نہ تھا بلکہ اس کے بلند نظر بائین کے پیش نظر فکر و لی الہی کا احیاء بھی تھا۔

دیوبند کے تذکرہ میں ہم شیخ الہند کا وہ جواب تحریر کر چکے ہیں، یہاں پھر اس خیال سے پیش کر رہے ہیں کہ بات ذہن میں تازہ ہو جائے۔ مولانا مناظر احسن صاحب گیلانی کے استفسار پر شیخ الہند نے فرمایا کہ۔

”حضرت الاستاذ نے اس مدرسہ کو کیا درس و تدریس و تعلیم و تعلم کے لئے قائم کیا تھا؟ مدرسہ میرے سامنے قائم ہوا جہاں تک میں جانتا ہوں ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ کی ناکامی کے بعد یہ ادارہ قائم کیا گیا کہ کوئی ایسا مرکز قائم کیا جائے جس کے زیر اثر لوگوں کو تیار کیا جائے، تاکہ ۱۸۵۷ء کی ناکامی کی تلافی کی جائے“ (۲)

اسی سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ۔

”صرف تعلیم و تعلم و درس و تدریس، جن کا مقصد اور نصب العین ہے میں ان کی راہ میں مزاحم نہیں ہوں، لیکن اپنے لئے تو اسی راہ کا انتخاب میں نے کیا ہے جس کے لئے دارالعلوم کا یہ نظام میرے نزدیک حضرت الاستاذ نے قائم کیا تھا“ (۳)

شیخ الہند کے اس جواب کی روشنی میں ان کا طرز فکر اور طریقہ عمل بھی واضح ہو جاتا ہے۔ نیز اس مقصد قیام کو مد نظر رکھتے ہوئے لازمی طور پر یہ بات سامنے آتی ہے کہ دیوبند تحریک کا حاصل شیخ الہند کی ذات گرامی ہے۔ باقی جن حضرات نے دارالعلوم کے اس مقصد کو پیش نظر رکھ کر کام کیا، ان سب کی حیثیت شیخ الہند کے متبعین یا پیروکاروں کی ہے۔

مولانا ذوالفقار علی صاحب جب بریلی میں بسلسلہ ملازمت مقیم تھے تو وہیں حضرت شیخ الہند پیدا ہوئے۔ چھ سات سال کی عمر ہو گئی کہ مولانا ذوالفقار علی

۲۔ مولانا مناظر احسن گیلانی۔ سوانح قاسمی جلد دوم۔ ص۔ ۲۲۶

۳۔ ” ” ” ” ” ”

صاحب کا تبادلہ وزراء کے ہنگامہ سے کچھ قبل میرٹھ ہو گیا۔ (۴) میرٹھ ہی سے ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ کی وہ چنگاری اٹھی تھی جس نے آگ نے سارے ہندوستان کو اپنی لپیٹ میں لے لیا۔ شیخ الہند اگرچہ عمر کے ابتدائی مراحل میں تھے، بے شعوری اور ناپختگی کا سن تھا تاہم چونکہ ذہین تھے اس لئے واقعات کا مدہم سال نقشہ دارغ پر باقی تھا جسے سن شعور نے رفتہ رفتہ واضح کر دیا۔ بڑے ہونے پر جن بزرگوں کی صحبت میسر آئی انھوں نے اس شعور کو پختہ تر کر دیا۔

دیوبند کے مقصد قیام کے متعلق شیخ الہند کا جواب ادھر ہم نقل کر چکے ہیں، دیکھا جائے تو اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ دارالعلوم دیوبند جن بزرگوں کی کوششوں اور تمناؤں کا مظہر تھا، وہ خود ۱۸۵۷ء کے معرکہ کشت و خون میں حصہ لے چکے تھے۔ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر مکی، مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا قاسم نانوتوی وغیرہم کی شرکت جہاد کا تذکرہ گذر چکا ہے۔ یہاں اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ ان بزرگوں کو ۱۸۵۷ء کی ناکامی اور اس کے نتائج و اثرات نے پھیلن کر رکھا تھا اور اب ان کو یہ فکر تھی کہ اس کی تلافی کیوں کر ہو؟ چنانچہ قیام دارالعلوم کے ذریعہ انھوں نے داخلی طور پر انقلابی عناصر پیدا کرنے کی کوشش کی۔ شیخ الہند کی سیاسی کارگزاریوں کے ترتیب دار مطالعہ سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ انقلاب کا جو ڈھنگ مذکورہ المصادر بزرگوں کے پیش نظر تھا، اسی طریقہ پر آپ نے بھی اپنی انقلابی کوششوں کو ترتیب دیا تھا۔

یوں تو شیخ الہند کی حیات کا لمحہ لمحہ اس فکر اور اسی ادھیڑ بن کی نذر ہو گیا۔ اس کے جو مظاہر سامنے آئے وہ یہ ہیں: پھرۃ الترتیب کا قیام، جمعیتہ الانصار کا قیام، دینی مدارس کی بنیاد، نظارۃ المعارف کی سرپرستی، اور سب سے واضح طور پر تحریک ریشمی رومال، جس کے نتیجے میں قید و بند کی صعوبتیں بھی برداشت کرنی پڑیں۔ آئندہ صفحات میں ان سب کا حسب ترتیب تذکرہ کیا جا رہا ہے۔

۱ ۲ ۳ ۴ ۵

ثمرۃ الترتیب کا قیام

گذشتہ صفحات میں ہم اس طرف اشارہ کر چکے ہیں کہ شروع سے شیخ الہند کے پیش نظر دارالعلوم کے ذریعہ ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ میں ناکامی کی تلافی تھی۔ مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی اور مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کی صحبتوں نے اس تصور کو بہت واضح کر دیا تھا چنانچہ شیخ الہند کے شب و روز اسی فکر میں گذرتے تھے کہ اس ناکامی کی تلافی کیوں کر ہو، اور اس کے لئے کون سے طریقے اختیار کئے جائیں۔

اندازہ ہوتا ہے کہ شیخ الہند کا تعلیمی دور بھی اس جذبہ اور خیال سے خالی نہیں گذرا۔ تکمیل تعلیم کے بعد ۱۸۴۳ء میں آپ دارالعلوم دیوبند کے باضابطہ مدرس منتخب ہوئے اور ۱۲۹۲ھ مطابق ۱۸۷۵ء میں مولانا محمد قاسم صاحب وغیرہ کے ساتھ راج کے لئے تشریف لے گئے۔ اس سفر کی وجہ سے تقریباً چھ ماہ تک آپ تدریس سے علیحدہ رہے۔ ۱۲۹۵ھ مطابق ۱۸۷۶ء میں سفر راج سے واپسی کے بعد حسب سابق درس و تدریس کا سلسلہ شروع فرمایا۔

چند ہی سال بعد مولانا محمد قاسم نانوتوی کا سانحہ ارتحال پیش آیا، جس نے شیخ الہند کے تصورات و عزائم کو زیر و زبر کر دیا۔ یہاں تک کہ درس و تدریس کے مشغلہ سے بھی دل اچاٹ ہو گیا۔ اس میں شک نہیں کہ آپ کے لئے یہ غم بہت بڑا تھا، لیکن آخر کب تک رہتا ہوسروں کے سمجھانے اور اپنے عزم و ہمت کے سہارے پھر مشغلہ درس جاری فرمایا۔ (۵)

استاد محترم کے افکار و خیالات اور عزائم کو زندہ جاوید بنا دینے کے خیال سے اسی سال ۱۸۷۸ء میں آپ نے "ثمرۃ الترتیب" نامی ایک تنظیم کی تشکیل کی۔ مولانا محمد میاں اس کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

» باخبر حضرات واقف ہیں کہ ۱۲۹۷ھ مطابق ۱۸۷۸ء میں حضرت شیخ الہند اور آپ کے احباب نے فضلار اور بھی خواہان تحریک دارالعلوم دیوبند کی ایک جماعت

بنائی، جس کا نام "ثمرۃ الترتیب" (یعنی تعلیم و تربیت کا پھل) تھا۔ ایک عرصہ تک اس جماعت نے کام کیا، مگر پھر وہ بظاہر سست پڑ گئی، اور ۱۸۷۸ء سے تیس سال بعد ایک دوسرے نام سے اس کا ظہور ہوا۔ (۶)

یہ انجمن شیخ الہند کی کوششوں اور آپ کے افکار و خیالات کے اولین منظر کی حیثیت سے وجود پذیر ہوئی۔ اندازہ ہوتا ہے کہ اس کے قیام سے تنظیمی مشکلات کا تجربہ، اور آئندہ اقدام کے سلسلہ میں اس کے بانیین اور منتظمین کو طریقہ کار اور طرز عمل کے تعین کا سلیقہ بھی اس سے حاصل ہوا۔

یہ تحریک اس وقت محدود پیمانہ پر چلائی گئی، جس کا فائدہ بہر حال کچھ نہ کچھ سامنے آیا۔ یہی کیا کم ہے کہ اس کی روشنی میں آئندہ تحریک کیلئے کوئی واضح قدم اٹھانا ممکن ہو سکا۔ مولانا محمد میاں کی مندرجہ بالا تحریر سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ انجمن زیادہ دنوں تک سرگرم عمل نہ رہ سکی۔ شاید اس کا سبب یہ ہو کہ حالات دن بدن اس کے دائرہ کار سے زیادہ کے طالب ہو رہے تھے۔

بہر حال یہ مختصر تحریک جو بظاہر جلد ہی ختم بھی ہو گئی، لوگوں کے ذہنوں کو ایک پیغام دے گئی، جس نے آئندہ ان کے لئے مشعل راہ کا کام کیا۔

جمعۃ الانصار کا قیام

اس سے پہلے ہم یہ تحریر کر چکے ہیں کہ شیخ الہند کی کارگزاریوں کے غائر مطالعہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آپ نے اپنے ذہن میں انقلاب کا جو نقشہ تیار کیا تھا، اور اس کے لئے جو طریقہ کار اختیار کیا، وہ اپنے بزرگوں مولانا محمد قاسم صاحب، حضرت حاجی امداد اللہ صاحب اور مولانا گنگوہی کے طرز پر تھا۔ یعنی قوم کی مذہبی بنیادیں اس قدر استوار و مستحکم کر دی جائیں کہ ہر وہ چیز جو دوسری راہوں سے آگے اس کے سپہاں ناقابل قبول ٹھہرے۔ نیز مذہبی بنیادوں پر کام کر نیکا ایک مقصود یہ بھی تھا کہ عوام میں صحیح دینی روح پھونک کر انہیں متحد کیا جائے، تاکہ جب وقت

پڑے وہ بلا پس و پیش میدان کارزار میں در آئیں۔ شیخ الہند کی کوششوں کا جو شخص بھی مرتب طور پر مطالعہ کرے گا، یقین ہے وہ اسی نتیجہ پر پہنچے گا۔ حضرت شیخ الہند نے رمضان المبارک ۱۲۹۱ھ میں انتہائی غور و خوض کے بعد "جمعۃ الانصار" کے نام سے ایک وسیع تنظیم کا خاکہ مرتب کیا۔ دارالعلوم دیوبند چونکہ دن بدن وسعت اختیار کرتا جا رہا تھا، اور اس کے طالب علموں میں ملک کے مختلف حصوں کے علاوہ صوبہ سرحد اور افغانستان وغیرہ سے بھی کافی تعداد میں طلباء آنے لگے تھے، شیخ الہند نے اس طرح سب کو متحد کرنے اور ان کے ذریعہ دوسروں کو قریب لانا کا منصوبہ بنایا۔ (۷)

دارالعلوم میں اس وقت تک متعدد جلسہ ہائے دستار بندی ہو چکے تھے۔ شیخ الہند نے اپنے مذکورہ بالا مجوزہ پر دگرام کی ہمہ گیر اشاعت کے لئے جلسہ دستار بندی کو عمدہ ذریعہ خیال کیا۔ یوں بھی حالات سیاست کے نام پر کچھ کرنے کیلئے سازگار نہ تھے، اس کے برعکس مذہبی راہوں سے کوئی کام نسبتاً آسان سمجھا جاتا تھا۔ (۸)

اس خیال سے ۱۹۱۰ء میں ایک عظیم الشان جلسہ دستار بندی کیا گیا۔ مستحقین دستار فضیلت کی تعداد اگرچہ چھ سو کے قریب تھی، لیکن سب ہاتھ نہ سکے تھے، اس لئے اس اجلاس میں دو سو علماء کے دستار فضیلت باندھی گئی۔

اس جلسہ میں ملک کے کونے کونے سے آکر لوگوں نے شرکت کی، حاضرین کی تعداد کا اندازہ کوئی بیس ہزار کے قریب کیا گیا ہے، جس میں علماء و صالحین اور اولیاء اللہ کی تعداد سیکڑوں سے متجاوز تھی۔ اسی اجلاس سے رسالہ "القاسم" کے اجراء کا اعلان ہوا، اور اسی میں جمعۃ الانصار کے مقاصد اور نظام کار کی بھی تشہیر کی گئی، اور مولانا عبید اللہ سندھی جو اس کے لئے موزوں ترین آدمی تھے، انہیں جمعۃ الانصار کا ناظم بنایا گیا۔ (۹)

۷۔ مولانا سید محمد میاں۔ علماء حق جلد اول۔ ص۔ ۱۳۰

۸۔ "۔ ص۔ ۱۳۰ - ۱۳۱

مولانا سندھی نے جمعیتہ الانصار کے حسب ذیل بنیادی مقاصد کا اعلان کیا۔
الف :- قرآن پاک وحدیث شریف کے اسرار ولطائف سے عام مسلمانوں کے کان مانوس ہوں۔

ب :- عقائد و اعمال کی اصلاح کے متعلق علمی مضامین پڑھے جائیں۔
ج :- مسلمانوں کے مذہبی علوم و معارف کی حفاظت و اشاعت کے وسائل پر غور و
اور مدارس کی اصلاح و عمارت پر خصوصاً بحث و مشورہ ہو۔۔۔ ان سب امور میں
کامیاب ہونا اس پر موقوف ہے کہ مختلف اوقات اور متفرق مقامات میں جمعیتہ الانصار
کی جانب سے ایسے شاندار جلسے ہو کر جن میں اسلام کی برگزیدہ جماعت مسلمانوں
کی دینی و دنیوی فلاح کے متعلق کچھ مفید ہدایتیں لوگوں کے گوش گزار کر سکے، نیز
ان جلسوں میں خدا اور رسول کی سچی تعلیمات اور بزرگان سلف کے حوصلہ افزا کارنامے
سنا کر افراد قوم کے مردہ دلوں میں روح تازہ سپھونکنے کی کوشش کی جائے۔ (۱۰)
مولانا عبید اللہ سندھی دارالعلوم دیوبند سے تکمیل تعلیم کے بعد جب سندھ واپس
ہوئے تو ایک عرصہ تک خاموشی سے مطالعہ اور غور و فکر میں منہمک رہے جس میں زیادہ تر
فکر ولی اللہی آپ کا موضوع مطالعہ رہا کچھ عرصہ کے بعد آپ نے خود فکر ولی اللہی کی
تردیج و اشاعت کا کام سنبھال لیا تھا اور حجۃ اللہ الباقیہ کی تعلیم بڑے زور و شور سے
دے رہے تھے۔ اسی کی روشنی میں اپنے شاگردوں کی مختصر سی جماعت بھی بنالی
تھی۔ (۱۱)

شیخ الہند ان سب حالات سے باخبر تھے، اس لئے جب آپ نے جمعیتہ الانصار کا
خاکہ مرتب فرمایا تو اس کے لئے آپ کی نظر انتخاب مولانا سندھی پر پڑی، جو اپنے سابقہ
حالات کیوجہ سے شیخ الہند کے ذہن و فکر سے قریب تر تھے۔
دستار بندی کے اسی اجلاس میں یہ طے کر لیا گیا تھا کہ جمعیتہ الانصار کا پہلا

۹۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۴۷ - ۱۴۸

۱۰۔ مولانا حبیب الرحمن۔ مدیر رسالہ القاسم زیج الاول ۱۳۲۹ھ مطابق ۱۹۱۲ء۔

۱۱۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۹۸ - ۱۰۲

اجلاس مراد آباد میں ہو گا چنانچہ اس سے فراغت کے بعد جمعیت الانصار کے اجلاس کی طرف توجہ دی گئی، اور جمعیت الانصار کا پہلا عظیم الشان اجلاس مراد آباد میں ۱۵-۱۶-۱۷ اپریل ۱۹۱۱ء کو منعقد ہوا۔

انہیں دنوں مراد آباد شہر میں طاعون کی وبا پھیلی ہوئی تھی، اس لئے کلکٹر نے جلسہ کی مخالفت کر دی، لیکن منتظمین جلسہ نے کلکٹر سے کہا کہ ہمارا عقیدہ ہے کہ علماء کی تشریف آوری سے طاعون ختم ہو جاتا ہے یہ کچھ اس قدر موثر انداز میں کہا تھا کہ کلکٹر کے دل میں بات اتر گئی، اس نے جلسہ کی اجازت دیدی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کہنے والوں کی لاج رکھ لی کہ شہر سے طاعون واقعی ختم ہو گیا۔ (۱۲)

مولانا عبید اللہ سندھی ناظم جمعیت الانصار نے جلسہ کی روداد میں جمعیت الانصار کی ابتدا کا ذکر کرتے ہوئے تحریر فرمایا تھا۔

”رمضان ۱۲۹۱ھ کی ستائیسویں شب بھی عجیب زندگی بخش اور متبرک شب تھی جبکہ ہم چند ضعیف الاثر طالب علموں نے اپنے حقیقی مربیوں سے جمعیت الانصار کے افتتاح کی درخواست کی، اور گو جمعیت کے وسیع مقاصد ہم غریبوں کے سپاہِ مقدرت سے زائد معلوم ہوتے تھے، مگر ہمارے اکابر نے اپنی عالی قدر تائید و امداد کے وعدے کے ساتھ ان کو شرف قبول بخشا، اور غایت شفقت سے جمعیت کی سرپرستی منظور فرمائی۔ جن لوگوں نے اس وقت جمعیت کے بلند مقاصد پر نظر فرما کر شیخ چلی کے خیالات سے تشبیہ دی تھی، وہ بیشک ہماری خستہ حالی اور بے سروسامانی کے اعتبار سے بالکل درست تھی۔ لیکن میں معاف کیا جاؤں اگر یہ کہوں کہ انھوں نے ہمارے بزرگوں کی ہمت و اخلاص اور توجہ الی اللہ کا ہرگز کافی طور پر اندازہ نہیں کیا۔“ (۱۳)

شیخ الہند کی سرپرستی اور مولانا سندھی کی نظامت میں جمعیت الانصار نے کافی ترقی کی، جو بالواسطہ طور پر خود دارالعلوم دیوبند کی شہرت اور ترقی کا ذریعہ بنی۔ ملک کے مختلف حصوں میں مسلمانوں نے اس تحریک اور اس کی کارگزاریوں سے دلچسپی

۱۲۔ مولانا سید محمد میاں۔ علماء حق جلد اول۔ ص۔ ۱۳۲

۱۳۔ مولانا حبیب الرحمن۔ مدیر رسالہ القاسم۔ ربیع الثانی ۱۳۹۹ھ مطابق ۱۹۱۲ء جلد اول شمارہ ۹ ص۔ ۵

لینا شروع کیا۔ مراد آباد میں جمعیت الانصار کے پہلے اجلاس منعقدہ ۱۵-۱۶-۱۷-۱۸ اپریل ۱۹۱۱ء میں مولانا سندھی نے جمعیت الانصار کے حسب ذیل تفصیلی اغراض و مقاصد کا اعلان کیا۔

جمعیت الانصار کے اغراض و مقاصد

جمعیت الانصار مدرسہ عربیہ دیوبند کے فارغ التحصیل طلباء کی اس مددگار جماعت کا نام ہے، جو مخصوص شرائط کی پابند ہو کر مدرسہ کی ہمدردی میں ہر طرح پر حصہ لے یا بالفاظ دیگر سرپرستان مدرسہ دیوبند کے دست و بازو بن کر کام کرے۔ اس جمعیت کی غرض مدرسہ کے مقاصد کی تائید و حمایت اور اس کے پاک اثر کی ترویج و اشاعت ہے، ملکی معاملات سے اس کو کوئی تعلق نہیں۔

اس جمعیت کے ارکان مدرسہ عالیہ دیوبند کے سابق تعلیم یافتہ حضرات ہیں، جن میں سے ہر ایک کا فرض ہے کہ مدرسہ کی تعلیمی انتظامیہ اور مالی ترقی میں پختہ کوشش کرے۔

ان فرائض کے ادا کرنے کے لئے جمعیت نے پانچ شعبے قرار دیئے ہیں: الف۔ تکمیل التعليم۔ ب۔ نظام التعلیم۔ ج۔ الارشاد۔ د۔ التالیف و اشاعت۔ ۴۔ جلسہ علمیہ۔

درجہ تکمیل میں حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قدس سرہ کی تالیفات اور شاہ ولی اللہؒ اور ان کے خاندان کی کتابیں مثلاً حجۃ اللہ البالغہ، خیر کثیر، عبقات، تکمیل الاذیان اور حضرت مجدد صاحب الف ثانی کے بعض مکتوبات پڑھائے جائیں گے۔ علم تفسیر، کلام و ادب و غیرہ فنون کی اعلیٰ کتابیں بھی داخل درس ہوں گی۔ تقریر و تحریر کی خاص مشق کرائی جائیگی۔ طریقہ درس و انتظام سکھایا جائیگا۔ (۱۴)

مدرسہ عربیہ دیوبند کی سرپرستی جو مدرسہ قبول کرے، اور اس کے نظامات تعلیمیہ اپنے یہاں نافذ کرے، کہ ایسے مذکر (واعظ) اور خطیب تیار کرے جو مختلف زبانوں میں اسلامی خدمت بوجہ احسن ادا کریں، اور تحریری و تقریری مناظرہ کرنے والے

ایسے فاضل تیار کئے جائیں جو مشرکین - دہریہ - ملحدین - اہل کتاب اور معتدعین پر
اتمام حجت کر سکیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کے خاندان یعنی حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب -
شاہ عبدالقادر صاحب - شاہ رفیع الدین صاحب - شاہ محمد اسماعیل صاحب اور شاہ
محمد اسحاق صاحب - اور مولانا محمد قاسم صاحب اور مولانا رشید احمد صاحب کی تالیفات
وتعینفات کی حفاظت یعنی کتب خانہ مدرسہ عالیہ یں جمع کرنا اور اشاعت بذریعہ
طبع و نسخ ہوگی، اور اسی منہاج پر جدید رسائل - کتابیں مختلف زبانوں میں تصنیف
و شارح کرائی جائیں گی۔

موتمر الانصار

جمعیت الانصار کا وہ جلسہ علمیہ جس میں - قرآن و حدیث شریف کے اسرار و
لطائف بیان کئے ہوں - اصلاح عقائد و اخلاق و اعمال کے متعلق علمی مضامین پڑھے
جائیں - مسلمانوں کے مذہبی علوم کی حفاظت و اشاعت کے وسائل پر غور و مذاکرہ
کی اصلاح و عمارت پر خصوصاً بحث و مشورہ ہو اور تجاویز پر عمل کا تہیہ ہو - ایسا
جلسہ "موتمر الانصار" کے نام سے موسوم ہوگا - اس کی شاخ قاسم المعارف کے نام سے
موسوم ہوگی - (۱۵)

یہ شاخ شروع ہی میں مراد آباد میں قائم ہوئی تھی بعض کاغذات دیکھنے سے
معلوم ہوتا ہے کہ مولانا سندھی نے جمعیت الانصار کی شاخ "قاسم المعارف" سندھ میں
بھی قائم کی تھی - قاسم المعارف کی شاخیں بعض دوسری جگہوں پر بھی قائم ہوئیں جنکے
زیر اہتمام مجالس و عظ و تقریر کا انعقاد ہوتا رہا۔

اسی مذکورہ اجلاس میں یہ بھی طے ہوا تھا کہ "موتمر الانصار" ہر سال کسی ایسے
ضلع میں منعقد ہوا کرے گی، جہاں اس کی خواہش اور ضرورت محسوس کی جائے، یا
وہاں کے مسلمان از خود اس کے لئے دعوت دیں - (۱۶)

۴۔ جمعیت مدرسہ عالیہ دیوبند میں ایک ایسی جماعت کھولے جو قرآن شریف پر مخالفین اسلام کے ان اعتراضات کا جواب دے سکے جو عربی وارد و زبان میں ہوں۔ ان زبانوں کے سوا دوسری زبانوں کے اعتراضات متعلقہ قرآن مجید کے جوابات جمعیت دینے کی ذمہ دار نہیں۔

۵۔ مساجد کے انتظام و امامت کیلئے اگر کسی جگہ کے لوگ جمعیت سے خواہش کریں تو وہ ان کے لئے لائق عالم امامت و وعظ کیلئے بہم پہنچا رہے۔

۶۔ قرآن شریف اور دینی کتب کی طبع و تجارت کیلئے مسلمانوں کو آمادہ کرنا اور ان کیلئے ان کو دوسری قوموں کا محتاج نہ رہنے دینا۔

۷۔ ایسے چھوٹے چھوٹے رسائل بکثرت مفت شائع کرنا جن میں عقائد اسلام کی تعلیم۔ فرقہ آریہ کے جوابات اور وفاداری گورنمنٹ کی ہدایات ہوں۔ (۱۸)

۸۔ حالانکہ ضرورت اردو اور عربی سے زیادہ دوسری عالمی اہمیت رکھنے والی زبانوں میں اعتراضات کے جواب دینے کی تھی مگر میں اعتراضات تازہ بتا رہے ہیں عربی میں جو اعتراضات آتے ہیں وہ بالعموم ان زبانوں سے ترجمہ ہو کر ہی آتے ہیں۔ بالخصوص اردو زبان میں۔ ترجمہ ہو کر آتے آتے ان پر اتنی منزلیں اور اتنی مدت گزر جاتی ہے کہ اعتراضات کی نوعیت بھی بسا اوقات بدل جاتی ہے اور بات اس سے کہیں آگے پہنچ جاتی ہے۔ اس طرح ہماری فوٹس وقت کے مسائل سے سالہا سال پیچھے کے مسائل پر صرف ہوتی ہیں۔

ہماری اس بات کا مقصود یہ نہیں کہ اردو عربی میں جواب دینا یکسر خالی از نفع ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ مسئلہ کی اصل اہمیت کی طرف توجہ دلائی جائے، یہ ضرورت اس وقت جس قدر تھی، آج بھی اسی طرح تازہ ہے۔

جمعیت الانصار کا دوسرا اجلاس

دوسرے سال ۱۴-۱۵-۱۸ اپریل ۱۹۱۲ء مطابق ۷-۸-۹-ربیع الثانی

۱۸۔ مولانا حبیب الرحمن۔ مدیر رسالہ القاسم ماہ ربیع الثانی ۱۳۷۹ھ مطابق ۱۹۱۲ء

جلد اشمارہ ۹-ص-۱۳-۱۵

۱۳۳۰ھ کو جمعۃ الانصار کا دوسرا اجلاس میرٹھ میں مولانا اشرف علی تھانوی نور اللہ مرقدہ کی صدارت میں منعقد ہوا۔

اجلاس مذکور میں صدر جلسہ مولانا تھانوی اور مولانا شبیر احمد عثمانی وغیرہ علماء و اکابر وقت کی متعدد مفید تقریریں ہوئیں۔ اس اجلاس کی کاروائی دیکھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس میں اجلاس اول منعقدہ مراد آباد کی منظور شدہ تجاویز کو عملی شکل دینے کی بھرپور کوشش کی گئی ہے۔

اس کے علاوہ مذکورہ اجلاس میں شبینہ اسکول قائم کر نیا بھی پروگرام طے ہوا اور "الانصار" نامی ایک ترجمان بھی نکالنے کی تجویز طے ہوئی۔ (۱۹)

انگریزوں پر اسکار و عمل

جمعۃ الانصار کے مذکورۃ الصدر اغراض و مقاصد اور مؤثر الانصار میں منظور شدہ تجاویز کو بظاہر بے ضرر سی سمجھیں لیکن اس کے باوجود انگریزوں نے اس کی طرف سے بے اطمینانی محسوس کی۔ کسی ہندوستانی جماعت پھر جبکہ اس کا تعلق علماء سے ہو جنہوں نے انگریزوں کو اس سے قبل سخت ترین دشواریوں میں مبتلا کر دیا تھا اس کے زیر سایہ کوئی بڑا اجتماع ان کی توجہ اپنی طرف کھینچنے کیلئے کافی تھا۔ چنانچہ اس کے باوجود کہ ایک تجویز حکومت کی وفاداری کی پاس کردی گئی تھی مگر انگریز مطمئن نہ رہ سکے، اور اس کی کارگزاریوں پر نظر رکھی جانے لگی۔ مراد آباد میں منعقدہ پہلے اجلاس کے ختم ہوتے ہی صدر جلسہ مولانا احمد حسن صاحب سے پوچھ کچھ ہوئی، اور حضرت شیخ الہند کی آمدنی پر شکس لگا دیا گیا۔ (۲۰)

دیوبند کے ارباب حل و عقد اور جمعۃ الانصار

جمعۃ الانصار کی جانب سے انگریزوں کی بے اطمینانی سمجھ میں آنی والی چیز ہے البتہ حیرت

دارالعلوم کے ان اربابِ بخت و کشادہ پر ہے جنہوں نے مولانا سندھی کے نام کی آرٹ میں اس کے خلاف ایک طوفان برپا کر دیا۔ یہاں تک کہ جمعیت الانصار کا کام دارالعلوم کے دائرہ میں رہ کر مولانا سندھی کے لئے ناممکن ہو گیا اور انہوں نے آخر کار شیخ الہند کے ایسار پر دارالعلوم چھوڑ دیا۔ جمعیت الانصار کو مولانا سندھی کی علمداری کے بعد زندہ رہی لیکن اس کی وہ روح اور مقصد فوت ہو گیا جو شیخ الہند اس سے لینا چاہتے تھے۔ شیخ الہند جو کام اس سے لینا چاہتے تھے مولانا سندھی اس کے لئے واحد موزوں شخص تھے اس لئے جمعیت الانصار مولانا سندھی کی علمداری کے بعد ارباب دارالعلوم کے اپنے مقصد برآری کا ذریعہ بن کر رہ گئی۔ حاشا دکلا ہمارا مقصود یہ نہیں کہ انہوں نے اس سے اپنا ذاتی نفع کرنا چاہا۔ بیشک انہوں نے اسے دارالعلوم کی بہبود کے لئے استعمال کرنا چاہا، لیکن حضرت شیخ الہند کی سطح فکر اور بلند مقصد سے ان لوگوں کی پرواز خیال کو سوں دور تھی۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس سلسلہ میں اپنی طرف سے کوئی بات پیش کرنے کے بجائے شیخ الاسلام حضرت مدنیؒ اور تذکرہ شیخ الہند کے مصنف مفتی عزیز الرحمن صاحب بجنوری کے خیالات ان حالات کے متعلق پیش کر دیئے جائیں، پھر اسی کی روشنی میں مناسب تجزیہ اور صحیح محاکمہ کیا جائے۔ حضرت مدنی تحریر فرماتے ہیں۔

"انہوں نے (دارالعلوم کے اربابِ اہتمام) مولانا عبید اللہ سندھی کی سرگرمیوں کو نہ صرف دارالعلوم دیوبند بلکہ عام مسلمانوں کیلئے بھی خطرناک تصور کیا، اور اپنے خیالات کے مطابق ضروری سمجھا کہ مولانا سندھی کا تعلق اس مرکز سے نہ رہے۔ اسی زمانے میں اتفاق سے چند علمی مسئلوں میں مولانا سندھی اور دارالعلوم کے دوسرے علماء کے درمیان اختلاف پیدا کر دیا گیا۔ اسی اختلاف کو وجہ قرار دیکر مولانا سندھی کو دارالعلوم سے علمدہ کر دیا گیا۔ . . . اس اختلاف نے اگرچہ دارالعلوم کے اساتذہ - ملازمین اور عام طلباء کو حضرت مولانا سندھی سے بہت زیادہ بعید کر دیا تھا، لیکن حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز سے تعلق میں کوئی فرق نہیں آیا۔ خفیہ آمد و رفت جاری رہی، رات کی اندھیریوں میں دیوبند کے باہر ملاقاتیں ہوتی تھیں، اور ضروری باتیں انجام دی جاتی تھیں۔ (۶۱)

حضرت مدنی کی اس تحریر سے تین باتیں واضح طور پر معلوم ہوتی ہیں۔
۱۔ حضرت مدنی اس اختلاف کو حقیقی اور دائمی نہیں سمجھتے جیسا کہ ان کی تحریر سے ظاہر ہے۔

۲۔ حضرت شیخ الہند بھی اس اختلاف کو کوئی اہمیت نہیں دیتے اور اس کی دہم سے مولانا سندھی سے ان کے تعلقات میں کوئی فرق نہیں پیدا ہوتا ہے۔

۳۔ بذات خود کوئی کدورت نہ رکھنے کی وجہ سے شیخ الہند مولانا سندھی سے ملتے ہیں لیکن لوگوں سے چھپ کر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ الہند یہ محسوس فرماتے تھے کہ علانیہ اس طرح کی ملاقاتیں ان کے اور ارباب دارالعلوم کے درمیان بھی دیوڑیں بکھڑی کر دیں گی، اور خواہ مخواہ ان لوگوں سے الجھ کر وقت ضائع کرنا ہو گا۔

مفتی عزیز الرحمن صاحب کسی قدر وضاحت کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔
”ارباب اہتمام دارالعلوم دیوبند مولانا سندھی کی ان سرگرمیوں کو اپنے اور دارالعلوم دیوبند کے لئے خطرہ کی ٹھنڈی سمجھتے تھے اور اس خطرہ کو مول لینے کیلئے ارباب اہتمام کسی طرح تیار نہ تھے، اس لئے انھوں نے علامہ سندھی کے خلاف چند مسائل نکال کھڑے کئے تاکہ ان کو دارالعلوم سے یہ کہہ کر نکال دیا جائے کہ وہ اکابر کے مسلک سے ہٹ گئے ہیں، یا گمراہ ہو گئے ہیں، یا ان کے نظریات گمراہ کن ہیں، لہذا ایسے شخص کا دارالعلوم کی چہار دیواری میں رکھنا طلباء کے لئے مضر ہے چنانچہ ارباب اہتمام نے چند مسائل کھڑے کئے اور مولانا کشمیری اور علامہ عثمانی کی ٹکڑے علامہ سندھی سے کرا دی۔ دیوبند میں ان ہر سہ حضرات کے درمیان مناظرہ ہوا جو حقیقت میں مولانا سندھی کے نکالنے کے لئے ایک بہانہ تھا چنانچہ مولانا سندھی کے خلاف ایک ہڑ باز می کھڑی کر دی گئی اور ان کی پوزیشن کو ملک میں مجروح کرنے کی ناکام کوشش کی گئی۔“ (۲۲)

حضرت مدنی نے اپنی تحریر کے ذیل میں مولانا سندھی کے نام مولانا انوشاہ کشمیری کا ایک پیغام درج کیا ہے، اس سے بھی مسئلہ کے بعض پہلوؤں پر روشنی پڑتی ہے۔ مولانا

۲۱۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۱۴۴

۲۲۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۴۴

مدنی تحریر فرماتے ہیں کہ مولانا اوز شاہ صاحب نے مولانا سندھی کے نام مکہ معظمہ کے قیام کے زمانہ میں یہ پیغام بھیجا تھا کہ :-

”قیام دیوبند کے زمانہ میں غلط فہمی کیوجہ سے میں آپ کے لئے تکلیف کا باعث بنا تھا اب میرے دل میں آپ سے کوئی رنج نہیں ہے، امید ہے کہ آپ بھی معاف فرمائیں گے۔“ (۲۳)

مفتی عزیز الرحمن صاحب مولانا کشمیری کے اس پیغام کو نقل کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں -

”سوال یہ ہے کہ اگر یہ سب کچھ علمی اختلافات تھے تو کیا یہ اختلافات اس قابل تھے کہ ایک سرگرم کارکن کو ضائع کر دیا جائے؟ اور کیا پھر یہ حالات صرف علامہ سندھی ہی کے پیدا کئے ہوئے تھے؟ اگر غور کیا جائے تو اصل تحریک کے محرک اعلیٰ حضرت شیخ الہند تھے لیکن حضرت شیخ الہند سے کون ٹکرتا۔ حقیقت یہ ہے کہ جمعیۃ الانصاف کے پروگرام اس کی تجاویز سے جہاں انگریزوں کو بوکھلاہٹ تھی وہاں دارالعلوم دیوبند کے ارباب اہتمام کے اقتدار پر بھی شدید ضرب وارتع ہو رہی تھی، جس کے لئے انھوں نے یہ طریقہ اختیار کیا تھا کہ علامہ سندھی پر علمی اور مذہبی الزامات لگا کر ان کو علیحدہ کر دیا جائے۔“ (۲۴)

ان مختلف تحریروں کی روشنی میں یہ کہنا سچا نہ ہوگا کہ ارباب دارالعلوم کا نقطہ نظر یہ تھا کہ دارالعلوم کو تعلیم کے علاوہ کسی مسئلہ سے تعلق نہ رہے اور ملکی معاملات اور سیاسی حالات سے یکسر بیگانہ و بے تعلق ہو کر، یہاں تعلیمی خدمات انجام دی جائیں۔ تعلیمی اہمیت پیش نظر رکھتے ہوئے یہ نقطہ نظر غلط نہیں کہا جاسکتا، لیکن اسی ضمن میں مجبوراً یہ کہنا پڑتا ہے کہ اس صورت میں ارباب اہتمام قیام دارالعلوم کے بنیادی مقصد، یعنی ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ میں ناکامی کی تلانی سے بہت دور جا پڑے تھے، اور اس بنیادی مقصد پر صرف حضرت شیخ الہند اور آپ کے ہمنواؤں کی لگائیں تھیں۔

شیخ الہند کی شخصیت چونکہ بذات خود اہمیت کی حامل تھی اس لئے باوجودیکہ

۲۳۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ع۔ ۱۴۲

۲۴۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۴۵-۱۴۶

تحریک کے اصل محرک بلکہ رہبر و رہنما سب آپ ہی تھے لیکن آپ سے اختلاف رکھتے ہوئے بھی سامنے آئینکی کسی میں جرات نہ تھی اس لئے شیخ الہند کو علما و حضرم معطل کر دینے کیلئے مولانا سندھی کے خلاف وہ طوفان برپا کیا گیا جس کے نتیجے میں مولانا سندھی نے دارالعلوم چھوڑ کر دہلی میں قیام کیا۔

جمعیت الانصار سے مولانا سندھی کا استعفار

دارالعلوم کے ارباب اہتمام کی جانب سے مندرجہ بالا حالات پیدا کئے جانے کے بعد اس کے علاوہ کوئی چارہ نہیں رہ گیا تھا کہ مولانا سندھی علیحدگی اختیار کر لیں۔ شیخ الہند کے ایما سے انہوں نے ایسا ہی کیا۔ ذیل میں ان کے استعفار کی نقل پیش ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفی۔ اما بعد

بخدمت شریف مولانا امیر جمعیت الانصار دامت برکاتہم۔ بعد سلام مسنون معروض آنکہ جلسہ انتظامیہ کے تمام ممبر جہاں تک مجھے معلوم ہوا میری نسبت اچھے خیالات نہیں رکھتے اگر الجماعۃ القاسمیۃ تک معاملات کا مرافعہ کیا جاوے اور میں اپنی برائت ثابت کر لوں تو سمجھی اتفاق سے کام چلانا مشکل ہے، لہذا جمعیت الانصار کی خدمت سے استعفار پیش کرتا ہوں۔ اس کے بعد مجھے جمعیت الانصار کے کسی شعبے سے کوئی تعلق نہ ہوگا اور اپنے معاملات کا ذاتی حیثیت سے ذمہ دار ہوں گا۔ جناب والا جس قدر جلد ممکن ہو منظور فرما کر اعلان کی اجازت مرحمت فرمادیں گے تاکہ مجھے اپنے طور پر کام کرنا آسان ہو سکے۔ والسلام۔ مہم جہادی الشانیہ۔ عبید اللہ عفی عنہ۔ دیوبند۔ (۲۵)۔

نظارتہ المعارف

جمعیت الانصار سے علیحدگی کے بعد دہلی میں قیام کا ذکر گذر چکا ہے، دہلی کے زمانہ

قیام میں مولانا سندھی نے ایک نئی انجمن کی بنیاد ڈالی جو "نظارۃ المعارف القرآنیہ" کے نام سے مشہور ہوئی۔ اس کی حیثیت ایک مدرسہ کی سی تھی جس کا مقصد حضرت مدنی کے الفاظ میں یہ تھا کہ -

"انگریزی تعلیم سے نوجوانان اسلام کے عقائد اور خیالات پر جو بے دینی اور الجاد کا زہریلا اثر پڑتا ہے اس کو زائل کیا جائے، اور قرآن کی تعلیم اس طرح دی جائے کہ ان کے شکوک و شبہات دین اسلام سے دور ہو جائیں اور وہ سچے اور پکے مسلمان ہو جائیں"۔ (۲۶)

مولانا سندھی نظارۃ المعارف کا تذکرہ کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں -
 "حضرت شیخ الہند کے ارشاد سے میرا کام دیوبند سے دہلی منتقل ہوا۔ ۱۹۱۲ء میں نظارۃ المعارف قائم ہوئی، اس کے سرپرستوں میں حضرت شیخ الہند کے ساتھ حکیم اجمل خاں اور نواب وقار الملک ایک ہی طرح شریک تھے حضرت شیخ الہند نے جس طرح چار سال دیوبند میں رکھ کر میرا تعارف اپنی جماعت سے کرایا، اسی طرح دہلی پہنچ کر مجھے نوجوان طاقت سے ملانا چاہتے تھے۔ اس غرض کی تکمیل کیلئے دہلی تشریف لے آئے اور ڈاکٹر انصاری سے میرا تعارف کرایا۔ ڈاکٹر انصاری نے مجھے مولانا ابوالکلام اور محمد علی مرحوم سے ملایا۔ اس طرح تخمیناً دو سال مسلمانان ہند کی اعلیٰ سیاسی طاقت سے واقف رہا"۔ (۲۷)

مولانا سندھی کی جمعیت الانصار سے علیحدگی اور دہلی آکر نظارۃ المعارف قائم کرنے پر ادب دارالعلوم دیوبند کی طرف سے جس روش کا اظہار کیا گیا، اور جس طرح کی تحریریں سامنے آئیں، ان سے اندرونی جذبات اور ذہن و فکر پر کافی روشنی پڑتی ہے۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ مذکورہ بالا حالات پیدا کئے جانے کے بعد جب مولانا سندھی علیحدہ ہو گئے تو بجائے اس کے کہ مولانا سندھی کے اس فیصلہ کو ان حالات کا لازمی نتیجہ اور رد عمل سمجھا جاتا اٹھے مولانا سندھی کو مورد عتاب خیال کیا گیا۔

۲۶ - مولانا سید حسین احمد مدنی - نقش حیات دوم - ص - ۱۳۸ - ۱۳۹

۲۷ - مولانا عبید اللہ سندھی - (مرتبہ محمد سرور) - کابل میں سات سال - ص - ۱۰۴ - ۱۰۵

ذیل میں ہم رسالہ ”القاسم“ سے بعض تحریروں کے اقتباس پیش کرتے ہیں۔ ایک مضمون جس کا عنوان ہے ”جمعیۃ الانصار زندہ ہے“ اس میں تحریر ہے کہ۔

..... بد قسمتی سے اسی پر آشوب زمانہ میں جناب مولوی عبید اللہ صاحب جمعیۃ کی نظامت سے علحدہ ہوئے۔ نہ صرف نظامت سے علحدہ بلکہ اپنی جماعت سے مفارقت گوارا فرما کر اور ایسے نازک وقت میں جمعیۃ کو زیر بار چھوڑ کر دہلی میں نظارۃ المعارف قائم کر لی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

ہم کو ان سے وفا کی ہے امید

جو نہیں جانتے وفا کیا ہے۔ (۲۸)

سطور بالا میں مولانا سندھی کو جس طرح مطعون کیا گیا ہے اور نظارۃ المعارف کے قیام پر جس جذبہ کا اظہار کیا گیا ہے وہ الفاظ سے ظاہر ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ مولانا سندھی کی جمعیۃ الانصار سے علیحدگی کی بنا پر لوگ جمعیۃ الانصار سے بد دل اور نایوس ہونے لگے تھے۔ بعضوں کو یہ بھی خیال گذرا تھا کہ جمعیۃ کسی وجہ سے توڑ دی گئی ہے اس لئے متذکرہ مضمون میں اس طرف سے صفائی کی کوشش کی گئی ہے۔ تحریر سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ مولانا سندھی کی علیحدگی پر چین بچیں لوگوں کو تھکیاں دینے کی کوشش کی گئی ہے، تحریر فرماتے ہیں۔

کسی اہلکار کی علیحدگی یا معزولی سے کیا کوئی محکمہ کوئی سررشتہ کوئی مدرسہ کوئی انجمن ختم ہو جاتی ہے بڑے بڑے کالجوں میں بڑے بڑے پروفیسر۔ پرنسپل۔ ناظم۔ سکریٹری علحدہ ہو جاتے ہیں اور معزول کر دئے جاتے ہیں اور مٹا ایک دوسرا ان کا جانشین ہو جاتا ہے ہم نہیں سمجھتے کہ اس سے جناب مولوی عبید اللہ صاحب کی علیحدگی پر یہ فطور دلوں میں کیوں ہوا؟.....

.... کل کی بات ہے کہ حضرت شبلی نظامت ندوہ سے علحدہ ہوئے کیا خدا نخواستہ ندوہ کا خاتمہ ہو گیا۔ علی گڑھ کالج سے بھی کبھی کبھی بعض جلیل القدر عہدہ دار جدا ہوئے ہیں کیا کالج بند ہو گیا، ہم نہیں سمجھتے کہ جمعیۃ کے متعلق ان بے معنی

وسانوں کی پیدائش کا مادہ کیوں بیجان میں ہے۔"۔ (۲۹)

ان سبطوں کے لب دلچہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ مولانا سندھی کی علحدگی سے کافی بیجان پیدا ہو گیا تھا اور خطرہ تھا کہ اس کے اثرات دور رس ہوں۔ مضمون بالا کی یہ بات بجائے خود صحیح ہے کہ کسی ذمہ دار عہدیدار کی علحدگی سے کوئی انجمن یا تحریک ختم نہیں ہو جاتی، لیکن یہ ضرور ہے کہ بسا اوقات ایک فعال شخص کی علحدگی ہر سہا برس کی کار گذاریوں پر پانی پھیر دیتی ہے اور آئندہ کے لئے افادیت ختم کر دیتی ہے۔ جمعیت الانصار ہی کو لے لیجئے مولانا سندھی کی علحدگی سے گو ختم نہ ہوئی، لیکن اس سے کون انکار کر سکتا ہے کہ اپنی افادیت کھو بیٹھی۔

محولہ بالا مضمون میں علامہ شبلی کو ندوہ کا ناظم بتایا گیا ہے یہ صحیح نہیں، مولانا شبلی ناظم نہیں معتد تعلیمات تھے اور اسی سے برداشتہ خاطر ہو کر علحدہ خاطر ہوئے تھے۔ ندوہ سے موصوف کی علحدگی کی بھی مثال دی گئی ہے۔ یہ صحیح ہے کہ مولانا شبلی کی علحدگی سے ندوہ ختم نہیں ہو گیا لیکن کیا اس سے کبھی کسی کو جمال انکار ہے کہ اس کا اثر یہ ہوا کہ ترقی معکوس شروع ہو گئی۔ جس طرح تاریخ ندوہ سے علامہ شبلی کے اخراج کے بعد ندوہ خاک کا ڈھیر نظر آتا ہے اسی طرح جمعیت الانصار مولانا سندھی کی علحدگی کے بعد بے روح لاشہ ہو کر رہ گئی۔

نتائج و اثرات

شیخ الہند کی سرپرستی اور چار سال تک مولانا سندھی کی نظامت میں جمعیت الانصار نے نمایاں خدمات انجام دیں۔ شیخ الہند اس کے ذریعہ جو کام لینا چاہتے تھے اس کے علاوہ بالواسطہ طور پر دارالعلوم کو کبھی اس سے کافی فائدہ پہونچا اور اسی کے ذریعہ اس کی شہرت ہندوستان سے نکل کر عالم اسلام تک پہونچ گئی۔ مولانا سندھی جمعیت الانصار کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

"مولانا شیخ الہند نے مدرسہ دیوبند کے پرانے فارغ شدہ عالموں کو جمعیت الانصار میں جمع کرنا شروع کیا، اس طرح دیوبندی نظام کی تعلیم یافتہ جماعتوں کی ساری اجتماعی طاقت منظم ہو گئی اس نظام میں جس طرح ہندوستانی علماء داخل ہوئے اسی طرح افغانی اور

غرض یہ کہ شیخ الہند اور مولانا سندھی کی کوششوں سے جمعیت الانصار کے خالص مفید نتائج برآمد ہوئے اور اگر مولانا سندھی کی علیحدگی کے ناگزیر حالات نہ پیش آئے ہوتے تو اثرات و نتائج کا شاید کچھ اور ہی رنگ ہوتا۔ جو کچھ اور جس قدر سرمایہ ذہن و فکر اشخاص و افراد کا اس کے ذریعہ تیار ہو سکا شیخ الہند نے اسے اپنی آئندہ تحریک (ریشمی رومال) کی نذر کر دیا۔

اسلامی مدارس کے قیام کی تحریک

حضرت شیخ الہند کی تحریک کی سید احمد شہید اور بالواسطہ طور پر حضرت شاہ ولی اللہ سے وابستگی پر ہم روشنی ڈال چکے ہیں، جس طرح سید احمد شہید نے اپنے مخصوص انداز اور اسلوب میں سلسلہ رشد و ہدایت اور لائق افراد سے بیعت جہاد لینا شروع کیا تھا۔ شیخ الہند کی زندگی مدرسہ کھنہ اور ایک عمر اسی میں آپ کی گزری تھی، اس لئے حالات کو دیکھتے ہوئے آپ نے اسی مدرسہ کی راہ سے افراد تیار کرنے چاہے، چنانچہ جمعیت الانصار کے ذریعہ اس طرح کی کوششیں آپ نے فرمائیں۔ صوبہ سرحد وغیرہ میں آپ کے جوشاگرد تھے ان سے اس سلسلہ میں مدد ملی۔ انھوں نے آپ کی مرضی سے حسب ضرورت مناسب جگہوں پر مدارس قائم کئے۔ متعین طور پر تو یہ بتانا کہ کون کون سے مدارس شیخ الہند کے اشارے پر قائم ہوئے، مشکل ہے، لیکن اتنا ضرور کہا جاسکتا ہے کہ آپ نے مدارس قائم کرائے۔ مولانا غلام رسول مہر شیخ الہند کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”میرے اندازے کے مطابق انہوں نے یہ نلے کیا تھا کہ جن جن اصحاب میں عملی صلاحیت پائیں انہیں جا بجا خصوصاً یاغستان کے مختلف حصوں میں دینی اور اسلامی درس گاہیں قائم کرنیکی ترغیب دیں۔ ملا صاحب سنڈاکے نے بھی حضرت شیخ الہند سے ملاقات کی تھی، انہوں نے جب کام شروع کیا تو ابتدا میں ایک اہم اسلامی درس گاہ، کی قائم کرنے کی کوشش کی تھی۔ حاجی صاحب ترنگ زئی شیخ الہند سے استفادہ کر چکے تھے، ان کے پیش نظر بھی درس گاہیں قائم کرنیکا ہی سلسلہ تھا۔“ (۲۲)

مہر صاحب نے اسی مناسبت سے اپنی کتاب میں سید عبدالجبار شاہ استہانوی کی ایک تحریر نقل کی ہے، اس سے اس مسئلہ پر بھی مزید روشنی پڑتی ہے۔

”سید عبدالجبار شاہ استہانوی لکھتے ہیں، جب مجھے شمس الدین گان صوات نے بتایا کہ ملا صاحب سنڈا کے اسلامیہ کالج پشاور کے بالمقابل ایک عالیشان اسلامی درس گاہ کی بنیاد رکھنا چاہتے ہیں، تو میں نے ان پر صاف واضح کر دیا کہ یہ اصطلاح ایک خاص جماعت کا شعار ہے، جس میں مولوی صاحبان اور علماء شامل ہیں۔ اسلامی درس گاہوں کو حکومت برطانیہ کی مختلف تنظیمات کا پردہ بنالیا گیا ہے، اور حاجی صاحب ترنگ ذنی جو اپنے ضلع میں ایسی درس گاہیں قائم کرنا چاہتے ہیں وہ بھی اسی حلقہ کے ایک رکن ہیں۔ سید صاحب کہتے ہیں کہ مجھے یہ تو علم نہ تھا کہ یہ اصطلاح کس نے ایجاد کی، اور اس کا مرکز کہاں تھا، لیکن جنگ طرابلس اور جنگ بلسقان نے واضح کر دیا تھا کہ یورپ کی بڑی بڑی سلطنتیں ترکوں کے دشمن حملہ آوروں کی پشتیبانی کر کے خلافت اسلامیہ کو برباد کر دینے کے درپے ہیں۔ اس پر مسلمانوں میں ہمہ گیر بے چینی کی لہر دوڑ گئی۔ علماء حق خلافت اسلامیہ اور مقامات مقدسہ کی حفاظت کے لئے سرگرم عمل ہو گئے اس سلسلہ میں تبلیغ و اشاعت کے لئے بہترین طریقہ یہ سمجھا گیا کہ گاؤں گاؤں اور بستی بستی میں اسلامی درس گاہیں قائم کی جائیں۔“ (۳۳)

اس سلسلہ میں مزید وضاحت کرتے ہوئے مہر صاحب لکھتے ہیں۔

”شیخ الہند کا ابتدائی منصوبہ یہی تھا اور اسے حضرت کے تعلیمی مشاغل سے خاص مناسبت تھی، یاد رہے کہ سید احمد شہید نے جب مسلمانوں کو بغرض جہاد منظم کر دیا، قصد فرمایا تھا تو پیروں کے شیعوں کے مطابق مختلف علاقوں کے دورے شروع کر دئے تھے، جگہ جگہ وعظ بھی ہوتے، بیعت بھی لی جاتی، ”توجہ“ بھی دیجاتی۔ اس طریقہ کو سید احمد شہید کے مشاغل سے خاص مناسبت تھی، میرے نزدیک مولانا محمد قاسم نانوتوی اور مولانا رشید احمد گنگوہی بانیان دارالعلوم دیوبند کا اصل مقصد و نصب العین بھی وہی تھا جس کے لئے کارفرمایان دیوبند میں صرف حضرت شیخ الہند سرگرم عمل ہوئے۔ اس

طریقہ مشینوں کے مطابق جلد حسب مراد نتیجے برآمد ہو نیکی توقع نہ رکھی جاسکتی تھی، تاہم ایک بڑا فائدہ یہ تھا کہ انقلابی مساعی کے ساتھ ساتھ عوام کی صحیح تربیت کا کام بھی انجام پاتا جاتا، جس طرح سید شہید کی دعوت میں انجام پاتا تھا۔ اس انقلاب سے بڑھ کر مصیبت خیز اور تباہ کن شے کوئی نہیں ہو سکتی جس کے عوام پیش نظر مقاصد سے کاٹا جے بہرہ ہوں۔ دریائوں کا پانی نہروں کے ذریعہ سے کھیتوں میں پہنچتا ہے تو زمین کی اندرونی صلاحیتیں پیداوار کے انبار فراہم کر دیتی ہیں، لیکن اگر وہ پانی بے پناہ سیل کی شکل اختیار کرے تو بستیوں کی ویرانی اور فصلوں کی بربادی کے سوا کیا نتیجہ نکلے گا۔ (۳۴)

یہ اقتباسات اگرچہ کافی طویل ہو گئے لیکن اس خیال سے ہم نے نقل کر دیے کہ ان سے حضرت شیخ الہند کے ترتیب کار پر روشنی پڑتی ہے، نیز یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ شیخ الہند کے پروگرام میں مدارس کا قیام بھی ایک جزو رہا ہے۔

ندوۃ العلماء جس کی بنا قدیم و جدید کی درمیانی راہ کی حیثیت سے پڑی تھی اور جو اپنے مقصد قیام، سابقہ خدمات اور اپنے خوشگوار ماضی کے اعتبار سے آج بھی بڑی اہمیت کا حامل ہے، مدرسہ فیض عام کانپور کی چٹائی پر بیٹھ کر اس کا خواب دیکھنے والوں میں حضرت شیخ الہند کی ذات گرامی بھی شامل تھی۔ (۳۵)

جامعہ ملیہ کے قیام میں بھی شیخ الہند کے یہ جذبات و احساسات شامل تھے، انتہائی بیماری اور کمزوری کی حالت میں آپ نے اس کی بنیاد رکھی اور جلسہ تاسیس میں شرکت فرمائی، ضعف پیری اور اس پر مستزاد مرض نے نڈھال کر رکھا تھا، مگر عزم و حوصلہ پر کہیں ضعف کے آثار نہ تھے۔ تشریف لائے خطبہ صدارت خود پڑھ نہ سکے تو مولانا شبیر احمد عثمانی نے پڑھ کر سنایا۔

”اے نو بہالان وطن۔ جب میں نے دیکھا کہ میرے درد کے غم خوار (جس سے میری ہڈیاں گھلی جا رہی ہیں) مدرسوں اور خانقاہوں میں کم اور اسکولوں اور کالجوں میں زیادہ ہیں تو میں نے اور میرے چند مخلص احباب نے ایک قدم علی گڑھ کی طرف بڑھایا

اور اس طرح ہم نے ہندوستان کے دو تاریخی مقاموں (دیوبند اور علی گڑھ) کا رشتہ جوڑا۔ (۲۶)

باب پنجم

سیاسی زندگی ہندوستان سے باہر
آزادی کی جدوجہد

انگریزوں سے نفرت اور ان کی مخالفت

شیخ الہند نے ۱۸۵۷ء کا ہنگامہ کم سنی میں دیکھا، لیکن انگریزوں کی طرف سے انتقامی کارروائیوں کا سلسلہ سن شعور تک جاری رہا، جس سے واقعات پر غور و فکر کا موقع ملا۔ مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی۔ مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحب وغیرہ حضرات جو خود ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ میں انگریزوں کے دست بدست مقابلہ رہ چکے تھے اور ایک خطہ میں اسلامی نظام قضاہ جاری کرنے میں کامیاب ہو گئے تھے، (۱) ان حضرات سے شرف تلمذ اور ان کے فیض صحبت نے حضرت شیخ الہند کے دل میں ایک آگ لگادی تھی اور آپ سر میں آزادی کا سودا اٹھائے ہوئے وقت گزار رہے تھے۔ شیخ الہند کی زندگی دیکھا جائے تو درس و تدریس کی مصروفیات کے باوجود بڑی مجاہدانہ شان سے گزری اور ملک سے انگریزوں کو نکالنے کی فکر دل میں ہمیشہ رہی جس کا منظر آج بھی وہ مختلف تحریکات ہیں جن کا ذکر ان صفحات کا موضوع ہے، تاہم یہ کہ ساری تحریکات خواہ وہ جمیعۃ الانصار کے نام سے چلی ہوں یا ریشمی رومال کے نام سے مشہور ہوئی ہوں سب کا رخ انگریزوں ہی کی طرف تھا۔

انگریزوں سے شدید نفرت اور مخالفتانہ جذبہ کا یہ حال تھا کہ جب آپ کے سامنے ترک موالات کا استغفار پیش کیا گیا تو آپ نے اپنے تین شاگردوں، مفتی محمد کفایت

ذیوبند نامی قلعہ کے ایک گوشہ میں ایک عالم ربانی اور عارف یزدانی تھا جو اپنے کام و ذہن میں نہ ابوالکلام کی زبان رکھتا تھا اور نہ ہاتھ میں شبلی کا قلم، اس نے نہ انقلاب فرانس کی تاریخ پڑھی تھی اور نہ روسو اور مائٹسکو کے انقلاب انجینئر لٹریچر کا مطالعہ کیا تھا وہ نہ گلیڈسٹون کے مجموعہ قوانین سے واقف تھا اور نہ ملٹن واپسینیر کے افکار و نظریات سے۔ اس نے نہ تمدن جدید کی کسی دلکشی کا حظ اٹھایا تھا اور نہ اس نے عشرت کدہ آفرنگ کی کسی لذت سے کام جو یاں کی تھی۔ ان سب چیزوں کے برعکس اس کا شیرازہ حیات قال اللہ و قال الرسول اور اس کی زندگی کا خیر اتباع سنت نبوی تھا، اس کے فکر و نظر کا تار و پود احکام الہی کے انوار سے بنا اور شریعت اسلام کے آفتاب جہاں تاب کی شعاعوں سے گونہا گیا تھا۔ وہ دیکھنے میں منحنی اور لاغر و نحیف تھا مگر سینہ میں صبر و استقامت کا ایک گہوہ گراں رکھتا تھا، ہذا پر وہ اپنے گوشہ عزلت میں سب سے الگ تھا لیکن اس کی نظر جہاں میں زمانہ کی تمام کردوٹیں اور لیل و نہار کی تمام گردشیں سمٹ کر جمع ہو گئی تھیں۔ عمر کے لحاظ سے کبھی شباب کی منزل سے بہت آگے نکل چکا تھا لیکن بایں ہمہ اس کے درد و گداز اور جذب و سوز کا یہ عالم تھا کہ وہ اپنی خلوتوں اور جلوتوں میں رات کی تاریکیوں میں اور دن کے اجالے میں کبھی جنگ بستان و طرابلس کے واقعات پڑھ کر خونناہ فشان کرتا تھا اور کبھی اپنے ملک و وطن کی زبوں حالی و واماندگی پر نوحہ کناں ہوتا تھا (۴)

اسی مضمون میں آگے چل کر پروفیسر اکبر آبادی لکھتے ہیں۔

سنائے کہ شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کا یہ معمول تھا کہ عصر اور مغرب کے درمیان طلباء اور اساتذہ کا اجتماع آپ کے مکان پر ہوتا تھا تو آپ کسی سے الہلال اور البلاغ پڑی پابندی سے خود سنتے اور دوسروں کو سنواتے تھے ترکوں کی مظلومیت و سبکی کا کوئی واقعہ سنتے تو رو پڑتے اور ان کی ادب العزمی اور بہادری کا ذکر آتا تو جوش و خروش اور فرط انبساط کے باعث چہرہ تمنا اٹھتا اور آنکھیں روشن ہو جاتیں۔ اسی روز آٹھ بج کے کسی مولوی صاحب نے ایک روز کہا کہ حضرت! الہلال اور البلاغ میں تو تقادیر ہوتی ہیں آپ پھر بھی ان کو اس قدر

۴۔ پروفیسر مولانا سعید احمد اکبر آبادی صاحب۔ رسالہ برہان دہلی ستمبر ۱۹۳۸ء جلد ۲۱ شمارہ

محبوب رکھتے ہیں حضرت کم سخن اور کم گو مگر نہایت حاضر جواب اور بذلہ سخن سکتے جواب میں یہ شعر پڑھ کر خاموش ہو گئے۔

کابل اس فرقہ زدہ سے اکٹھا نہ کوئی

کچھ ہوئے تو یہی زندان قدح خوار ہوئے

نیشنل کانگریس حکومت سے حقوق طلبی کی جنگ لڑ رہی تھی لیکن حضرت شیخ الہند اس حکومت کا تختہ ہی الٹ دینے کا نقشہ تیار کر رہے تھے۔ (۵)

انگریزوں سے جذبات نفرت پر ایک اور مثال سے روشنی پڑتی ہے پروفیسر اکبر آبادی صاحب لکھتے ہیں:-

”سیوارہ ضلع بجنور میں ایک بزرگ میں جو فتویٰ پوچھے بغیر لقمہ بھی نہیں توڑتے، انھوں نے ایک مرتبہ خط کے ذریعہ حضرت شیخ الہند سے دریافت کیا کہ گاندھی ٹوپی اور ہنا مذہباً کیسا ہے؟ آپ نے جواب لکھ بھیجا کہ گاندھی ٹوپی چونکہ ایسی جماعت کا شعار ہے جو حریت طلب اور انگریزی حکومت کی شدید مخالف ہے اور اسی وجہ سے انگریز بھی اس کو دیکھ کر آگ بجولہ ہو جاتا ہے، اس بنا پر بندہ کے نزدیک گاندھی ٹوپی کا استعمال نہ صرف یہ کہ مسلمانوں کے لئے جائز بلکہ باعث ثواب اور مستحسن ہے۔“ (۶)

شیخ الہند کے اس جواب سے انگریزوں کے متعلق ان کے جذبات کا اندازہ ہوتا ہے۔ انگریزوں کے خلاف آپ نے جو تحریکیں چلائیں وہ ان صفحات کا موضوع ہی ہے جس کا مرتب تذکرہ ہم پیش کر رہے ہیں۔

ہراکیز کا قیام اور مولانا سندھی کا سفر کابل

حضرت شیخ الہند نے جو انقلاب کا راستہ اختیار کیا تھا اگرچہ اس سے دور رس نتائج برآمد ہونے کی توقع تھی، لیکن فطری بات تھی کہ اس کے لئے ایک طویل مدت کا انتظار کیا

۵۔ پروفیسر سعید احمد صاحب اکبر آبادی۔ رسالہ برہان دہلی ستمبر ۱۹۳۸ء جلد ۲۱

شمارہ ۳۔ ص ۲۴

۶۔ ص ۲۸-۲۹

رہے ہیں۔

مولانا سندھی اس کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔
 ۱۹۱۵ء مطابق ۱۳۳۳ھ میں شیخ الہند کے حکم سے کابل گیا، مجھے کوئی مفصل پروگرام
 نہیں بتایا گیا تھا اس لئے میری طبیعت اس ہجرت کو پسند نہیں کرتی تھی، لیکن تعمیل حکم کے لئے
 جانا ضروری تھا، خدا نے اپنے فضل سے نکلنے کا راستہ صاف کر دیا، اور میں افغانستان پہنچ
 گیا۔ (۱۲)

مولانا سندھی کو کابل بھیجنے کا مقصد

شیخ الہند نے مولانا سندھی کو کابل اس خیال سے بھیجا تھا کہ وہ وہاں جا کر حالات کا
 صحیح اندازہ کریں، تاکہ دیگر خادمین اور متعلقین نے باغستان وغیرہ قبائل میں جو اصلاحی کوششیں
 کی ہیں، ان کی روشنی میں آئندہ طریق کار کے لئے تدبیریں کی جاسکیں۔ مولانا مدنی تحریر فرماتے ہیں۔
 ”.... چونکہ بغیر تشدد و ہندوستان سے انگریزوں کا نکالنا ممکن نہیں ہے، اس کے لئے مرکز
 اور اسلحہ اور سپاہی (مجاہدین) وغیرہ ضروری ہیں، بنابرین مرکز باغستان (آزاد قبائل) قرار دیا
 گیا کہ وہاں اسلحہ اور جاں باز سپاہیوں کا انتظام ہونا چاہیئے، اس کے علاوہ چونکہ آزاد قبائل کے
 نوجوان ہمیشہ جہاد کرتے رہتے ہیں اور قوی ہیکل اور جانناز ہوتے ہیں اس لئے ان کو متحد اور متفق
 کرنا اور ان میں جہاد کی روح پھونکنا بھی ضروری تصور کیا گیا اور انھیں سے کامیابی کی امید
 قائم کی گئی۔“ (۱۳)

شیخ الہند ایک طرف ان سب کو منظم کر کے بغاوت کرانا چاہتے تھے، دوسری طرف
 مولانا سندھی کے ذریعہ کابل حکومت کو دخل اندازی کے لئے آمادہ کرنا چاہتے تھے۔

ابتدائی مراکز

افسوس یہ ہے کہ ان تمام کارروائیوں اور کارگزاریوں کی ایسی تفصیلات نہیں دستیاب

۱۲۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۱۰۵

۱۳۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۲۰۹

نہیں ہوئیں جنہیں تاریخی اہمیت تو کیا صحیح واقعات تک پہنچنے کا ذریعہ ہی ہم بناسکیں۔ متفرق نامکمل تحریروں سے اندازہ ہوتا ہے کہ شیخ الہند نے اولین مرکز عمل باغستان کو بنانا چاہا تھا۔ اس کے بعد کابل کو مرکز بنا کر حکومت افغانستان کو تیار کرنا مقصود تھا۔ اندرون ملک دیوبند کو مرکزی حیثیت دیکر آپ خود وہاں تھے، اور مراکز کو ہدایات دے رہے تھے، حالات نے جب ہندوستان چھوڑنے پر مجبور کیا تو آپ حجاز ہوتے ہوئے ترکی میں آکر ایک مرکز قائم کرنا چاہتے تھے، اور وہاں رہ کر ترکی اور افغانستان دونوں حکومتوں سے بیک وقت حملہ کرنا چاہتے تھے۔ باغستان کو پہلے ہی سے تیار کر رکھا تھا، اس طرح آپ نے دوران تحریک دیوبند کے علاوہ تین مرکز قرار دیئے۔ باغستان، کابل اور ترکی۔ (۱۴)

مقابلہ اور ناکامی

انہیں دنوں ۱۹۱۴ء مطابق ۱۳۳۳ھ میں عالم گیر جنگ چھڑ گئی، جس کی بنا پر کام کا نقشہ کسی قدر بدلنا ضروری ہو گیا۔ مولانا حسین احمد مدنی لکھتے ہیں۔

”ترکی پر آٹھ یا نو محاذوں سے حملہ کیا گیا، انگریزوں نے عراق (بصرہ) پر عدن پر چناق قلعة پر، اسی طرح روس نے تین چار محاذوں پر۔ اس یورش کیوجہ سے مسلمانوں میں جس قدر بھی بے چینی ہوتی کم تھی، چنانچہ احوال موجودہ سے حضرت شیخ الہند نے حاجی ترنگ زئی کو مطلع کیا اور ضروری قرار دیا کہ وہ باغستان چلے جائیں اور ضروری کاروائی عمل میں لائیں۔ اسی طرح مرکز باغستان اور اس کے کارکنوں کو لکھا چنانچہ جب حاجی صاحب مرحوم پہنچے، مجاہدین کا جملہ کھانا زیادہ ہو گیا، مجاہدین چمرقند (حضرت سید احمد شہید) کی جماعت بھی آکر مل گئی، بالآخر کچھ عرصہ کے بعد جنگ چھڑ گئی، اور بفضلہ تعالیٰ مجاہدین کو غیر متوقع کامیابی ہوئے گی۔“ (۱۵)

سید احمد شہید کی جماعت مجاہدین کا تذکرہ کرتے ہوئے رولٹ رپورٹ میں بتایا گیا ہے کہ۔

”انہوں نے مختلف سرحدی لڑائیوں میں حصہ لیا، اس کے بعد ۱۹۱۵ء میں انہوں نے بلوچوں کی طرف توجہ دی، جس کے نتیجے میں رستم اور شب کا دار کے مقام پر لڑائیاں ہوئیں، آخری لڑائی کے بعد ان کے بارہ ممبران لڑائی کے میدان میں اپنی کالی پوشاک میں مرے ہوئے پائے گئے۔“ (۱۶)

جنگ کا یہ فیصلہ چونکہ انتہائی ناقص و ناموافق اور ناسازگار حالت میں کیا گیا تھا اس لئے سٹوڈی وقت کا مہیا کی گئی بعد پھر ناکامی کے آثار شروع ہو گئے مجبور ہو کر مجاہدین کو میر پناہ بھیجنا پڑا۔

• بعد ازاں ہمارے پاس بہادر آدمیوں کی کمی نہیں مگر اسلحہ اور رسد کے بغیر ہم بالکل بے دست و پا ہیں۔ ساتھ کی لائی ہوئی روٹیوں کے ختم ہو جانے پر مجاہد بے ہتھیار ہو جاتا ہے اگر کارٹوس اور رسد کافی تعداد میں موجود ہو تو ہم بخوبی مقابلہ کر سکتے ہیں۔ آپ جلد از جلد کسی حکومت کو ہماری پشت پناہی اور امداد کے لئے تیار کیجئے۔ چنانچہ اس امر کی بنا پر حضرت شیخ الہند کا ارادہ بدلا۔ مولانا عبید اللہ صاحب کو کابل اور خود کو استنبول پہنچانا ضروری قرار دیا (۱۷)

انگریزوں کو سرحدی مجاہدین کے مقابلہ میں گوتھوڑی دشواری کا سامنا ہوا لیکن دوسری راہ سے انھوں نے مجاہدین کی تلواروں کو لٹک کر دیا۔ اس کی وضاحت کرتے ہوئے ہنٹر لکھتا ہے۔

• جس کام کو ہماری فوج سرانجام نہ دے سکی اسے اندرونی اختلافات اور ڈپلومیسی اور حکمت عملی نے پورا کرنا شروع کر دیا۔۔۔ پشاور کا کمشنر قبائل کے اتحاد کو توڑنے میں کامیاب ہو گیا۔ اس نے ایک گروہ کو جس کی تعداد دو سو تھی اپنے گھروں کو واپس جانے کے لئے بھی آمادہ کر لیا اور سوات کے پشینوا کو بھی اپنے خاص مریدوں کو منتشر کرنے پر راضی کر لیا تھا۔ بہت سے چھوٹے چھوٹے سردار اس برگشتگی کو بھانپ کر خود علیحدہ ہو گئے اور باقی ماندہ لوگوں میں بے اعتمادی کا بیج بو گئے (۱۸)

اس طرح مختلف حربوں سے انگریزوں نے مجاہدین کی قوت ختم کر دی اور نتیجہ میں انھیں ناکامی کا سامنا کرنا پڑا۔ مولانا سندھی تحریر فرماتے ہیں۔

• انگریزوں نے کافی روپیہ امیر کو دیا کہ باغستان میں تقسیم کرے، اور اپنی سلطنت کے نام پر قبائل افغانیہ سے بیعت حاصل کرے اور پشاور میں افغانوں کو کہا جاتا کہ امیر

۱۵۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۲۱۰

۱۶۔ رولٹ رپورٹ۔ ص۔ ۱۲۴

۱۷۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۲۱۲

۱۸۔ ڈبلیو۔ ڈبلیو۔ ہنٹر۔ ہمارے ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۸۵

کابل جہاد کرے تو اس وقت تم بے شک جہاد میں شریک ہو جاؤ لیکن بغیر بادشاہ کے جہاد ناجائز ہے، اس عام بد نظمی سے پرہیز کرو، اس طرح حاجی ترنگ زئی اور دوسرے مجاہدین کا کام رک گیا، بلکہ حاجی ترنگ زئی کے آدمی اور ہندوستانی مجاہدین کے کارندے سب اسی کام پر مامور ہو گئے کہ وہ امیر کابل کے نام بیعت نامے حاصل کریں۔ یہ انگریزی روپیہ انھیں لوگوں کے ہاتھ باغستان میں تقسیم ہوا، اس کے سرانجام دینے والے نائب السلطنت (امیر نصر اللہ خاں) کچھ تمام بیعت نامے ان کے دفتر میں محفوظ رہتے۔ (۱۹)

ایک تاریخی غلطی

حضرت سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ کے تذکرہ میں گزر چکا ہے کہ آپ نے مجاہدین کی ایک بڑی جمعیت تیار فرمائی تھی، اور ان سب کو لے کر صوبہ سرحد، اور آزاد قبائل وغیرہ سے جا ملے تھے انھیں علاقوں میں آپ کی ٹھاکر قوت ٹوٹ گئی اور اس قابل نہ رہ سکے کہ آئندہ اس سطح کا کوئی مقابلہ کر سکیں، یہاں تک کہ سید صاحب خود اسی علاقہ میں شہید بھی ہو گئے۔ آپ سے وابستہ کچھ افراد جو پناہ رہے تھے انھوں نے کبھی اتباع سلف کے نام پر اسی دیار میں معرکہ آرائی ضروری سمجھیں۔ ان حضرات کے خلوص و لہیت اور جذبہ جہاد میں محال شک نہیں، لیکن واقعہ یہ ہے کہ ان قبائل کی قوت اور ان کو پرکھنے میں ان حضرات سے غلطی ہوئی، انھوں نے یہ تو دیکھا کہ ان کے اندر جوش ہے، معرکہ آرائی، اور جدال و قتال کے وہ عادی ہیں، انھیں تھوڑی تربیت سے آمادہ جہاد کیا جاسکتا ہے، لیکن دوسرا رخ ان بزرگوں کی نگاہ سے اوجھل رہا، اور وہ اس طرف غور نہ کر سکے کہ باہم دگر بھی وہ برسرِ پیکار رہتے ہیں، اور گروہ درگروہ بٹے ہوئے ہیں، آپس میں شدید لفاق کی فضا ہے، جس جوش و جذبہ کو ہم جہاد کے لئے استعمال کرنا چاہتے ہیں اس سے ہمارے دشمن بھی فائدہ اٹھا سکتے ہیں، اور باہمی لفاق کو ہوا دے کر خود ان کو ایک دوسرے کے مقابل صف آرا کر سکتے ہیں، صورت حال کے اس پہلو سے غفلت کا نتیجہ جو ہوا وہ ظاہر ہے۔

اسی کی روشنی میں اب شیخ الہند کی کوششوں پر نظر ڈالے۔ اولیں مرکز باغستان کو

بنایا اور وہاں خامی قوت صرف کی۔ حکومت افغانستان سے مدد طلب کرنے کے سلسلہ میں مولانا سندھی کو کابل بھیجا، اور ترکی کو میدان جہاد میں صفت آرا کرنے کی غرض سے خود قصد سفر فرمایا۔ لیکن نتیجہ کیا ہوا؟ آپ کی تحریک کے مخصوص متعلقین نے جس قدر جمعیت تیار کی اسے میدان میں لا کھڑا کیا، وہ لڑتے مڑتے رہے لیکن کب تک؟ بالآخر تاب مقاومت جواب دینے لگی، اسی دوران انگریزوں کی ریشہ دوانیان رنگ لائیں، اور لوگ اس جہاد سے دست کش ہونے لگے، یہاں تک کہ حالات اس منزل میں پہنچ گئے کہ شکست اٹھانی پڑی۔

مولانا سندھی افغانستان حکومت سے مدد حاصل کرنے کے لئے گئے تھے لیکن خود شاہ افغانستان کا حال مولانا سندھی کے الفاظ میں یہ تھا کہ -

• جو گفتگو اعلیٰ حضرت (امیر حبیب اللہ خاں) سے ہوئی وہ حرن بحر برٹش تو فصل کے ذریعہ دالسرانے کو بھیج دی جاتی تھی اس کے معاوضہ میں کافی روپیہ انگریزوں نے اعلیٰ حضرت کے لئے بھیجا، اور ان کے سالانہ گرانٹ میں مستقل اضافہ ہو گیا۔ (۲۰)

شاہ تو شاہ انگریزوں نے اپنے مقصد برآری کے لئے خالص مذہبی افراد تک کو استعمال کیا، چنانچہ مولانا سندھی نے کابل کے زمانہ قیام میں یہ نقشہ اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا کہ -

”حضرت صاحب چہار بارغ جو کہ معین السلطنت سردار عنایت اللہ خاں کے مرشد تھے ان کو انگریزوں نے مکہ معظمہ سے اس خدمت کے لئے بلایا تھا اور معین السلطنت کو اپنے قومی و مذہبی فیصلہ سے علیحدہ رکھنے میں کامیاب ہو گئے، انھوں نے یوں خواب سنائے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے مامور کیا ہے کہ میں اس کام کو پورا کروں۔“ (۲۱)

ترکی حکومت کی روش کو افغانستان کی سی نہ تھی، لیکن وہ خود اس قابل نہ رہ گئی تھی کہ کوئی اہم اقدام اس وقت کر بیٹھتی۔ غرض یہ کہ یہ صانع اور انتہائی پر غلوں کو ششیں اس طرح راسخاں ہو گئیں۔

ان بزرگوں کے کارناموں کی توہین یا استخفاف حاشا دلا ہمارا مقصود نہیں، لیکن یہ ضرور ہے کہ تاریخ کی روشنی میں واقعات کا دیانت دارانہ تجزیہ کرنے پر ایک تاریخ نگار کا قلم مجبور ہے کہ

ایسا "خواب شیریں" ہے جس نے عوام و خواص سب کو مسحور کیا ہے۔ ماضی کے اس خواب شیریں کا بھرم کھولتے ہوئے سرور صاحب نے بہت صیح لکھا ہے۔

بدقسمتی سے برطانیہ کا غلام ہونے کے بعد ہندوستانی مسلمان ہمیشہ اس توقع میں رہا کہ اس کی آزادی کا آفتاب کسی دوسرے اسلامی ملک میں طلوع ہوگا اور وہاں سے آزادی کی شعائیں اس تک پہنچیں گی اور ان سے اس کے وطن کے غلامی کے گھٹا ٹپ اندھیرے چھٹیں گے۔" (۲۴)

ان بزرگوں نے جو کوششیں کیں وہ بہر حال قابل قدر ہیں۔ جہاں تک کامیابی اور ناکامی کا سوال ہے تو اس حیثیت سے کسی تحریک کو پرکھنا دشوار ہے۔ تجزیہ خدمات و کارگزاریوں کا کیا جاسکتا ہے جذبہ شوق اور قلبی لگن کا نہیں۔ یہ وہ چیزیں ہیں جو گرفت و تجزیہ کی منزل سے بہت اوپر رہتی ہیں، اس اعتبار سے ہزار خطرے مول لے کر ان بزرگوں کی مجاہدانہ کوششیں اور جرات مندانہ اقدام مستحق صد آفریں ہیں۔

"خطائے بزرگان گرفتار خطا است" کا مقولہ ہو سکتا ہے کبھی صیح سمجھا جاتا ہو، اور عین ممکن ہے کہ اب بھی ایک تعداد سے افراد کی نکل آئے جن کا اس پر ایمان ہو۔ مقصود اگر استہزاء ہو تو یقیناً یہ نامناسب بات ہوئی، لیکن اس خیال سے ان کی مناسب گرفت مستحسن ہی نہیں بلکہ ضروری ہے کہ کہیں بزرگوں کی تخریش خوردوں کے ٹھوکر کھانے کا ذریعہ نہ بن جائے، اور وہ بزعیم خود بزرگوں کے موبوم اعتبار میں اپنی قوت گنوا بیٹھیں۔ آج بھی ایسے مخواب لوگوں کی کمی نہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ ان کے بخت خفہ کا ستارہ کسی اور دیس میں طلوع ہوگا۔ انھیں ان موبوم ظلماتی تمناؤں کے گرداب سے نکل کر اپنی قسمت کا ستارہ اپنے گرد پیش ہی ڈھونڈنا چاہئے۔

یہی زمین تیرا مسکن یہی مدفن

ابسی زمین سے تو مہر و ماہ پیدا کر

غیر ممالک کے سفر

پہلا سفر

۱۸۶۳ء میں مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی، مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی اور دوسرے بہت سے بزرگان ہند نے حج کے خیال سے قصد سفر کیا تو ان بزرگوں کے ساتھ کیوجہ سے اہل تعلق عوام کی بھی ایک بڑی تعداد تیار ہو گئی۔ استاد محترم کی صحبت و معیت کے خیال اور حرمین شریفین کی زیارت کے شوق اور تمنا میں شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب نے بھی ان بزرگوں کے ساتھ رخت سفر باندھا۔ (۷۵)

بہمئی پہونچنے کے بعد بیس دن تک جہاز کا انتظار کرنا پڑا۔ بیس دن کے انتظار کے بعد جہاز ملا تو یہ قافلہ سوار ہوا اور تقریباً تیرہ چودہ یوم کا سفر طے کر کے سرزمین حجاز مقدس پہنچا۔ حج و زیارت کے علاوہ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر مکی اور مولانا شاہ عبدالغنی صاحب مہاجر مدنی جیسے بزرگوں سے بھی اس سفر مبارک میں شرف صحبت و ملاقات حاصل ہوا۔ اسی سفر میں حضرت شیخ الہند اپنے استاد مکرم مولانا محمد قاسم صاحب کے ایما سے حضرت حاجی صاحب نور اللہ مرقدہ سے بیعت ہوئے اور انھوں نے آپ کو خلافت خلافت سے بھی نوازا۔ نیز اسی سفر میں مولانا شاہ عبدالغنی صاحب نے آپ کو سند و اجازت حدیث بھی مرحمت فرمائی۔

بیس روز تک مدینہ منورہ میں قیام کرنے کے بعد یہ حضرات پھر مکہ معظمہ واپس آگئے اور ایک ماہ کے قیام کے بعد حضرت حاجی صاحب کے اشارہ سے ان سب حضرات نے واپس کا ارادہ فرمایا۔ مولانا محمد قاسم صاحب کی طبیعت روانگی سے کچھ قبل ہی سے ناساز تھی، ستم یہ ہوا کہ جہاز میں جگہ کم تھی اور مسافر زیادہ ہو گئے، جس کی وجہ سے پریشانی اور بڑھ گئی اور مولانا کے مرض میں بھی اضافہ ہو گیا۔ اسی حالت میں انتہائی تکلیف و سفر کے بعد بہمئی پہونچے اور وہاں سے شیخ الہند صاحب فراش مولانا نانوتوی کو لے کر ان کے وطن چلے

پورش کی، جس سے مولانا موصوف کی بیچین اور بڑھ گئی اس کا تذکرہ کرتے ہوئے حضرت مدنی رقم طراز ہیں۔

”بلقان کے خونخوار اور طرابلس کے سنگین واقعہ نے مولانا کے دل و دماغ پر نہایت عجیب مگر بے چین کفندہ اثر ڈالا چنانچہ مولانا نے پوری جان توڑ کوشش امداد اسلام میں فرمائی۔ فتوے چھپوائے، مدرسہ کو بند کرایا طلباء کے وفود بھیجے، خود بھی ایک وفد کے ساتھ نکلے، چندے کئے، دہر طرح سے مدد کی ترغیب دے کر ایک اچھی مقدار بھجوائی، مگر اس پر بھی چین نہ پڑا کیوں کہ جنگ بلقان کے نتیجہ نے دور بینوں کو بالکل غیر مطمئن کر دیا تھا کہ یورپ کے سفید عفریت اسلام کے ٹمٹماتے چراغ کو گل کرنے کی فکر میں ہیں جو مقاصد مسیحی دنیا کے زمانہ دراز سے چلے آتے تھے اور جن حیا لوں سے اسلامی دنیا اور خلافت مقدسہ کے بول ٹکے یکے سجھارے تھے اب ان کے انتہا کا زمانہ آگیا ہے، اب کوئی دن میں اسلامی وجود دنیا سے اس طرح مٹا دیا جائے گا جس طرح یہودیت تمام عالم اور اسلامیت اسپین و پرتگال سے مولانا مرحوم کو اس فکر نے سخت بے چین کر دیا“ (۲۹)

شیخ الہند جو بلسقان و طرابلس کے معرکہ ہائے خونریز میں انتہائی بیچین اور پریشان خاطر ہو گئے تھے جب براہ راست ترکی سے کھن گئی تو قدرتنا فکر و تردد میں کئی گنا اضافہ ہو گیا۔ مولانا مدنی لکھتے ہیں۔

”اس حالت نے مولانا مرحوم کے قلب عزیز پر نہایت زہریلا اثر ڈالا ان کو نا انصافیوں نے بیحد بیچین کر دیا، ہر وقت اس جنگ کی فکر لگی رہتی تھی۔ چونکہ عالم اسلامی کی حامی فقط ایک خلافت ٹرکی باقی رہ گئی تھی اس لئے جملہ اہل ایمان کو اسی سے لگاؤ اور تعلق تھا... مگر اس زمانے میں... خلافت کی ہمدردی گناہ شمار ہونے لگی یہاں تک کہ بعض مقامات میں خلافت کے لئے دعا کرنے بھی جرم شمار کیا گیا... ایمان فروشوں نے ٹرکی سے اپنی بے تعلقی اور برطانیہ سے ہر طرح ہمدردی کا اظہار کیا۔ بہت سے علماء سوء نے خلافت ٹرکی کے متعلق فتاویٰ میں زہر اگلنا شروع کر دیا... مولوی عبدالحق حقانی نے ایسا ہی ایک فتویٰ خلافت ٹرکی کے خلاف لکھا، اور یہ فتویٰ تائید حاصل کرنے کے لئے شیخ الہند کے سامنے

لئے جاری ہیں بغرض جتنے منہ اتنی باتیں۔ عوام تو عوام و ارباب دارالعلوم تک سے آپ نے مقصد سفر صیغہ راز میں رکھا تھا، وہ لوگ بھی اسی قسم کے ادہام و خیالات میں مبتلا تھے۔ چنانچہ ۲۹ شوال ۱۳۳۳ھ مطابق ستمبر ۱۹۱۵ء کو روانگی سے قبل ظہر کے بعد اپنی قدیم درس گاہ نودرہ میں منتظمین دارالعلوم و اساتذہ و طلبہ وغیرہ کو جمع کر کے آپ نے خطاب فرمایا جس میں عام افواہوں کی تردید کرتے ہوئے فرمایا کہ۔

میرا ارادہ صرف زیارت حرمین شریفین کا ہے یہ بتلادینا تو مشکل ہے کہ کتنی مدت میں واپس ہوں گا مگر انشاء اللہ ضرور اور حتی الوسع جلد واپس ہوں گا۔ مدرسہ کا کام خدا تعالیٰ کا کام ہے اس کی امانت سمجھ کر ہر شخص کو کوشش کے ساتھ اس کو انجام دینا چاہئے۔ (۲۴)

اس تقریر سے اہل دارالعلوم میں آپ کے متعلقین کو تقویت ہوئی اور عام افواہوں کا ازالہ ہو گیا۔ سفر کے متعلق اسی طرح کی افواہیں چونکہ عام ہو گئی تھیں اس لئے ایک شخص نے اسٹیشن پر آپ سے سفر کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے اس کو جواب دیا کہ:

”میں نہیں بھائی ہجرت کا قصد نہیں ہے البتہ اگر خدا تعالیٰ نے توفیق دی تو کسی قدر قیام کا خیال ہے جس کی نسبت ابھی کچھ پوری تعین نہیں ہو سکتی۔ خدا جانے آئندہ کیا پیش آجائے“ (۲۵)

۳۔ مولانا مرتضیٰ حسن صاحب چاندپوری

۴۔ مولوی عزیز گل صاحب

۵۔ حاجی خان محمد صاحب

۶۔ مولوی مطلوب الرحمن صاحب دیوبندی

۷۔ حاجی محبوب خاں صاحب

۸۔ حاجی عبدالکریم صاحب سرہنجی

۹۔ مولوی وحید احمد صاحب - (۲۷)

مولانا سید محمد میاں صاحب نے "علماء حق" میں حکیم نصرت حسین صاحب کو بھی رفیق سفر قرار دیا ہے۔ (۲۸)

لیکن یہ صحیح نہیں کیوں کہ حکیم صاحب مولانا کے ساتھ نہیں گئے تھے، مالٹا کی اسارت کے زمانہ میں حکیم صاحب موصوف مولانا موصوف کے رفیق سفر ضرور تھے، اور وہیں دوران اسارت ان کا انتقال بھی ہو گیا، لیکن ہندوستان سے وہ حضرت شیخ الہند کی روانگی کے ایک سال بعد ۱۹۱۴ء میں روانہ ہوئے تھے، اور حج کے بعد شیخ الہند کی صحبت میں سرکاری کام کے بعد سے وفات تک شیخ الہند کے ساتھ رہے۔ (۲۹)

خفیہ پولیس اور افواہیں

مولانا کے مقاصد سفر کے متعلق جو طرح طرح کی افواہیں عوام الناس میں پھیلی تھیں، شدہ شدہ وہ ارباب حکومت اور ان کی خفیہ پولیس تک پہنچ گئیں، اور مولانا کے پیچھے خفیہ پولیس لگا دی گئی۔

بہمی سے جہاز میں سوار ہوتے وقت بعض لوگوں نے چند افراد کی نشاندہی کرتے ہوئے بتایا کہ یہ خفیہ پولیس کے افراد ہیں، ان سے احتیاط برتی جائے۔ ان افراد کے متعلق ترکی

۳۷۔ مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی اسیر مالٹا۔ ص۔ ۱۷ - ۱۸

۳۸۔ مولانا سید محمد میاں صاحب - علماء حق جلد اول۔ ص۔ ۱۳۹

۳۹۔ مولانا سید اصغر حسین صاحب - حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۷۳

کے گھر آکر آپ نے قیام فرمایا۔

حضرت شیخ الہند نے مدینہ منورہ میں چندے قیام کا ارادہ ظاہر فرمایا اور دیگر رفقا سفر سے فرمایا کہ میں تمہاری ضروریات اور ذمہ داریوں سے واقف ہوں، اس لئے تم لوگ ہندوستان واپس چلے جاؤ، میں ابھی یہاں قیام کروں گا چنانچہ مولوی عزیز گل صاحب، مولانا ہادی حسن صاحب اور مولوی وحید احمد صاحب کے علاوہ سب ہندوستان واپس آ گئے۔ مولانا خلیل احمد صاحب کے رفقا بھی ہندوستان واپس ہو گئے، البتہ خود مولانا موصوفت، آپ کی اہلیہ اور حاجی مقبول احمد صاحب واپس نہ ہوئے اور وہیں قیام فرمایا۔ (۲۴)

رفقا سفر کی روانگی کے بعد شیخ الہند نے قیام مدینہ کے دوران اپنے عزائم و مقاصد کے سلسلہ میں تگ و دو شروع کی، جس کے نتیجے میں طویل قید و بند کی صعوبتیں بھی برداشت کرنی پڑیں۔ مدینہ منورہ میں شیخ الہند کی یہ کوششیں جو تحریک "ریشمی رومال" کے نام سے مشہور ہوئیں، ان کا مفصل تذکرہ آئندہ صفحات میں ہم پیش کر رہے ہیں۔ ترتیب واقعات کا لحاظ کر کے حجاز مقدس میں حضرت شیخ الہند کی کوششوں کے ذکر سے پہلے تحریک سے متعلق ان امور کا ذکر پیش کیا جا رہا ہے جنہیں وابستگان تحریک نے ہندوستان یا ہندوستان کے باہر جا کر انجام دیا، اور اس کے بعد حضرت شیخ الہند کو سفر حجاز کرنا پڑا۔

تحریک ریشمی رومال

زیر نظر باب کا یہ سب سے اہم حصہ ہے، جس میں شیخ الہند کی قیام حجاز کے دوران مصروفیات کے مفصل تذکرہ کے علاوہ سفر حجاز سے پہلے کے چند وفود جو چین، جاپان، فرانس، امریکہ وغیرہ بعض ممالک میں بھیجے گئے تھے، جن کا مقصد عالمی رائے عامہ کو ہموار کرنا تھا، آئندہ صفحات میں ان سب کا تذکرہ پیش ہے۔

ان وفود اور شیخ الہند کے قیام حجاز کے دوران کاموں کی صحیح تفصیل کے ضمناً تذکرہ کے علاوہ، مستقل موضوع کی حیثیت سے کوئی تحریر نہیں ملتی۔ اسیر مالٹا میں بھی زمانہ اسارت

۲۴۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ اسیر مالٹا۔ ص۔ ۲۳۔ ۲۴

۲۴۔ "۔ ص۔ ۲۸۔ ۳۰

کے واقعات کے علاوہ تحریک کی کوئی خاص تفصیل نہیں ہے۔ نقش حیات دوم میں اسیر مالطا کے بعض مضامین کے اعادہ کے سوا کسی قدر اشارے ہیں مگر مجمل۔ اس لئے یہ کتابیں معاون تو بن سکتی ہیں مگر ان کو بنیاد بنا کر بات آگے نہیں بڑھائی جا سکتی البتہ اس سلسلہ میں کسی حد تک وضاحت سے رہنمائی کرنیوالی دو کتابیں ہیں۔

۱۔ تحریک ریشمی رومال - ۲۔ کابل میں سات سال

اول الذکر کتاب کے نام سے یہ خیال ہوتا ہے کہ اس سے تحریک پر بڑی حد تک روشنی پڑتی ہوگی، لیکن ایسا نہیں۔ شروع کتاب سے صفحہ ۱۴ تک انگریزی مظالم کا مفصل تذکرہ ہے صفحہ ۱۳۸ سے لیکر آخر کتاب صفحہ ۲۶۱ تک تحریک اور متعلقات تحریک پر بحث کی گئی ہے یہ کتاب شیخ الاسلام حضرت مدنی کے افادات میں سے ہے جسے مولانا عبدالرحمن صاحب نے ترتیب دیا ہے، فاضل مرتب نے اپنی معلومات اور تحقیق کی بنیاد پر جا بجا مفید اضافے کئے ہیں اور آخر میں تحریک کی ناکامی پر خود بھی کئی صفحات لکھے ہیں۔ اپنے مضامین کی اہمیت کے اعتبار سے کتاب اس لائق ہے کہ اسے بنیاد بنا کر تحریک پر واقعاتی ترتیب کے ساتھ کام کیا جائے۔

دوسری کتاب مولانا عبید اللہ سندھی کی ڈائری ہے جس میں انھوں نے اپنے سفر کابل کا تذکرہ کیا ہے اس سے بھی بعض امور پر روشنی پڑتی ہے خود نوشت ہو نیکی وجہ سے یہ کتاب بھی استناد و اہمیت کے قابل ہے اس میں مولانا سندھی نے کابل میں پیش آنے والے حالات کا بالا جمال مگر واضح تذکرہ کیا ہے۔

ملک کے مختلف کتب خانوں کی خاک چھاننے کے باوجود ان دونوں کتابوں کے علاوہ بنیادی امور کی طرف رہنمائی کرنیوالی کوئی تحریر ہمیں دستیاب نہ ہو سکی۔ رورٹ کمیٹی رپورٹ سے بعض امور کی نشاندہی ہوتی ہے، لیکن یہاں ہم اس حقیقت سے صرف نظر نہیں کر سکتے کہ رپورٹ انگریزی مصراع کو پیش نظر رکھ کر مرتب کی گئی ہے، نیز اس کے بعض مشتملات کی تردید بھی واقف کار حضرات نے کر دی ہے۔ تذکرہ شیخ الہند کے صفحات بھی اس سلسلہ میں کوئی رہنمائی کرنے سے عاجز ہیں۔ ظفر ایبک کی آپ بیتی سے بعض امور پر روشنی پڑتی ہے نیز کچھ دوسری کتابوں سے پیدا ہونے والی غلط فہمیوں کا ازالہ ہو جاتا ہے۔ مذکورۃ الصدر دو کتابوں کے علاوہ ان تحریروں سے بھی کسی نہ کسی حد تک اس سلسلہ میں مدد ملتی ہے۔ ان کے علاوہ بھی جن تحریریں جہاں کہیں افادہ کیا گیا ہے ان کا ذکر کر دیا گیا ہے۔

کر کے مرکز کے حکم پر دند برما چلا گیا جہاں آخر ۱۹۱۵ء تک کام کیا گیا۔ چینی عوام کیوں کہ خالی الذہن تھے اس لئے وہاں نسبتاً کامیابی زیادہ ہوئی لیکن برما کے لوگ برطانیہ کے زیر اثر تھے اس لئے وہاں وہ کامیابی زیادہ نہ ہو سکی تاہم وہاں کام کرنا بے سود بھی نہ رہا۔ برما میں مذہبی افتراق عروج پر تھا اس لئے مذہبی بنیادوں پر وہاں کام کرنے میں کامیابی کے امکانات کم تھے وہاں عام انسانی خدمت کی بنیاد پر کام شروع کیا گیا۔ "انسانی برادری" کے نام سے ایک انجمن بنائی گئی کہا جاتا ہے کہ وہاں "الانسان" نامی اخبار نکالا گیا تھا۔ لیکن یہ صحیح نہیں مولانا مقبول صاحب نے اس نام کی ایک کتاب عربی میں لکھی تھی جس کا ترجمہ انگریزی اور برمی زبان میں مسٹر شوکت علی نے کیا تھا۔

چین کے قیام کے دوران اخراجات پورے کرنے کے لئے دند نے ایک مطب کھولا تھا جس میں مولانا مقبول صاحب یونانی، اور مسٹر شوکت علی ڈاکٹری علاج کرتے تھے۔ اس کی آمدنی سے دند کا خرچ پورا ہو جاتا تھا۔ برما جاتے وقت مطب فروخت کر کے سفر خرچ نکالا گیا نیز ان تین آدمیوں کے خرچ کے لئے کچھ رقم دی گئی جو کام کی نگرانی کے لئے چین میں رہ گئے تھے دند کے ایک ممبر وہیں سے وطن واپس آ گئے۔ برما میں اخراجات کے لئے کپڑے کا کاروبار شروع کیا گیا۔

۱۹۱۶ء میں تحریک کی ناکامی کے بعد مسٹر شوکت علی دوسرے دوہند و ممبران کے ساتھ ہندوستان آ گئے اور مولانا مقبول صاحب رنگون چلے گئے جہاں مطب کرتے رہے اور ۱۹۲۳ء میں حج کر کے وطن واپس آئے۔ (۵۳)

مندرجہ بالا تلخیص مولانا مقبول الرحمن صاحب کے بیان کی ہے۔ اسمیں ۱۹۱۶ء میں تحریک کی ناکامی کا ذکر کیا گیا ہے جس سے اس خیال کو مزید تقویت ہوتی ہے کہ یہ دند و شیخ الہند کی تحریک اسے متعلق تھے اور اس کی طرف سے بھیجے گئے تھے۔

جاپانی مشن

پانچ ممبروں کا ایک مشن پروفیسر برکت اللہ صاحب کی قیادت میں جاپان بھیجا گیا۔

پروفیسر صاحب موصوف انگریزی میں ایک رائے تھے۔ ترکی، جرمنی، جاپانی زبانوں پر بھی عبور حاصل تھا، عربی کی بھی شدید رکھتے تھے، بھوپال کے کسی افسر کے لڑکے تھے، وہیں تھے کہ کسی طرح تحریک سے واقفیت ہو گئی۔ سب چھوڑ چھاڑ تحریک میں شامل ہو گئے۔ اسی عرصہ میں کرشنا ورماسے آپ کی دوستی ہو گئی جس کا تذکرہ رولٹ رپورٹ میں بھی ہے۔ چار ممبروں کا قائد بنا کر آپ کو جاپان بھیجا گیا۔ ٹوکیو کے ایک کالج میں پروفیسری اختیار کر لی تھی، وہاں ایک انجنیئر اسلامک فریٹیرنیٹی، بنائی، اور اسی نام کا ایک روزنامہ جاپانی اور انگریزی زبان میں جاری کیا۔ ۱۹۰۶ء سے ۱۹۱۰ء تک وہاں کام کیا، اسی دوران میں فرانس بھی ایک وفد گیا ہوا تھا، وہاں اس کو کسی لائق آدمی کی ضرورت تھی، چنانچہ مرکزی حکم کے تحت آپ ممبران وفد میں سے ایک کو ہمراہ لے کر اور دوسرے تین ممبران کے سپرد وہاں کا کام کر کے فرانس چلے گئے، جاتے وقت پروفیسر شپ سے استعفار دے دیا، نیز اخبار بھی بند کر دیا۔ (۵۴)

رولٹ رپورٹ میں کہا گیا ہے کہ برطانیہ کے خلاف اخبار کے تلخ لب و لہجہ کی بنا پر جاپانی حکومت نے اخبار ضبط کر لیا، اور ملازمت سے بھی علیحدہ کر دیا۔ (۵۵)

یہ رولٹ کمیٹی کی غلط بیانی ہے، واقعہ وہی صبح ہے جو حضرت مدنی کی تحریر میں ہے۔ مولانا عبدالرحمن صاحب نے چودھری رحمت علی پنجابی قائد فرسینسی مشن کے حوالہ سے بھی حضرت مدنی کی تائید کی ہے۔ (۵۶) حکومت جاپان خود برطانیہ حکومت کے خلاف تھی اس لئے برطانیہ کی بالواسطہ مدد ناقابل فہم ہے۔

فرانسیسی مشن

چودھری رحمت علی پنجابی کی زیر قیادت ایک مشن فرانس بھیجا گیا۔ نام چند نامی ایک تعلیم یافتہ نوجوان بھی ان کے ساتھ معادن کے طور پر تھا۔ چودھری صاحب

۵۴۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ص ۴۲۔ ۱۴۱

۵۵۔ رولٹ رپورٹ۔ ص ۱۲۶

۵۶۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ص ۱۱۳

خود بھی انگریزی جانتے تھے، پھر بھی چار سال بعد ضرورت پڑی تو مرکز نے جاپان سے مولانا برکت اللہ بھوپالی کو پیرس جانے کا حکم دیا۔ وہ دہلیس میں آدمی پہلے سے تھے برکت اللہ صاحب اور ان کے رفیق کے آنے کے بعد پانچ ہو گئے۔ انھوں نے مزید دو سال تک کام کیا، اور انجمن "غدر پارٹی" کی طرف سے برکت اللہ صاحب نے ایک اخبار "الانقلاب" نامی جاری کیا۔ (۵۷)

امریکی مشن

ہر دیاں دہلی کے باشندے اور پنجاب یونیورسٹی کے طالب علم تھے۔ اسے کسٹورڈ میں تعلیم کی تکمیل کے لئے ۱۹۰۵ء میں سرکاری وظیفہ لیکر گئے۔ وظیفہ کی آخری قسط یہ کہہ کر بوطا دی کہ میں ہندوستان کے تعلیمی نظام سے مطمئن نہیں۔ ۱۹۰۶ء میں ہندوستان واپس آ گئے اور ۱۹۰۷ء میں لاہور میں برطانوی چیزوں کے بائیکاٹ کی مہم چلائی۔ (۵۸) اگلے ہی سال کی قیادت میں چھ آدمیوں کا ایک وفد امریکہ بھیجا گیا۔ ان لوگوں نے وہاں کافی کام کیا بعد میں فرانس سے برکت اللہ صاحب اور چودھری رحمت علی صاحب بھی امریکہ پہنچ گئے۔ چودھری رحمت علی پہلے بھی فرانس سے کسی بار واشنگٹن گئے تھے امریکی مشن نے یہاں بھی "غدر پارٹی" کے نام سے ایک انجمن بنائی تھی۔ برکت اللہ صاحب کے پہنچنے کے بعد اپنے لقب العین کی اشاعت کے لئے "غدر" نامی ایک روزانہ اخبار جاری کیا۔ (۵۹) امریکہ اور فرانس دونوں جگہ "غدر پارٹی" نامی انجمن بنی تھی اور دونوں نے اخبار نکالا۔ نثار دلت رپورٹ میں دونوں اخباروں کا نام "غدر" بتایا گیا ہے۔ مولانا عبد الرحمن صاحب نے چودھری رحمت علی سے اپنی ملاقات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ انھوں نے رولٹ رپورٹ کی اس بات کی تردید کی اور فرمایا کہ امریکہ سے اخبار "غدر" نکالا تھا اور فرانس سے "الانقلاب" دونوں کے مدیر برکت اللہ صاحب تھے۔ ممکن ہے اسی بنا پر رولٹ کیلٹی کو اشتباہ ہوا ہو اور دونوں اخباروں کا نام "غدر" لکھ دیا ہو۔ (۶۰)

۵۷۔ مولانا عبد الرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ص ۱۴۳

۵۸۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص ۶۷

۵۹۔ مولانا عبد الرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ص ۱۴۴

مولانا عبدالرحمن صاحب سے چودھری رحمت علی صاحب نے ایک ملاقات میں بتایا کہ ۔
 ہم نے اپنے اخراجات کی خاطر رنگوں کی تجارت شروع کی تھی ہندوستان کے
 بہت سے تحریک کے ممبر ہم سے رنگ منگواتے تھے اور یہاں تاجروں کو سپلائی کرتے تھے
 چنانچہ پیشاور کے دو مسلمان اور ایک ہندو ۔ لاہور کے دو مسلمان اور پانچ ہندو ۔ دہلی کے چار
 مسلمان اور تین ہندو ۔ بمبئی کا ایک مسلمان اور چار ہندو ۔ کلکتہ کے چار ہندو اور دو مسلمان ۔
 کراچی کا ایک ہندو ۔ ڈھاکہ کے دو ہندو اور ایک مسلمان ہمارے خریدار تھے ۔ درحقیقت یہی لوگ
 تھے جن کے ذریعہ سے ہم مرکز (دہلی) سے ہدایات حاصل کرتے رہتے تھے اور انھیں کے واسطے
 سے اپنی کارگزاری کی رپورٹ ہم مرکز کو باقاعدہ بھیجتے رہتے تھے ورنہ ڈاک سے تو یہ کاغذ ممکن تھا
 چودھری صاحب نے مزید بتایا کہ : امریکہ میں میں نے جو رقم زمین بیچ کر ساتھ لے لی
 تھی اس سے ایک مکان کرایہ پر لیکر ہوٹل چلایا تھا جس کے ایک کمرہ میں پارٹی کا دفتر تھا اور
 ایک میں اخبار کا دفتر تھا اور یہی ہوٹل ہماری باغیانہ تحریک کا مرکز بھی تھا اور اسی سے ہم اپنے
 اخراجات بھی چلاتے تھے میرے آنے سے پہلے یہ ہر دیال صاحب کی نگرانی میں چلتا رہا اور جب
 میں پیرس سے آگیا تو میری نگرانی چھلتا رہا ۔ جنگ عمومی کے دور میں جب امریکہ بھی شریک
 جنگ ہو گیا تو ہمیں خطرہ محسوس ہوا چنانچہ ہم نے ہوٹل بیچ دیا اور اخبار بھی بند کر دیا اور اس رقم
 سے سفر خرچ بنا کر پہلے پیرس پھر جینیوا ہوتے ہوئے برلن پہنچے پھر وہاں سے افغانستان آکر اپنے
 ساتھیوں سے مل گئے (۶۱)

شیخ الہند کی بصیرت

مذکورہ دُفود بھیجنے کا مقصود ان ممالک کو اپنا ہمنوا اور ترکی کا موید بنانا تھا چنانچہ
 کسی نہ کسی حد تک یہ مقصد پورا بھی ہوا ۔ ان دُفود کے شیخ الہند سے تعلق پر چند باتیں پہلے بھی
 ہم لکھ چکے ہیں یہاں مولانا محمد علی مرحوم کی بات نقل کر رہے ہیں جس سے شیخ الہند سے تعلق پر
 مزید روشنی پڑتی ہے مولانا محمد علی نے کراچی کے مقدمہ کے دوران فرمایا تھا کہ ان دُفود کے

سلسلہ میں میری رائے یہ تھی کہ امریکہ ہمارا ہمنوا اور ترکی کا موید ہو گا لیکن حضرت شیخ الہند کی رائے تھی کہ ہمنوا تو کیا وہ غیر جانبدار بھی نہ رہیگا چنانچہ یہی ہوا۔ جنگ عمومی میں امریکہ انگریزوں کا حمایتی بن کر سامنے آیا۔ مولانا فرماتے ہیں کہ اس وقت مجھے حضرت شیخ الہند کی معاملہ فہمی اور بصیرت کی قدر معلوم ہوئی۔ (۶۲)

مولانا محمد علی کے اس بیان سے شیخ الہند کی بصیرت اور دور رس کے علاوہ ان کی کوششوں میں آپ کی شمولیت اور تعلق ظاہر ہوتا ہے نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مولانا محمد علی اور مولانا آزاد وغیرہ بھی ان مشوروں میں شریک تھے۔

امریکہ اور فرانس جو وفد گئے ان کا نتیجہ گو حکومتی سطح پر نہ نکل سکا لیکن کوششیں یکسر رائیگاں نہ گئیں۔ چنانچہ عوامی پیمانہ پر خاصی کامیابی ہوئی۔ جنگ عمومی کے دوران ان ملکوں کے عوام نے بار بار صدائے انصاف بلند کی۔

جنگی تیاریاں

تفصیلات کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شیخ الہند نے سارا منصوبہ بہت ہی منظم طور پر بنایا تھا اور حتی الوسع کوشش کی تھی کہ کوئی خامی نہ رہے۔ پائے جب ترکی کو حملہ کی دعوت دی تو اس کے لئے ضروری ناکہ بندی بھی کر لی تھی۔ جنگ کے سلسلہ کی ضروری کارروائیاں، نقشہ جنگ کی تیاری، دشمن کے رازوں سے واقفیت، خود دشمن کی فوج میں اپنے آدمی بھیج کر ان کو کمزور کرنا، یہ واضح خطوط ہیں جن پر حضرت شیخ الہند نے اپنے رفقاء کے تعاون سے کافی کام کیا تھا۔ (۶۳)

ایک اہم کام نقشہ جنگ کی تیاری تھا۔ چنانچہ اس کے لئے آپ نے مولانا سندھی کا انتخاب کیا۔ ڈر شیخ محمد ابراہیم کو آپ کا معاون بنایا۔ یہ سبکی کے رہنے والے ایک صانع تعلیم یافتہ جوان تھے۔ اقتصادیات میں ایم۔ اے تھے۔ فنون جنگ سے ناواقف تھے، اور نہ جنگی ذہن کے مالک تھے، اس لئے انھیں کچھ کامیابی نہ ہوئی البتہ مولانا سندھی نے سات سال کے عرصہ میں

اس کام کو مکمل کر کے ایک عمدہ جنگی نقشہ تیار کیا۔ جرمنی - ترکی - ہندوستانی ممبران کا جو وفد کابل آیا تھا اس کے ہندوستانی ارکان جرمن و ترک ارکان کے سامنے اطمینان بخش نقشہ جنگ نہ پیش کر سکے تھے مولانا سندھی سے جب ملاقات ہوئی تو انھوں نے ان کے سامنے نقشہ پیش کیا اور چند سی ملاقاتوں میں ان کو مطمئن کر دیا۔ (۶۴)

مولانا سندھی نے اس کام کے لئے بار بار سفر کئے تھے اس لئے انھیں پوری واقفیت تھی۔ خود تحریر فرماتے ہیں۔

ہماری ساری عمر شمال مغربی ہند میں گزری، اور اسی ادھیڑ میں ہر کہہ دہہ سے ملتے رہے، ہمارے پاس بعض ایسی معلومات بھی تھیں جو کابل میں فوجی نقطہ نظر سے بہت قیمتی سمجھی جاتی تھیں۔ (۶۵)

جنگ کے سلسلہ کی پیش بندیوں میں ایک کام سرارخ رسائی کا تھا تاکہ دشمن کے ارادوں سے غافل نہ رہیں اس کیلئے ایسے ہوشیار اور دیانت دار حریت پسندوں کی ضرورت تھی جو بظاہر دشمن کے وفادار بن کر رہیں لیکن ساری باتوں کی اطلاع مرکز کو دیتے رہیں چنانچہ بہت سے ہندو اور مسلم نوجوان قائدین کے مشورے کے بعد اس حکم میں ملازم ہو گئے اور سرارخ رسائی کا کام انجام دیتے رہے افسوس ہے کہ حضرت مدنی نے اس سلسلہ میں کوئی نام نہیں بتایا نہ ہی مولانا سندھی نے کوئی نام بتایا۔ مرتب کتاب اس قدر لکھتے ہیں کہ۔

”انتہایت چلتا ہے کہ اس کام کے سربراہ ڈاکٹر مختار احمد انصاری مرحوم تھے اور انھیں کی سرپرستی میں یہ کام ہوتا رہا۔“ (۶۶)

ہیں نہیں معلوم کہ مولانا عبدالرحمن صاحب کے ذرائع معلومات کیا ہیں البتہ اتنا ضرور پتہ چلتا ہے کہ ڈاکٹر انصاری کے معتمد لوگ سی آئی ڈی میں تھے۔ حضرت شیخ الہند کے سفر حجاز کے سلسلہ میں ہم تحریر کر چکے ہیں کہ حجاز پر یہ حکم بھیجا گیا تھا کہ شیخ الہند کو گرفتار کر لیا جائے لیکن ڈاکٹر صاحب موصوف کی کوششوں سے تار پھوٹنے میں اتنی تاخیر ہوئی کہ حضرت شیخ الہند حجاز سے اتر کر روانہ ہو چکے

۶۴۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ۱۲۶

۶۵۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ۴۷

۶۶۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ۱۵۳

تھے (۶۶) مولانا عبدالرحمن صاحب کے ذرائع معلومات کچھ بھی ہوں اس واقعہ سے ان کی بات کی تائید ہو جاتی ہے۔ اس لئے یہ بات قرین قیاس ہے کہ ڈاکٹر صاحب موصوف کی سگرائی میں یہ کام ہوتا تھا اس میں شریک دیگر افراد کے نام پھر بھی صیغہ راز ہی میں رہتے ہیں۔

اس سلسلہ میں تیسرا کام یہ تھا کہ دشمن کی فوج میں ایسے انقلابی افراد شامل کر دیئے جائیں جو ان کے فوجی رازوں سے انقلابی لیڈران کو باخبر رکھیں۔ نیز دشمن کی فوج میں شامل ملکی عوام کو برگشتہ کرتے رہیں اس مقصد سے کچھ نوجوانوں کو منتخب کر کے فوج میں داخل کیا گیا ان میں بعض لوگ بعد میں پکڑے بھی گئے۔ اور کچھ لوگوں نے اختتام جنگ کے بعد کسی نہ کسی طرح علیحدگی اختیار کر لی۔ کچھ لوگ ایسے بھی تھے کہ مستقل مزاجی کے ساتھ کام میں لگے رہے یہاں تک کہ جنگ عظیم ثانی میں کچھ دوسرے افراد کو بھی اپنا ہمنوا بنالیا اور آزاد فوج کی شکل میں ظاہر ہوئے۔ (۶۸)

حضرت مدنی نے اس سلسلہ میں کوئی تفصیل نہیں بیان فرمائی کہ وہ کون لوگ تھے جنہوں نے سر تقی علی پر لیکر یہ خدمت انجام دی۔ مرتب کتاب کے اضافہ سے یہاں ملکی سی روشنی پڑتی ہے۔ انہوں نے اس کام میں شریک کسی بزرگ سے اپنی ملاقات کا ذکر کیا ہے، اور ان سے سنی ہوئی باتیں نقل فرمائی ہیں۔ مرتب کتاب کو ان بزرگ سے شکوہ ہے کہ وہ پرانی باتیں بتانے میں اب بھی بخل سے کام لیتے ہیں لیکن خود ان کے بخل کو کیا کہئے کہ ان صاحب کا نام تک نہیں بتایا جن صاحب سے ملاقات ہوئی ان کا تذکرہ کرتے ہوئے مولانا لکھتے ہیں کہ۔

”وہ حضرت سندھی سے بیعت میں اور چھ سال تک انگریزی فوج میں ایک جتھے کی قیادت ان کے ہاتھ میں رہی۔ انہوں نے بتایا کہ پنجاب کے انیس نوجوانوں کا ایک جتھہ میری قیادت میں حضرت سندھی کے حکم سے انگریزی فوج میں بھرتی ہوا۔ ہم فوج میں نہایت احتیاط سے اپنی تبلیغ کرتے تھے، پہلے تین ماہ کام کے خفیہ رکھنے اور بتدریج اپنے مشن کو پہلانے اور دوسری اہم باتوں کی مشق کرائی گئی۔ کل تربیت پانے والے اسی آدمی تھے لیکن تین ماہ کا تربیتی کورس

۶۷۔ مولانا سید حسین احمد صاحب۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۲۱۳

۶۸۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی روپال۔ ص۔ ۱۵۳

پورا کرنے کے بعد جب امتحان ہوا تو صرف انیس آدمی پاس ہوئے، بقیہ ہونے والوں کو دوسرے آسان کاموں پر لگا دیا گیا۔ کورس پاس کرنے کے بعد دیوبند گئے تھے وہاں حضرت شیخ الہند سے ملاقات ہوئی۔ ہم میں صرف چھ مسلمان تھے باقی تین سکھ اور سب ہندو۔ ہم سب ایک ساتھ کھانا کھاتے۔ مسلمان ممبر سور اور جھٹکے نہیں کھاتے تھے مگر ہندو ممبر بڑا گوشت کھا لیتے تھے۔ دیوبند میں ہمارا کھانا دو مسلمان ملازم تیار کرتے تھے وہاں ہم حضرت شیخ الہند کے مکان سے متصل ایک مکان میں ٹھہرے تھے جس پر ”نہمان خانہ دارالعلوم“ کا بورڈ آویزاں تھا۔ ہم جب کھانا کھاتے حضرت شیخ الہند ہمارے درمیان گھومتے رہتے یہ غلط ہے کہ مولانا محمد علی اور مولانا سندھی نے دیوبند میں ہمارا امتحان لیا۔ ہمارا امتحان مولانا سندھی و پنڈت بولی اور مسٹر اسنگھ نے پنجاب میں لیا تھا۔ اس کے بعد ہم دیوبند گئے تھے یہ بھی غلط ہے کہ حضرت شیخ الہند نے ہمارے لئے صرف دعا فرمائی تھی، ہمارے سربراہ وہ تینوں حضرات تھے جنہوں نے ہمارا امتحان لیا تھا۔ دیوبند سے ہم دہلی گئے جہاں گاندھی نجی پنڈت موتی لال نہرو۔ ابوالکلام آزاد۔ مولانا محمد علی جوہر اور ڈاکٹر انصاری سے ملاقات ہوئی۔ وہیں بنگال کے ایک نوجوان رام کشن سے بھی ملاقات ہوئی گفتگو سے معلوم ہوا کہ وہ بھی ہماری طرح تربیتی کورس پاس کر کے چائٹگام سے آیا ہے۔ ... ہم صرف اس قدر کامیاب ہوئے کہ بعض سنجیدہ فوجیوں کو جذبہ حب الوطنی سے متاثر کر سکے اور سرحد میں جب حاجی ترنگ زئی صاحب نے جنگ شروع کی تو بعض اہم معاملات کی خفیہ اطلاع ان تک پہنچاتی رہے جس سے ان کو زبردست فائدہ پہنچا جب ہم صوبہ سرحد سے چلے آئے تو انھیں نقصان اٹھانا پڑا۔“ (۶۹)

مذکورہ بیان میں چائٹگام سے کسی ہندو نوجوان کے آنے کا ذکر ہے، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ صرف پنجاب میں یہ کام نہ ہوا بلکہ ملک کے دوسرے حصوں میں بھی تربیتی سینٹر قائم کئے گئے تھے۔



حملہ کرنے کے راستوں کا تعین

حملہ اگرچہ ترکی حکومت کو کرنا تھا لیکن راستے میں ایران و افغانستان پڑتے تھے۔ ایران خود برطانیہ کے زیرِ نگیں تھا، اس سے راستہ دینے کی توقع نہ تھی۔ افغانستان بھی اگرچہ انگریزوں کے زیرِ اثر تھا، لیکن عینور افغانی عوام و خواص سب کے دل میں بغاوت کے تھیلے اور دلولے تھے، اس لئے وہاں کامیابی کی پوری توقع تھی، چنانچہ وہاں بہت کامیابی ہوئی۔ امیر حبیب اللہ خاں اگرچہ خود انگریزوں کے ہم نوا اور کمزور طبیعت کے آدمی تھے۔ اپنے ملک کو جنگ کا مرکز بنا دینے کے روادار نہ تھے، لیکن جب انھوں نے جرگہ بلایا تو تمام سردار اور افسر یہاں ملے کہ نصر اللہ خاں اور امان اللہ خاں نے کبھی جنگ پر آمادگی اور طوق غلامی اتار سھینکنے کے عزم کا اظہار کیا۔ صرف امیر صاحب ابھر دار عنایت اللہ کی مصلحت بینی جنگ سے مانع تھی جنگ کیلئے عمومی آمادگی دیکھ کر امیر صاحب نے درمیانی راہ یہ تجویز کی کہ بعض متعین پہاڑی علاقوں سے گذر کر ترکی فوج حملہ کر دے، ہم انگریزوں سے یہ کہیں گے کہ یہ قبائل باغی ہو گئے ہیں، مگر سرکاری فوج کوئی حصہ نہ لے گی، البتہ عوام کو اختیار ہے کہ رضا کارانہ طور پر جانی و مالی خدمت انجام دیں۔ حملہ کے لئے ان چار راستوں کا تعین کیا گیا۔

- ۱۔ قلات و مکران کے قبائل ترکی فوج کی قیادت میں کراچی پر حملہ کریں۔
 - ۲۔ کوئٹہ کے محاذ پر غزنی و قندھار کے قبائل ترکی فوج کی قیادت میں حملہ کریں۔
 - ۳۔ پشاور کے محاذ پر درہ خیبر سے مہمند و مسعودی قبائل کو سیکرہ ترکی فوج حملہ کرے۔
 - ۴۔ اوگی کے محاذ پر کوہستانی قبائل ترکی فوج کی معیت میں حملہ کریں۔
- ان چاروں محاذوں پر ایک ایک آدمی کام کے لئے متعین تھا۔ چنانچہ قلات کے محاذ مولانا محمد صادق صاحب کراچی کوئٹہ کے محاذ پر حافظ تاج محمد صاحب سندھ درہ خیبر کے محاذ پر حاجی صاحب ترنگ زئی۔ اوگی کے محاذ پر مولانا محمد اسحاق صاحب کام کر رہے تھے۔ ان کے علاوہ پنڈت لونی صاحب نیپال میں کام کر رہے تھے، کہ دس اگر ساکتہ دے تو نیپالی قبائل کو سیکرہ نیپال کے محاذ سے بھی حملہ کیا جائے۔ (۱۰)

اندرون ملک مراکز بغاوت

ترکی کے بیرونی حملہ کے علاوہ چونکہ اندرون ملک بغاوت کا منصوبہ تھا اس لئے متعدد مراکز بغاوت قائم کئے گئے جن کا مقصد یہ تھا کہ عوامی ذہن بغاوت کے لئے تیار کرتے رہیں اور رضا کاروں کی جماعت تیار کر لیں کہ وقت مقررہ پر بغاوت کر دینی جائے حضرت مدنی علیہ الرحمۃ نے اس کام کے لئے حسب ذیل تفصیل کے ساتھ ایک ہیڈ کوارٹر اور آٹھ ذیلی مراکز کا تذکرہ کیا ہے۔

دہلی میں تھلہ جس میں حضرت شیخ الہند۔ مولانا محمد علی۔ مولانا شوکت علی۔ ہیڈ کوارٹر :- مولانا آزاد۔ مولانا سندھی۔ گاندھی جی۔ ڈاکٹر انصاری۔ پنڈت موتی لال۔ لالہ لاجپت رائے اور راجندر پرشاد کام کرتے۔ انھیں کی ہدایات پر ذیلی مراکز میں کام ہوتا تھا۔

ذیلی مراکز کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ یہ سورت، گجرات، دکن میں کام کرتے تھے ان میں مولانا ابراہیم کاوی۔ احمد بزرگ پنوں رائے۔ پٹیل وغیرہ کام کرتے تھے ان میں مولانا ابراہیم صاحب امیر تھے۔
۲۔ پانی پت :- یہ اضلاع یوپی کا مرکز تھا جہاں مولانا احمد اللہ پانی پتی کی سرپرستی میں کام ہوتا تھا۔

۳۔ لاہور :- یہ پنجاب کا مرکز تھا یہاں مولانا محمد احمد صاحب چکوالی امیر تھے۔

۴۔ دین پور :- یہ ریاست بھادل پور کا مرکز تھا مولانا ابوالسراج غلام محمد صاحب سجادہ نشین اس مرکز کے امیر تھے۔ تین سال تک قید رہے لیکن کوئی راز نہ ظاہر کیا۔

۵۔ امرتسر :- یہ صوبہ سندھ و بلوچستان کا مرکز تھا۔ مولانا تاج محمود صاحب سجادہ نشین یہاں کے امیر تھے۔ چار سال تک قید رہے لیکن مغبوطی سے بچے رہے۔

۶۔ کراچی :- شہر کراچی اور قلات و بس بیلہ وغیرہ کا مرکز تھا۔ یہاں مولانا محمد صادق صاحب امیر تھے۔ انھوں نے بس بیلہ میں زبردست بغاوت کرائی اور انگریزوں کو بہت نقصان پہونچایا۔ آخر کار گرفتار ہو گئے ایک سال قید اور تین سال ملک بدر رہے لیکن کمزوری نہ دکھائی۔

رہی۔ اس پر گرفتاری اور رہائی کی تاریخیں بھی درج تھیں۔ اسی میں ایک جگہ ایک تحریر بطور وصیت لکھی تھی کہ۔

”۱۹ فروری ۱۹۱۷ء کے دن کو یاد رکھو اس تاریخ کو اگر میں لاپتہ ہو جاؤں یا کوئی حادثہ پیش ہو جائے تو میری زندگی کی امید نہ رکھنا اور میری بیوی کو نکاح کی اجازت ہوگی۔ اس کے بعد کئی سطریں میراث کی تقسیم کے سلسلہ میں لکھنے کے بعد ہے کہ۔ عوام کو اطلاع دیجاتی ہے کہ جب یہ تاریخ آجائے تو حکم امیر کا انتظار کریں، بغیر حکم کے کوئی ٹوڑ پھوڑ نہ لگنا۔ فساد نہ کریں کیوں کہ اللہ تعالیٰ فاد پسند نہیں کرتا اور اگر حکم امیر کسی قربانی کے لئے مل جائے تو اس میں دریغ نہ کریں۔“ (۴۲)

مولانا عبدالرحمن صاحب اس تحریر کو نقل کر کے لکھتے ہیں۔

”اس تحریر سے پوری بات جو معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ آپ یقیناً ڈھاکہ مرکز کے امیر تھے اور یہ نوٹ وصیت تھی اور مذکورہ تاریخ انقلاب ریشمی رومال کی تاریخ تھی۔ اور آپ کو ۱۹۱۲ء کے اداکل میں اس کا علم ہو چکا تھا۔ ریشمی رومال میں بغاوت اور بیرونی حملہ کی تاریخ ۱۹ فروری ۱۹۱۵ء مقرر کی گئی تھی اس تاریخ کا تعین دہلی مرکز نے حضرت شیخ الہند کی روانگی راج سے پہلے آپ کی موجودگی میں کر دیا تھا اور ہر برار پرچ کو اطلاع دیدی تھی لیکن حکم ثانی کا انتظار بھی لازمی قرار دیا تھا۔“ (۴۵)

مندرجہ بالا تحریر میں سن کے تعین میں یا تو مولانا سے غلطی ہوئی ہے یا پھر کتابت کی غلطی ہو۔ کیوں کہ حضرت شیخ الہند ۱۸ ستمبر ۱۹۱۵ء کو حجاز کے لئے روانہ ہوئے پھر ۱۹ فروری ۱۹۱۷ء کو مقررہ تاریخ انقلاب کیوں کر تسلیم کیا جاسکتا ہے، اس لئے صحیح یہ ہے کہ یہ ۱۹ فروری ۱۹۱۷ء ہے۔

بنگال کے علاوہ مولانا عبدالرحمن صاحب نے ایک مرکز اوگی ضلع ہزارہ بتایا ہے۔ شمالی کوہستانی قبائل نے اسمیں خواصا حصہ لیا، جب تحریک ناکام ہو گئی تو ان لوگوں نے از خود جہاد شروع کر دیا اور انگریزوں کو کافی پریشان کیا۔ مولانا موصوف نے اپنے

ایک عالم دوست (جو خود اس مرکز سے وابستہ تھے) سے ملاقات کے بعد ان سے سنی ہوئی کچھ باتیں لکھی ہیں۔ ذیل میں ہم اختصار کے ساتھ ان کی باتیں تحریر کر رہے ہیں۔

اس مرکز (ادنی) کے تحت سیاہ کوہ - نندھاڑ - الکی - کوہستان صغیر - کوہستان کبیر - دلشیان کے قبائل میں باقاعدہ جہاد کی تبلیغ ہوتی تھی یہ غلط ہے کہ مرکز کے امیر مولانا محمد اسحاق صاحب مانسہری تھے۔ وہ صرف مرکز (دہلی) سے ہدایات لینے کا ذریعہ تھے مقامی مرکزی امارت تین علماء کی کونسل کے پاس تھی، اور یہی حضرات مقامی مرکزی طاقت اور مرکزی امیر تھے اور اس میں ایک مولانا محمد اسحاق صاحب بھی تھے جب مرکزی لیڈر گرفتار کر لئے گئے تو مقامی کونسل نے جہاد کا حکم دیدیا اور فیصلہ یہ ہوا کہ مولانا اسحاق صاحب بظاہر غیر متعلق رہ کر انگریزی علاقہ سے رضا کار اور مالی امداد کی فراہمی کا کام کریں۔ چنانچہ انگریزی علاقہ سے جہانی اور مالی دونوں امداد بہم پہنچتی رہی اسلئے کی امداد محمود شاہ صاحب دو گئے والے نے بہت کی۔ موقع پا کر انگریزی فوجوں پر حملہ کر کے ان سے ہتھیار چھین کر محاذ جہاد پر پہنچا دیتے۔ اس کی پاداش میں انگریزوں نے ۱۹۲۲ء میں گورا فوج کے محاصرہ سے محمود شاہ کو ان کے مکان میں شہید کر دیا۔ ہم اکثر شیخوں مارا کرتے تھے اور اس میں ہمیں کامیابی ہوتی تھی۔ ہمارے رضا کار اپنے گھروں سے تین تین چار چار دن کا کھانا کچی رسد اور بعض دفعہ پکی ہوئی روٹیاں ساتھ لیکر محاذ پر آتے و رسد ختم ہو جاتی تو پھر اپنے گھروں کو لوٹ جاتے اور اس دور میں دوسرا قبیلہ آجاتا اس طرح دو سال تک ٹکری گئی ۷ (۷۶)

مولانا عبدالرحمن صاحب کے اضافہ سے دس معلوم مرکزوں کی نشاندہی ہو جاتی ہے۔ بنگال کے متعلق رولٹ رپورٹ میں مذکور ہے کہ جنوری ۱۹۱۶ء میں مسلمانوں کی ایک جماعت مجاہدین میں شامل ہو گئی تھی اور مارچ ۱۹۱۷ء میں دو بنگالی مسلمان آٹھ ہزار روپے کے ساتھ پکڑے گئے تھے جسے وہ مجاہدین تک پہنچانا چاہتے تھے۔ (۷۷)

اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ بنگال میں کام ہو رہا تھا اور وہاں مرکز قائم تھا البتہ متین طور پر یہ بتانا مشکل ہے کہ مرکز کس جگہ قائم تھا اور اس کے کام میں کون کون شریک

تھے؟ جن مراکز کی تعداد وغیرہ معلوم ہے ان کے علاوہ معلوم نہیں کتنے ہوں گے جن سے واقفیت کا بظاہر کوئی ذریعہ نہیں۔

بیرون ملک امدادی مراکز

اندرون ملک بغادت کے مراکز کے علاوہ ان کی امداد اور تائید و حمایت کی غرض سے بیرون ملک بھی مختلف مراکز بنائے گئے تھے۔ رولٹ رپورٹ میں مدینہ منورہ کو ہیڈ کوارٹر بتایا گیا ہے۔ (۸)، لیکن حضرت مدنی نے اس کی تردید کرتے ہوئے کابل (افغانستان) کو ہیڈ کوارٹر بتایا ہے، جہاں راجہ مہندر پرتاب اور مولانا سندھی نے کام کیا۔ حضرت مدنی کی متذکرہ تفصیل کے مطابق اس کی پانچ برائچیں تھیں: مدینہ منورہ۔ استنبول۔ قسطنطنیہ۔ انقرہ۔ برلن۔

حضرت مدنی تحریر فرماتے ہیں۔

”ان مقامات میں مختلف حضرات کام کرتے رہے، خصوصاً برلن میں ہر دیال صاحب نے نمایاں کارنامے انجام دیے، ان کی کوششوں سے جرمنی ترکی اتحاد عمل میں آیا اور جرمنی حکومت ہندوستانیوں کی مدد کیلئے آمادہ ہوئی۔ کابل کے ہیڈ کوارٹر کو تو ایسی غیر معمولی کامیابی ہوئی کہ عقل دنگ رہ جاتی ہے۔ حبیب اللہ خاں جب روسائے افغانستان کا جرگہ بلاتے ہیں کہ انگریزوں سے لڑا جائے یا نہیں تو حبیب اللہ خاں ادران کے لڑکے عنایت اللہ خاں کے علاوہ سب نے یک زبان ہو کر جنگ کی رائے دی۔ خود افغانستان کی آزادی میں کابل ہیڈ کوارٹر کا بہت بڑا ہاتھ ہے۔“ (۹)

برلن میں حریت پسندوں کا اجتماع

مولانا سندھی اپنے سفرنامہ میں تحریر کرتے ہیں۔ ”حرب عمومی کے شروع ہونے پر جس قدر آزادی خواہ ہندوستانی یورپ میں موجود تھے وہ سب برلن میں جمع ہو گئے“

تھے اور انھوں نے جرمن دفتر خارجہ کے ماتحت ایک انڈین نیشنل پارٹی قائم کی تھی، ہر دیال اور مولوی برکت اللہ صاحب وغیرہ اس میں شامل تھے۔" (۸۰)

انھیں حریت پسندوں میں راجہ مہندر پرتاب بھی تھے جن کے متعلق رولٹ رپورٹ میں مذکور ہے کہ۔

"یہ شخص ایک معترف خاندان کا جو شیلہ ہندو ہے ۱۹۱۴ء کے آخر میں اسے اٹلی، سوئٹزرلینڈ اور فرانس جانے کا پاسپورٹ دیا گیا، یہ سیدھا جینیوا چلا گیا اور وہاں بدنام زمانہ ہر دیال سے ملا۔ ہر دیال نے اسے جرمن قونصل سے ملایا وہاں سے یہ برلن آ گیا جہاں اسے خاص مقصد کے لئے بھیجا گیا تھا۔" (۸۱)

ان لوگوں نے برلن کے زمانہ قیام میں کافی کام کیا، اور عوامی سطح سے گذر کر حکومتی پیمانہ پر بھی انھیں وہاں کامیابی ہوئی اس اعتبار سے یہ کہنا بیجا نہ ہوگا کہ سب سے زیادہ کامیابی اسی مشن کو ہوئی حضرت مدنی تحریر فرماتے ہیں۔

"برلن میں مہندر پرتاب نے مسلسل تین سال رہ کر اس کام کو سرانجام دیا، ہر دیال اور مولانا برکت اللہ صاحب بھی ان کی امداد کرتے رہے اور آخر جرمنی ترکی اتحاد عمل میں آیا۔" (۸۲)

جرمنی، ترکی اور ہندوستانی وفد افغانستان میں

انڈین نیشنل پارٹی کے تحت ان لوگوں نے برلن میں اتنا کام کر لیا کہ جرمنی ترکی کی تائید و حمایت کے لئے تیار ہو گیا۔ چنانچہ راجہ مہندر پرتاب، مولوی برکت اللہ اور دوسرے جرمن افسران برلن سے ترکی آئے اور انور پاشا و سلطان ترکی سے طویل ملاقاتیں کیں۔ ان ملاقاتوں کے بعد ایک وفد افغانستان کے لئے روانہ ہوا جس میں راجہ مہندر پرتاب و مولانا برکت اللہ، ڈاکٹر فان بٹنگ، ریکیٹن بینڈ و نیز کیٹن قاسم بے شامل تھے۔ (۸۳)

۸۰۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص ۴۲

۸۱۔ رولٹ رپورٹ۔ ص ۱۲۴

۸۲۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی ردال۔ ص ۱۷۱

تذکرہ شیخ الہند کے مصنف نے یہی نام بتائے ہیں، لیکن حضرت مدنی نے ایک اور نام بتایا ہے، لکھتے ہیں۔

کمیٹیٹن ہنٹس جو جرمنی حکومت میں اثر و رسوخ کے مالک تھے انھوں نے اس اتحاد میں ہندوستانی مشن کی بڑی مدد کی اور آخر خود بہ نفس نفیس ہندوستان پر حملہ کی تیاری کے سلسلہ میں کابل، تشرلیف لائے اور یہاں بڑے غلو ص سے کام کیا۔ (۸۳) یہ وفد سلطان ترکی، قیصر جرمنی اور جرمن چانسلر کے خاص خطوط سے کرا افغانستان کے لئے روانہ ہوا، ہرات پہونچنے پر افغان گورنر نے وفد کا شاندار استقبال کیا، ہرات میں ایک دو روز قیام کے بعد وفد فوجی افسروں کی رہنمائی میں کابل آگیا، جہاں بابر بارغ کے شاہی مہمان خانے میں اسے ٹھہرایا گیا۔ (۸۵) یہ وفد مولانا سندھی کے کابل پہونچنے سے پہلے پہونچ گیا تھا۔ وفد ۲ اکتوبر ۱۹۱۵ء کو پہونچا اور مولانا سندھی ۱۵ اکتوبر کو پہونچے (۸۶)

وفد کی امیر سے ملاقات

وفد کے مہر نے کے لئے گو بہت اچھا انتظام کیا گیا تھا اور ہر طرح کی سہولتیں بہم پہونچائی جاتی تھیں مگر عجیب بات ہے کہ بابر بارغ سے باہر جانے کی اجازت نہ تھی۔ وفد اپنے پروگرام کے تحت آیا تھا، ضیافت شاہی سے لطف اندوز ہونے کے لئے نہیں، چنانچہ دو ماہ اسی طرح گزر جانے کے بعد راجہ مہندر پرتاب کے احتجاج پر شاہ افغانستان امیر حبیب اللہ خاں سے ارکان وفد کی ملاقات کا انتظام کیا گیا۔ انقلابی وفد کی قیادت راجہ صاحب نے کی۔ انھوں نے قیصر ولیم اور سلطان ترکی کے خطوط امیر کی خدمت میں پیش کئے۔ پھر ڈاکٹر فنان بنٹنگ نے جرمن چانسلر کا خط پیش کیا۔ امیر نے اپنے اطمینان کی خاطر وفد سے بعض باتیں پوچھیں

۸۳۔ مفتی عزیز الرحمن صاحب بخنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۲۱۴

۸۴۔ مولانا عبدالرحمن صاحب تحریک ریشمی رومال۔ ص۔ ۱۷۱

۸۵۔ مفتی عزیز الرحمن صاحب بخنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۲۱۵

۸۶۔ مولانا عبید اللہ سندھی صاحب۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۲۳

اور جرمن و ترک حکومتوں کے متعلق دریافت کیا کہ اور مجوزہ منصوبہ کی شکل میں جرمنی اور ترک حکومتیں افغانستان کی کیا مدد کریں گی؟ کمپین بینڈوینز اور قاسم بے فارسی جانتے تھے اس لئے وہ لوگ بھی گفتگو میں حصہ لیتے رہے۔ دوپہر تک گفتگو کا یہ سلسلہ جاری رہا شاہ نے دوپہر کا کھانا ساتھ کھایا راجہ صاحب کے لئے ہندووانہ کھانے کا علیحدہ نظم کیا گیا تھا لیکن راجہ صاحب نے اسے چھوڑ کر دوسرے ساتھیوں کے ساتھ شاہی دسترخوان پر کھایا۔ (۸۷)

پہلی اجتماعی ملاقات کے بعد امیر نے ارکان وند کو الگ الگ ملاقات کیلئے بلایا۔ چنانچہ پہلے دن راجہ مہندر پر تاب اور مولانا برکت اللہ بلائے گئے۔ تین ساڑھے تین گھنٹے تک ان لوگوں سے شاہ نے گفتگو کی جس میں دیگر مسائل کے علاوہ حکومت موقتہ کے قیام پر بھی بات ہوئی۔ دوسرے دن جرمن ارکان فان بنٹنگ اور فان بینڈوینز نے شاہ سے ملاقات کی اور ان کو یقین دلایا کہ افغانستان میں بننے والی متوازن انڈین گورنمنٹ کو جرمنی حکومت تسلیم کرے گی نیز اسلحہ و سرمایہ سے اس کی مدد کرے گی اور اگر اس صورت میں ہندوستان کی برطانوی حکومت نے افغانستان پر حملہ کیا تو جرمنی اور ترک دونوں افغانستان کا ساتھ دیں گے۔ تیسرے دن ترک نمائندے قاسم بے نے شاہ سے ملاقات کی اور ہر طرح کے تعاون کا یقین دلایا۔ اس کے بعد حکومت افغانستان کی طرف سے قاضی عبدالرزاق خاں کو وند کا مشیر اعلیٰ بنادیا گیا۔ اس کے بعد سے انقلابی وند کے تمام اجلاس قاضی صاحب موصوف کے دولت گدہ پر ہوتے تھے۔ (۸۸)

لاہور سے بھاگے ہوئے طلبہ

اول سال ۱۹۱۵ء میں کچھ طلباء فراد ہو کر افغانستان پہنچے تھے ان کا تذکرہ مختلف کتابوں میں ملتا ہے مولانا سندھی نے ضمناً ان کا تذکرہ کیا ہے، دوسری کتابوں میں بھی ان کے کچھ واقعات مل جاتے ہیں۔ مولف تذکرہ شیخ الہند کی تحریر سے اس سلسلہ میں بعض غلط فہمیاں پیدا ہوتی ہیں اس لئے ضروری ہے کہ یہاں تذکرہ کر کے ان کا ازالہ کر دیا جائے وہ

۸۷۔ مفتی عزیز الرحمن صاحب بخنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۶۔ ۲۱۵

۸۸۔ ص۔ ۱۸۔ ۲۱۷

لکھتے ہیں۔

”بہت سے آزادی پسند ہندو، سکھ اور مسلمان طالب علم اور قومی کارکن ہندوستان سے بھاگ کر افغانستان پہنچ چکے تھے ان میں اجیت سنگھ، عبید اللہ سندھی، محمد علی وغیرہ شامل تھے، افغانستان حکومت نے ان سب کو قید کر رکھا تھا، انقلابی وفد کو جب اس کی اطلاع ملی تو مولانا برکت اللہ اور راجہ مہندر پرتاب نے افغانستان حکومت سے ان نوجوانوں کی رہائی کا مطالبہ کیا راجہ مہندر پرتاب اور مولانا برکت اللہ کے شہزادہ امان اللہ خاں اور شہزادہ عنایت اللہ خاں ولی عہد سلطنت سے نہایت گہرے تعلقات تھے چنانچہ ان کی کوششوں سے مولانا عبید اللہ سندھی اور دوسرے تمام ہندوستانیوں کو رہا کر دیا گیا، یہ سب لوگ انقلابی وفد کی قیام گاہ پر ہی آ گئے اور اب بڑی سنجیدگی سے ہندوستان کو آزاد کرانے کے لئے سرگرمیوں کا آغاز کرنے پر غور ہونے لگا۔“ (۸۹)

معلوم نہیں مفتی صاحب نے کن ذرائع معلومات کی بنیاد پر ایسی بے سروپا باتیں لکھیں ہیں، یہ صحیح ہے کہ لاہور سے کچھ طلباء بھاگ کر افغانستان پہنچے تھے لیکن مفتی صاحب کے متذکرہ افراد میں سے کوئی ان میں نہ تھا۔ ”ہندو، سکھ، مسلمان“ معلوم نہیں کس طرح انھوں نے لکھا ہے۔ شعری وزن کی رعایت بھی نہیں معلوم ہوتی، یوں ممکن ہے اسی رعایت کے خیال سے لکھ گئے ہوں، مولانا سندھی کا طلباء کے وفد سے اس وقت تک کوئی تعلق نہ تھا ان کے افغانستان جانے کی بنیادیں اور مصالح کچھ اور تھیں اور ان طلباء کے ہندوستان چھوڑنے کا سبب کچھ اور، پھر مولانا سندھی ان کی روانگی کے آٹھ ماہ بعد کابل پہنچے۔ مولانا سندھی کی اس وقت گرفتاری کی بات بھی صحیح نہیں۔ راجہ مہندر پرتاب اور مولانا برکت اللہ صاحب کے شہزادگان افغانستان کے ساتھ جن ”گہرے تعلقات“ کو دکھایا گیا ہے وہ بھی محض بے بنیاد ہے۔ پھر شہزادہ عنایت اللہ تو بنیادی طور پر ان کے مشن ہی کے خلاف تھا۔ راجہ صاحب مولانا سندھی کیلئے سہولت کا ذریعہ کیا بغیر ان مولانا سندھی ضرور ان کیلئے کچھ سہولتیں پیدا کر سکے ہندوستانی طلباء کو بھی مولانا سندھی کی وجہ سے کچھ مراعات حاصل ہوئیں۔

اس سلسلہ میں سب سے زیادہ صحیح رہنمائی ظفر حسن ایبک صاحب کی ”آپ

ہیتی کرتی ہے کیوں کہ ظفر صاحب خود طلباء کی اس جماعت میں شریک تھے جو افغانستان پہنچی تھی افغانستان میں مولانا سندھی کے کام میں یہ طلباء ان کے معاون تھے جس کا تذکرہ مولانا سندھی نے سباجا کیا ہے اس لئے ہم ان کے ہندوستان چھوڑ کر کابل پہنچنے پر کسی قدر تفصیل سے روشنی ڈالیں گے۔ رولٹ رپورٹ میں ان کا تذکرہ اس طرح ہے۔

”فردی ۱۹۱۵ء میں پندرہ لاہور کے طلباء اپنے کالجوں کو چھوڑ کر مجاہدین میں شامل ہو گئے تھے، جہاں شہر دہلی میں ان کو سخت قید میں رکھا گیا اور بعد میں ان کو کچھ آزادی حراست میں دیدی گئی۔ دو ان میں سے ہندوستان واپس آ گئے تھے، تین کو روسیوں نے پکڑ کر انگریزی افسران کو دیدیا تھا، انھوں نے معافی مانگ لی اور ان کو مشروط معافی دے دی گئی، ان پندرہ طلباء کو خراج تحسین ادا کرنے کیلئے ”مہاجرین“ کا خطاب دیا گیا۔ (۹۰)

ظفر حسن ایک کی آپ ہیتی کے مطالعہ کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ ۱۹۱۲ء میں بلستان کی جنگ کے زمانہ سے طلباء میں قومی جذبات اور اسلامی احساسات تیزی سے نشوونما پا رہے تھے۔ چنانچہ اس کا اولین مظہر گورنمنٹ کالج میں آگ لگانے کی صورت میں سامنے آیا۔ ظفر صاحب نے گوہیا سن نہیں تحریر کیا ہے لیکن بین السطور سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ غالباً ۱۹۱۳ء کا واقعہ ہے، انگریزوں سے انتقام کی خاطر خوشی محمد۔ شجاع اللہ اور ان کے چند دوستوں نے مل کر کالج کے آفس میں آگ لگادی۔ یہ ناسمجرب کاروں کی پہلی مہم تھی، آگ اچھی طرح لگانے میں تو کامیاب نہ ہو سکے، ہاں اپنے آپ کو بچانے میں مزدور کامیاب ہو گئے۔ (۹۰)

۱۹۱۴ء کے ذکر میں ظفر صاحب نے لکھا ہے کہ انگریز ان دنوں فوجی بھرتی پر بہت زور دے رہے تھے۔ خصوصاً مسلمانوں پر نظر عنایت زیادہ تھی۔ کالج کے ایک پروفیسر نے جب ظفر صاحب سے کہا کہ ”تمہیں اپنے ملک اور اپنی حکومت کے لئے لڑائی پر جانا چاہئے“ تو انھوں نے جواب دیا کہ ”یہ ملک میرا ملک نہیں ہے کیوں کہ اس کی حکومت برہمنی حکومت نہیں ہے“۔ یہ جواب تنہا ظفر صاحب کا نہیں بلکہ اس عام قومی احساس کا تھا

کیا ہے کہ —

”ہم نے دو ایسے طلباء کا بیان پڑھا جو واپس آگئے تھے، ان میں سے ایک چھپے ہوئے ایک ایسے متاثرہ سے متاثر ہوا تھا جس میں یہ خیال ظاہر کیا گیا تھا کہ ترکی کے سلطان نے اس بات کا اعلان کیا ہے کہ اس بات کا خطرہ ہے کہ انگریز حملہ کر کے مکہ اور مدینہ منورہ کی بے حرمتی کریں، لہذا ہندوستانی مسلمانوں کو ”دارالاسلام“ چلنے کے لئے تیار ہو جانا چاہئے۔ ان کو غیر مسلموں کے خلاف جہاد کے لئے تیار رہنا چاہئے۔ دوسرا لڑکا بھی سلطان کے بیان سے بھڑک گیا تھا اور ایک انگریزی اخبار میں ایک ایسی تصویر دیکھ کر ناراض ہو گیا تھا جو اس کے خیال میں اسلامی خیالات کے اعتبار سے شہر پذیر تھی، دونوں کے دماغ میں یہ غلط خیال تھا کہ مسلمانوں کے مذہب کی ہندوستانی میں توہین کی گئی اور اس کو دیا گیا؟ (۹۵)

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ طلباء کے اس سفر سے انگریزوں پر کافی اثر پڑا اور انہوں نے اس کو فال بد خیال کیا، رپورٹ میں مذکور ہے کہ —

”پندرہ لاکھوں کے طلباء کا بھاگ جانا اس بات کی کھلی دلیل تھی کہ ملک میں پچاس سال قبل کی طرح چند مسلمان ایسے ہیں جو اس بات کا پرہیز کرتے ہیں کہ نجات کی صرف ایک راہ یہ ہے کہ کافر حکومت ہند کے خلاف جنگ کی جائے، یا تو خود بھرتی ہو کر یا مجاہدین کی مالی امداد کر کے؟ (۹۶) مذکورہ طالب علموں میں سے عبدالخالق وقت پر نہ پہنچ سکے کیونکہ وہ سے ادریش حسین خرابی صحت کی بنا پر روانہ نہ ہو سکے، بقیہ سب ساکتی مقرہ تاریخ پر روانہ ہو گئے، راستہ میں شیخ عبداللہ کا بھائی عبدالرحمن بھی آ ملا۔ یہ سب بچے بچاتے ۸ فروری ۱۹۱۵ء کو مجاہدین کے مرکز (اسمس) پہنچ گئے۔ مجاہدین کے خلوص و جہاں نشاری اور جذبہ جہاد نے انہیں خاص طور پر متاثر کیا، لیکن نوازمات حرب سے ان کی نادانیت اور بد نظمی و بے انتظامی نے کافی مایوس کر دیا۔ مجاہدین کے خلوص و جہاں نشاری سے انکار نہیں، لیکن انگریزوں کی دور مار بند و قوتوں، ان کی توپ و تفنگ اور گولہ بارود کے بمقابلہ کے لئے جن ہتھیاروں کی ضرورت تھی بد قسمتی سے مجاہدین ان سے تہی دست تھے، یہی وجہ ہے کہ اس

کمزوری کا احساس رکھنے والے طلباء وہاں زیادہ نہ کھڑے ہو سکے اور جلد ہی افغانستان کے لئے روانہ ہو گئے۔ ظفر صاحب لکھتے ہیں۔

ہم اس نتیجے پر پہنچے کہ یہاں رہ کر ہم ہندوستان کی آزادی کے لئے کچھ کام نہیں کر سکتے، اس لئے ہمیں کابل جانا چاہئے تاکہ افغانی حکومت کو جنگ میں شامل ہونے پر راضی کر لیں۔ اگر کہیں کامیابی نہ ہو تو ترکی چلے جائیں اور وہاں ترکی فوج میں بھرتی ہو کر انگریزوں کے خلاف لڑیں۔ (۹۷)

جلال آباد پہونچکر ایک سرے میں قیام کے لئے یہ لوگ اترے جہاں دوسرے ہی دن سے ان کی نظربندی کا سلسلہ شروع ہو گیا، حالانکہ یہ سب خود انگریزی حکومت کے مجرم تھے اور سرنائیکل اوڈ وائر نے یہ اعلان کیا تھا کہ ان میں سے کوئی پکڑا گیا تو اسکو ہندوستان کی سرحد پر سب سے پہلے درخت سے لٹکا کر پھانسی دیدی جائے گی۔ اس کے باوجود افغانی حکام نے ان کو جاسوس سمجھا یا ممکن ہے انگریز دوستی میں ایسا کیا ہو۔ ان طلباء کی اس نظربندی کا سلسلہ اگرچہ چار سال یعنی امیر حبیب اللہ خاں کے قتل تک چلا، مگر مولانا سندھی کی آمد کے کچھ عرصہ بعد پابندیوں میں خاصی تخفیف ہو گئی تھی بلکہ کچھ مدت تو بالکل برائے نام پابندیاں رہیں اور مولانا سندھی کی معیت میں کام کرنے پر کوئی پابندی نہ رہی۔ کابل پہونچنے کے تھوڑے ہی دن بعد ان میں ایک نوجوان عبدالحمید خاں کا ۱۹ اپریل ۱۹۱۵ء کو انتقال ہو گیا۔ (۹۸)

آئندہ صفحات میں چونکہ ان طلباء میں سے اکثر کا ذکر بار بار آئے گا اس لئے ہم نے یہاں ان کا تذکرہ کسی قدر تفصیل کے ساتھ کر دیا ہے۔

افغانستان میں مولانا سندھی کی سرگرمیاں

مولانا سندھی کے کابل پہونچنے کا مختصر تذکرہ اور اس کا سبب گذشتہ صفحات میں ہم تحریر کر چکے ہیں یہاں مولانا کی افغانستان میں سرگرمیوں کا ذکر پیش ہے۔

مولانا سندھی ۱۵ اکتوبر ۱۹۱۵ء کو کابل پہنچے تھے۔ حبیبیہ اسکول کابل کے ہیڈ ماسٹر حافظ احمد الدین بی۔ اے کے ساتھ مولانا سندھی نے اپنے رفیق کار شیخ محمد ابراہیم کو معلمی کے لئے اور ان کے ساتھ اپنے بھتیجے عزیز احمد کو اسی اسکول میں پڑھنے کے لئے اپنے آنے سے پہلے ہی بھیج دیا تھا۔ حافظ صاحب ان دونوں کے علاوہ مولوی محمد علی قصوری ایم اے کو بھی اپنے ہمراہ کابل لے گئے تھے۔ (۹۹) شیخ ابراہیم نے بہر بخ کر مولانا سندھی کے لئے فضا، ہموار گری لکھی، اور خود بھی بعض سرداروں کے یہاں رسوخ پیدا کر لیا تھا (۱۰۰)

مولانا سندھی جب کابل پہنچے تو شیخ ابراہیم کی قیام گاہ کے قریب ہی ایک مکان میں رہنے لگے اور انھیں کے توسط سے سپہ سالار محمد نادر خاں اور سردار محمود خاں طرزی سے ملاقات کی، جن کے نام بعض خطوط لائے تھے۔ افغانستان کے محکمہ قضا شرعی جسے میزان التحقیقات الشرعیۃ کہتے ہیں اس کے رئیس قاضی عبدالرزاق سے ملے۔ قاضی صاحب موصوت دیوبند کے فاضل اور حدیث میں حضرت گنگوہی کے شاگرد تھے، مولانا سندھی نے اس امر پر تعجب کا اظہار کیا ہے کہ قاضی صاحب کو مولانا کے سفر کے متعلق پوری معلومات تھیں، انھیں جیب اطینان ہو گیا کہ یہی مولانا عبید اللہ سندھی ہیں تو بہت خوش ہوئے۔ (۱۰۱) عجب نہیں کہ ان کا بھی تعلق حضرت شیخ الہند سے رہا ہو اور آپ نے انھیں مولانا کے سفر سے باخبر کر دیا ہو۔

مولانا سندھی نے سپہ سالار محمد نادر خاں، سردار محمود طرزی اور قاضی عبدالرزاق کی ملاقاتوں سے فائدہ کافی اٹھایا اور انھیں لوگوں کے ذریعہ امیر افغانستان حبیب اللہ خاں تک رسائی حاصل کر لی۔ اپنے مقاصد سفر اور تجاویز کو اختیار کے ساتھ مولانا نے سات آٹھ صفحہ میں تحریر کیا تھا یہ تحریر امیر صاحب کی خدمت میں پیش کی گئی، تو امیر صاحب اس سے کافی متاثر ہوئے۔ غرض یہ کہ اس طرح مولانا سندھی نے کھوڑی ہی

۹۹۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۳۰۔ ۳۱

۱۰۰۔ ظفر حسن ایک۔ آپ بیتی۔ ص۔ ۹۳

۱۰۱۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۳۸

مدت میں افغانستان میں بجا معاشرہ درخور حاصل کر لیا۔

انہیں دنوں برلن سے جرمنی، ترکی اور ہندوستانی ممبروں پر مشتمل ایک وفد کابل آیا تھا۔ امیر صاحب سے ملاقات کے بعد مولانا سندھی کو ان لوگوں سے ملنے کی اجازت ہو گئی۔ مولانا نے ان سے مل کر تبادلہ خیال کیا، اس وقت مولانا کو اندازہ ہو گیا کہ وفد کے ہندوستانی ممبر کس ذہن کے ہیں۔ مولانا سندھی ان سے بار بار ملتے رہے یہاں تک کہ ان کے ذہن کو کسی حد تک صاف کر دیا۔ مولانا لکھتے ہیں۔

”میرے ساتھ تبادلہ خیال نے راجہ صاحب کو مجبور کیا کہ ہندوستانی معاملات میں وہ صحیح طور پر مسلمانوں کو شریک کریں۔ میں ان کے لئے ایسا نرم اور میٹھا ثابت نہیں ہوا جیسے مولوی برکت اللہ مرحوم“ (۱۰۲)

مسلمانوں کے متعلق راجہ صاحب کا ذہن صاف نہ تھا اور انہوں نے بقول مولانا سندھی ”مہاسبھائی نظریہ قبول کر رکھا تھا“۔ چنانچہ مشن میں بھی اسی ذہنیت کا ثبوت انہوں نے دیا۔ مولانا لکھتے ہیں۔

”مشن کا مقصد جہاں تک میں سمجھ سکا ہوں فقط اس قدر تھا کہ جرمنی و ترکی اتحاد میں اگر افغانستان شمولیت کا قصد کرتے تو مالوی جی کا ایک نمائندہ اس سے واقف رہے اور ان معاملات میں جو پوزیشن شاہ افغانستان کو حاصل ہو اس میں مہاراجہ نیپال کو شریک کرنے کی کوشش کرے“ (۱۰۳)

انڈین سوسائٹی برلن نے راجہ صاحب کی یہ ذہنیت محسوس کر کے اس ہندو تحریک کو ہندوستانیوں کا رنگ دینے کے لئے برکت اللہ صاحب کو بھی شریک کر دیا تھا۔ اور بات ہے کہ اگر مولانا سندھی نہ ملے ہوتے تو وہ راجہ صاحب کی مخالفت کا کام نہیں کر سکتے تھے۔ برکت اللہ صاحب کا ذکر کرتے ہوئے مولانا سندھی نے جو بات لکھی ہے وہ آج بھی خوش فہمیوں کی جنت میں بسنے والوں کے لئے محل غور ہے۔ مولانا لکھتے ہیں۔

۱۰۲۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۵۶

۵۴۔ ص۔

”مولانا برکت اللہ صاحب کی شخصیت کو جس قدر ہم بے معنی دکھلا رہے ہیں اس کا مولانا کی شخصیت سے کوئی تعلق نہیں بلکہ یہ مسلمانوں کی غفلت کی سزا ہے جو اپنے آپ کو اقلیت میں فرض کر کے اکثریت کے رحم پر زندگی بسر کرتے ہیں۔ مولانا محمد علی ادر مولانا ابوالکلام جب اپنا اختیار مہاتما گاندھی کے سپرد کرتے ہیں تو کیا وہ اپنی قربانیوں سے مستفید ہو سکتے ہیں یا ڈاکٹر الفصاری کو اگر سوامی شرادھانند کے ساتھ وابستہ کر دیا جائے تو ان کی محنت سے کوئی نتیجہ نکل سکتا ہے اسی طرح اگر مولانا برکت اللہ مرحوم راجہ صاحب سے اختلاف کر کے اپنا کام جاری نہیں رکھ سکتے تو ان کی ہاں میں ہاں ملانے کے سوا چارہ ہی کیا ہے۔“ (۱۰۴)

حکومت موقتہ کا قیام

راجہ مہندر پرتاب ادر مولانا برکت اللہ نے کابل میں ہندوستان کے لئے ایک حکومت موقتہ کا نقشہ بنایا تھا۔ راجہ صاحب نے مولانا سندھی کی اہمیت کا اندازہ کر کے انہیں بھی اس میں شریک کر لیا تھا۔ تذکرہ شیخ الہند کے مصنف لکھتے ہیں۔

”انقلابی کونسل کا ہنگامی اجلاس ۲۹ اکتوبر ۱۹۱۵ء کو آقائے عبدالرزاق خاں کے دولت کدہ پر منعقد ہوا جس میں ہندوستان کی متوازی حکومت قائم کرنا فیصلہ کیا گیا۔ حکومت افغانستان کی طرف سے بعض سرکاری عمارات کو اس متوازی حکومت کے دفاتر کیلئے مخصوص کر دیا گیا۔ یکم دسمبر ۱۹۱۵ء کو متوازی حکومت کے قیام کا اعلان کر دیا گیا، جس پر راجہ مہندر پرتاب کے دستخط بحیثیت صدر ثبت تھے۔“ (۱۰۵)

ترک۔ جرمن۔ ہندوستانی ممبران کا انقلابی وفد ۲ اکتوبر ۱۹۱۵ء کو کابل پہونچا۔ مفتی صاحب چند سطور قبل لکھ چکے ہیں کہ دو ماہ تک وفد کو نظر بند رکھا گیا، اور کسی سے ملاقات کی نوبت نہ آئی۔

دو ماہ کے بعد امیر حلیب اللہ خاں تک رسائی ہوئی، اس کے بعد ان سے اس مسئلہ

۱۰۴۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۵۴۔ ۵۵

۱۰۵۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۲۱۸

میں کوئی بات ہو سکی نیز امیر صاحب نے چند ملاقاتوں کے بعد عبدالرزاق خاں کو وفد کا مشیر اعلیٰ بنا دیا اس کے بعد سے تمام اجلاس ان کے دولت گدہ پر ہونے لگے۔ (۱۰۶)
اس کے بعد مفتی صاحب مندرجہ بالا تحریر میں بتا رہے ہیں کہ ۲۹ اکتوبر ۱۹۱۵ء کو عبدالرزاق خاں کے در دولت پر انقلابی کونسل کا اجلاس ہوا ۳۱ دیکم ۱۹۱۵ء کو متوازی حکومت کا اعلان کر دیا گیا یہ تضاد حیرت انگیز ہے۔ مفتی صاحب نے چون کہ اپنے ذریعہ معلومات کی نشان دہی نہیں کی ہے اس لئے نہیں کہا جاسکتا کہ ان میں پہلی بات صحیح ہے یا دوسری۔

ظفر حسن ایبک صاحب اور مولانا سندھی کی تحریروں سے معلوم ہوتا ہے کہ راجہ صاحب اور برکت اللہ صاحب نے مل کر حکومت مؤقتہ ہند کی تشکیل کی تھی جس میں بعض جرمن اور ترک ممبران بھی شامل تھے۔ (۱۰۷) لیکن راجہ صاحب چوں کہ اپنے ہی بنائے ہوئے قاذوں کے مطابق حکومت کے تاحیات تھے اس لئے عملاً سب کچھ انھیں کے ماتھ میں تھا (۱۰۸)

راجہ صاحب اس حکومت کے صدر اور برکت اللہ صاحب وزیر اعظم تھے۔ راجہ صاحب کو جب مولانا سندھی کے بغیر گاڑی چلتی نظر نہ آئی تو انھوں نے مولانا کو حکومت میں شمولیت کی دعوت دی۔ مولانا سندھی نے خلع نامہ (جس میں پہلے راجہ صاحب سے وفاداری کا حلف لینا ضروری تھا) میں حقوڑی ترمیم کرائی اور حکومت میں شامل ہو گئے۔ مولانا کو وزیر مملکت کا عہدہ تفویض ہوا۔ ابتداء میں حکومت کے تین ممبر رہے۔ امیر امان اللہ کے زمانے میں جنگ نغانتان کے خاتمہ اور ممبر بڑھائے گئے ان میں جماعت مجاہدین کے نمائندے مولانا بشیر صاحب خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ (۱۰۹)
راجہ صاحب کے متعلق مولانا سندھی لکھتے ہیں۔

۱۰۶۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۸۔ ۲۱۷

۱۰۷۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۶۱

۱۰۸۔ ظفر حسن ایبک۔ آپ بیتی۔ ص۔ ۱۰۰

۱۰۹۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۶۴۔ ۶۷

”راہبہ صاحب بے شمار خوبیوں کے مالک ہیں مگر اپنی شخصی ڈکٹیٹر شپ کا خیال ان کے دماغ پر غالب تھا۔ یورپین لوگوں سے ان کی زبان میں بائق کر لیتے اور ڈیموکریسی کے پیکر دے ڈالتے، لیکن ہندوستانی معاملات میں ان کی موردی خصلت نمایاں رہتی۔ ہم نے بڑے داد و تحسین سے انھیں راضی کیا کہ حکومت موقتہ اپنا چارج اس جماعت کو دے دے گی جسے انڈین نیشنل کانگریس نے اس کام کیلئے معین کیا ہو۔ وہ اس کے سوا کوئی بات نہیں جانتے تھے کہ کام پریزیڈنٹ کے اختیار میں چھوڑ دینا چاہئے، اور وہ لائف پریزیڈنٹ اپنے ہی تجویز کردہ قانون سے مقرر ہو چکے تھے۔“ (۱۱۰)

رولٹ رپورٹ میں حکومت موقتہ کا تذکرہ ان الفاظ میں ہے۔
 ”عبید اللہ اور اس کے باغی دوستوں نے ایک عارضی منصوبہ حکومت ہند چلانے اور انگریزوں کو مٹانے کے لئے بنایا تھا۔ مہندر پرتاب صدر چنے گئے تھے، عبید اللہ خود ہندوستان کا منسٹر ہونا اور اس کا دوست برکت اللہ وزیر اعظم ہوتا۔“ (۱۱۱)
 ان وزراء کے علاوہ لاہور کی طلباء میں سے بعض اس حکومت کے مختلف شعبوں میں سکریٹری اور دوسری حیثیتوں سے کام کرنے کے لئے منتخب کئے گئے تھے۔
 اس حکومت موقتہ نے مختلف ممالک کی تائید و حمایت حاصل کرنے کے لئے ان میں اپنے وفود بھیجنے کا فیصلہ کیا۔ جرمنی پہلے سے موید تھا اور اس کے نمائندے ساتھ ہی آئے تھے اس لئے وہاں ضرورت نہ تھی، البتہ روس، جاپان اور ترکی کو وفود بھیجنے کے لئے فیصلہ ہوا۔ نائب السلطنت سردار نصر اللہ خاں نے بھی اس کی تائید کی اور وفد بھیجنے کے لئے اپنی طرف سے منظوری دے دی۔

روسی مشن

وفد میں بھیجنے کے لئے راہبہ صاحب کے پاس کوئی ہندوستانی آدمی نہ تھا۔ لاہور کے طلباء جو کابل میں نظر بندی کی حالت میں مقیم تھے، حب مولانا سندھی کے گرویدہ اور آپ ہی

۱۱۰۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص ۶۷۔

۱۱۱۔ رولٹ رپورٹ۔ ص ۱۲۶۔

سے وابستہ تھے۔ لاہوری طلباء کے علاوہ کچھ اور ہندوستانی نوجوان تھے جو بعد میں بھاگ کر کابل پہنچے تھے۔ یہ سب کے سب مولانا سندھی سے زیادہ قریب تھے۔ راجہ صاحب نے روس بھیجنے کے لئے ڈاکٹر متھرا سنگھ کا انتخاب کیا۔ برکت اللہ صاحب نے بھی انھیں کی تائید کی۔ لیکن مولانا سندھی متھرا سنگھ سے واقفیت کی بنا پر اس بات کے لئے رضا مند نہ ہوئے اور اپنی طرف سے یہ تجویز رکھی کہ ایک مسلمان نوجوان بھی ان کے ساتھ ہو۔ راجہ صاحب کو یہ تجویز پسند نہ آئی، بحث نے اس قدر طول اختیار کیا کہ معاملہ نائب السلطنت تک پہنچا۔ انھوں نے فریقین کی باتیں سننے کے بعد مولانا سندھی کی تائید کی۔ چنانچہ لاہوری طلباء میں سے ڈاکٹر خوشی محمد کو مرزا محمد علی نام دے کر سفر روس کیلئے تیار کیا۔ راجہ صاحب نے صرف متھرا سنگھ کا خرچ دیا۔ مولانا سندھی خود تہی دست تھے، مرزا محمد علی کے سفر خرچ کیلئے فکر ہوئی آخر کار مولوی محمد علی قصوری جو جیبیہ اسکول کابل میں ملازم تھے، انھوں نے اپنے دو ماہ کی پیشگی تنخواہ وصول کر کے دی، جس سے مرزا محمد علی کے سفر خرچ کا انتظام ہوا (۱۱۳) ان دونوں کے ساتھ ایک ایک خادم بھی روانہ کیا گیا۔ متھرا سنگھ کا خادم ایک کابلی سکھ اور مرزا محمد علی کا خادم ایک افغان تھا۔

مشن نے تاشقند پہنچ کر گورنر سے ملاقات کی اور زار روس کے نام حکومت موقتہ کا خط گورنر کے حوالہ کیا، جو سونے کی پٹری پر کندہ تھا۔ مولانا سندھی نے اسے پمفلٹ بتایا ہے، غالباً زار روس کے نام خط جس میں حکومت موقتہ کے موقف کی وضاحت اور روس سے تائید و حمایت طلب کی گئی تھی، اکی کو مولانا نے پمفلٹ سے تعبیر کیا ہے زار روس کے علاوہ ایک خط گورنر تاشقند کے نام بھی تھا۔ (۱۱۳)

زار روس نے حکومت موقتہ کے خط سے اپنا فائدہ کرنا چاہا اور اس کو بہانہ بنا کر برطانیہ سے بہت سے مطالبات شروع کر دیے۔ برطانیہ نے مشن کو جعلی قرار دیا اور ہندوستان سے نمبروں کی تشخیص کرائی، لیکن کچھ پتہ نہ چل سکا۔ آخر کار زار روس نے مشن کی

گرفتاری کا حکم دیدیا لیکن گورنر تاشقند کی مداخلت کے باعث یہ لوگ گرفتار نہ کئے جا سکے۔ مولانا سندھی لکھتے ہیں۔

”یہ مشن بیکار ثابت نہیں ہوا بلکہ روسی اور انگریزی اتحاد میں کسی قدر مشکلات پیدا کر سکا۔“ (۱۱۴)

اس مشن کا تذکرہ رولٹ رپورٹ میں ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

”حکومت موقتہ ہند نے روسی ترکستان کے گورنر اور اس زمانہ کے زار روس کو خط لکھ کر اس کو برطانیہ عظمیٰ کا ساتھ چھوڑنے کی دعوت دی اور ہندوستان سے انگریزی راج ختم کرنے کے لئے اس سے مدد مانگی۔ ان خطوط پر راجہ مہندر پرتاب کے دستخط تھے، بعد میں یہ خط انگریزوں کے ہاتھ آگیا، زار روس کے نام جو خط تھا وہ ایک سونے کی پٹری پر لکھا ہوا تھا، اس کا نوٹو، میں دکھایا گیا ہے۔“ (۱۱۵)

یہ وفد جب روس سے کابل واپس آیا تو راجہ صاحب مختصر اسنگھ کو نائب السلطنت کی خدمت میں لے گئے، انھوں نے سفر کی تفصیلات پوچھیں تو مختصر اسنگھ نے ہر سوال کا جواب ”بجیر فیتیم و بجیر باز آدمیم“ سے دیا۔ جس سے نائب السلطنت کو بہت مایوسی ہوئی۔ قاضی عبدالرزاق خاں بھی اس مجلس میں موجود تھے، انھوں نے مولانا سندھی کو اطلاع کر کے مرزا محمد (خوش نحد) کو طلب کیا۔ انھوں نے سفر کی مکمل روداد یادداشت کے طور پر لکھ رکھی تھی، اسے پیش کر دیا۔ سردار نائب السلطنت بہت خوش ہوئے اور انھوں نے کہا کہ اگر مولانا سندھی کی رائے ہم نے نہ مانی ہوتی تو راجہ صاحب کا آدمی ہمیں کچھ نہ بتایا۔ (۱۱۶) اس واقعہ نے مولانا سندھی کی اہمیت افغانی حکام کی نظروں میں دوچند کر دی اور خوشی محمد کیلئے بھی باعث عزت بنا۔

۱۱۴۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۶۹

۱۱۵۔ رولٹ رپورٹ۔ ص۔ ۱۲۶

۱۱۶۔ ظفر حسین ایکب۔ آپ بیتی۔ ص۔ ۱۳

جاپانی اور ترکی مشن

روسی مشن کی نیم کامیابی کے بعد راجہ صاحب نے دو مشن اور بھیجے کا ارادہ کیا۔ ایک مولانا سندھی کی تجویز پر ایران ہو کر استقبال جانے کیلئے جس میں لاہوری طلباء میں سے عبدالباری اور ڈاکٹر شجاع اللہ کو سنا سنا ہوا بنایا گیا اور دوسرا دند برکت اللہ صاحب کی تجویز پر روس ہو کر جاپان جانے کے لئے تیار کیا گیا۔ اس میں جانے کیلئے لاہوری طلباء میں سے ایک شیخ عبدالقادر اور دوسرا ممبر مقہر اسٹنگہ کو بنایا گیا۔

جرمن کپٹن ہنٹس مولانا سندھی کیلئے تین سو پونڈ چھوڑ گیا تھا جس میں سے ایک سو پونڈ راجہ صاحب اور برکت اللہ صاحب نے اپنی ضروریات کیلئے لے لیا تھا اور دو سو پونڈ رکھے تھے لیکن رات میں قیام گاہ پر ڈاکہ بڑا اور دوسری چیزوں کے علاوہ دو سو پونڈ بھی چلے گئے۔ راجہ صاحب کے مزاج سے واقفیت کی بناء پر مولانا سندھی کو یہ خوف ہوا کہ کہیں وہ یہ نہ سمجھیں کہ روپیہ ہضم کرنے کے لئے یہاں کھڑا کیا گیا ہے اس لئے مولانا سندھی نے جماعت مجاہدین کے رئیس مولانا محمد بشیر صاحب سے سو پونڈ قرض لئے اور ترکی جانے والے مشن کو دیدیئے۔ اس کے بعد جاپانی مشن کیلئے سرदार نائب السلطنت سے مل کر روپیہ ضائع ہونے کا ذکر کیا تو سرے دن سردار صاحب نے خود لاکھ سو پونڈ دیئے جس سے دوسرا دند بھی روانہ ہو گیا۔ (۱۱۷)

یہ دونوں مشن ناکام ثابت ہوئے اور منہل مقصود تک پہنچنے سے پہلے گرفتار کر لئے گئے۔ روسیوں نے مقہر اسٹنگہ اور شیخ عبدالقادر کو گرفتار کر کے انگریزوں کے حوالہ کر دیا۔ مقہر اسٹنگہ ایک کم کیس میں مسافر تھا جس میں اس کے لئے پھانسی کی سزا تجویز ہوئی تھی۔ اس گرفتاری کے بعد اسے پھانسی دیدی گئی اور شیخ عبدالقادر جنگ کے خاتمہ تک نظر بند رہے۔ (۱۱۸) ترکی مشن کو ایران میں خود انگریزوں نے گرفتار کر لیا اور دونوں نظر بند کر دیئے گئے مولانا سندھی لکھتے ہیں کہ۔

۱۱۷۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ۷۱۔ ۷۲۔

۱۱۸۔ ظفر حسن ایبک۔ آپ بیتی۔ ص ۱۰۳۔

رد مال" میں حضرت مدنی نے بھی اس تنظیم کا ذکر کیا ہے لیکن انھوں نے حکومت موقتہ اور جنود اللہ دونوں کو ایک کر دیا ہے، البتہ ظفر حسن ایبک کی آپ بیتی سے بعض امور کی وضاحت ہوتی ہے رولٹ رپورٹ میں مذکور ہے کہ۔

"اس فوج کی بھرتی ہندوستان سے ہوئی، اس کا کام حکمران سے رابطہ قائم کرنا تھا۔ محمود حسن یہ تمام باتیں عثمانی ترک حکومت سے کرتے۔ عبید اللہ کے خط میں جنود اللہ کا خانہ وار گوشوارہ بھی درج تھا۔ اس کا بڑا دفتر مدینہ منورہ ہوتا۔ محمود حسن خود اس کے جنرل انچیف ہوتے۔ ثانوی دفاتر جو مقامی جنرل کے چارج میں ہوتے۔ فلسطینیہ و تہران و اور کابل میں ہوتے۔ کابل کا جنرل عبید اللہ خود ہوتا۔ نقشہ میں تین سرپرستوں کے نام، بارہ فیلڈ مارشلوں کے نام اور بہت سے دیگر میٹری افسران کے نام تھے لاہور کے طلباء میں سے ایک میجر جنرل ہوتا ایک کرنل اور چھ بیفینٹ کرنل ہوتے" (۱۲۲)

ابراہیم فکری صاحب نے اپنے مضمون مطبوعہ رسالہ "آجکل" دہلی جون ۱۹۴۹ء میں مولانا سندھی کے خط کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس خط میں۔

"جنود الربانیہ" (جنود اللہ) کی پوری تفصیل درج ہے مثلاً یہ کہ اس فوج کے سربراہ یا سرپرست شیخ الہند نادر شاہ اور غالب پاشا ہوں گے۔ گیارہ فیلڈ مارشل ہوں گے۔ یہاں ان گیارہ اشخاص کے نام دیے ہیں اور ساتھ ہی ساتھ ان کی تنخواہوں کے اسکیل بھی تحریر ہیں۔ میجر جنرلوں میں مولانا محمد علی۔ مولانا شوکت علی اور مولانا ابوالکلام آزاد کے اسماء گرامی بھی موجود ہیں" (۱۲۳)

اس مضمون میں فکری صاحب نے شیخ الہند کے علاوہ نادر شاہ اور غالب پاشا کا بھی نام لیا ہے معلوم نہیں فکری صاحب کے ذرائع معلومات کیا ہیں ہماری نظر سے کوئی ایسی تحریر نہیں گذری جس میں نادر شاہ اور غالب پاشا کا ذکر ہو۔ حضرت مدنی علیہ الرحمۃ نے حکومت موقتہ اور جنود اللہ دونوں کو باہم گملا دیا ہے جو واقعی اعتبار سے صحیح نہیں۔ حکومت موقتہ راجہ مہندر پرتاب اور مولانا برکت اللہ نے قائم کی تھی، مولانا سندھی کو

بعد میں ان لوگوں نے ہمیں شامل کر لیا، اس لئے حضرت شیخ الہند اور گاندھی جی کے نام کی شمولیت خارج از امکان ہے۔ حضرت مدنی کی تحریر کے علاوہ کسی اور تحریر سے اس کا پتہ بھی نہیں چلتا۔ البتہ ”جنود اللہ“ مولانا سندھی نے قائم کی تھی، اس میں حضرت شیخ الہند اور گاندھی جی کی شمولیت بعید از قیاس نہیں۔ رولٹ رپورٹ میں شیخ الہند کا تذکرہ بھی ہے۔ اس لئے حضرت مدنی کی تحریر جس میں دونوں کا یکجا تذکرہ ہے، ہم اسے جنود اللہ سے متعلق محمول کرتے ہیں۔ تحریر فرماتے ہیں۔

”اس میں ایک مسلمان اور دو ہندو رکن ہوں گے۔ مسلمان رکن تو حضرت شیخ الہند تھے۔ افسوس ہے کہ ہندو ارکان کے نام معلوم نہیں ہو سکے۔ صرت سی۔ آئی۔ ڈی کے کاغذات سے گاندھی جی کے نام کا پتہ چلتا ہے۔“ (۱۲۴)

مولانا سندھی کی تحریر اس سلسلہ میں کسی رہنمائی سے قاصر ہے، البتہ ظفر حسن ایبک کی آپ بیتی کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نیم فوجی نیم اقتصادی قسم کی تنظیم تھی۔ نیز ظفر صاحب نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ ”اعزازی طور پر بلا تنخواہ کام کرنے والے رضا کاروں کی حیثیت سے کام لیا جائیگا۔“ اس سے فکری صاحب کی اس بات کی تردید ہو جاتی ہے کہ ”مولانا سندھی کے خط میں تنخواہ اہوں کے اسکیل درج تھے۔“ ظفر صاحب نے حضرت شیخ الہند کے علاوہ متعین طور پر کسی کا نام نہیں بتایا ہے۔ تنظیم کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”ہمارے ساتھیوں میں سے کالج کے تعلیم یافتہ نوجوانوں کو بھی اس میں مختلف عہدے دئے گئے تھے، قبلہ مولانا صاحب (مولانا سندھی) ہم میں سے ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ ہدایات دیتے اور نصیحت کیا کرتے تھے، اور ہر ایک کو آئندہ اسلامی ممالک کی اقتصادیات اور مالی حالت درست کرنے کے لئے کس طرح اور کہاں کہاں کام کرنا چاہئے، اس کے بارے میں راستہ بتایا کرتے تھے، ان منصوبوں کا تعلق ایران، ترکی اور عرب سے تھا، مثلاً صحیحہ اور محمد حسن یقوب کو اس کام کو اپنے ذمہ لینے پر تیار کروا دیا تھا کہ ہم حجاز جاکر آہستہ آہستہ ایک ایسی انجمن بنائیں، جو راج کے موقع پر ذبح شدہ بھیڑ، بکریوں اور اونٹوں کی کھالوں کو جمع کر کے ان سے دباغت خانہ میں مختلف قسم کے چمڑے بنائے اور ان کو اسلامی ممالک کو

مولانا ابوالکلام آزاد، اور بعض دوسرے مخلصین کی رائے تھی کہ ہندوستان نہ چھوڑیں لیکن آپ نے ڈاکٹر صاحب کی بات کو ترجیح دی اور ہندوستان چھوڑ کر حجاز پہنچ گئے۔ سفر حجاز کا مفصل تذکرہ گزر چکا ہے، اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں البتہ یہاں ان امور کا ذکر ضروری ہے جو حجاز میں پیش آئے۔

مکہ معظمہ میں بہت سے ہندوستانی تاجر مختلف تجارتوں میں لگے ہوئے تھے انہیں میں دہلی کے ایک تاجر حاجی علی جان مرحوم کا خاندان کفایت سے وہاں خاصی اہمیت اور امتیاز حاصل تھا، تجارت بھی خاصی بڑے پیمانہ پر تھی، اسی خاندان کے ایک فرد حافظ عبد الجبار صاحب دہلوی تھے۔ اس خاندان کا تعلق حضرت سید احمد شہید اور مجاہدین استہانہ سے بہت قریبی تھا۔ حضرت شیخ الہند حافظ صاحب سے ملے اور ان سے اپنا مدعا بیان کیا، اور خواہش کی کہ کسی طرح گورنر حجاز غالب پاشا سے ملاقات کا نظم کر دیں۔ حافظ صاحب موصوف نے ایک نوجوان ہندوستانی کو جو کہ وہاں سیچوں کی تجارت کرتے تھے، حضرت شیخ الہند کے ساتھ کر دیا کہ غالب پاشا سے ملا دیں۔

غالب پاشا سے ملاقات

اس نوجوان کو ترکی اور عربی سے پوری واقفیت تھی، وہ حضرت شیخ الہند کو ساتھ لے کر غالب پاشا کے پاس گئے۔ حضرت نے جو باتیں کیں یہ ان کا ترجمہ کر کے غالب پاشا کو سمجھاتے رہے۔ غالب پاشا نے تمام باتیں ہمدردی کے ساتھ اور غور سے سنیں۔ اس کے بعد دوسرے دن پھر ملنے کے لئے کہہ کر حضرت شیخ الہند کو رخصت کر دیا۔ اس کے بعد واقف کار لوگوں سے حضرت کے متعلق پوری تحقیق کی کہ آپ کون ہیں اور ہندوستانی مسلمانوں کے نزدیک آپ کی کیا منزلت ہے، دوسرے دن کی ملاقات سے قبل غالب پاشا نے آپ کے متعلق پوری معلومات حاصل کر لی تھیں اور مطمئن تھے۔ دوسرے دن وقت مقررہ پر جب حضرت شیخ الہند پہنچے تو غالب پاشا آپ سے بڑے تپاک سے ملے، اور تحریک آزادی سے متعلق کافی دیر تک گفتگو کرتے رہے، حضرت شیخ نے انور پاشا سے ملنے کی خواہش ظاہر کی، تو انہوں نے کہا کہ انور پاشا سے ملنے کی کوئی ضرورت نہیں میں جو کچھ کہہ رہا ہوں آپ اسے انور پاشا ہی کا کہا سمجھیں، لیکن جب حضرت شیخ نے انور پاشا

سے ملاقات پر اصرار کیا تو انھوں نے از خود تین تحریریں لکھ کر آپ کو دیں۔

- ۱۔ پہلی تحریر مسلمانان ہند کے نام
- ۲۔ دوسری تحریر گورنر مدینہ منورہ بصری پاشا کے نام کہ یہ معتد شخص ہیں ان کا پورا احترام کرو اور انور پاشا کے پاس استقبولی پہونچا دو
- ۳۔ تیسری تحریر انور پاشا کے نام تھی جس میں حضرت کے تعارف کے بعد آپ کے مطالبات پورے کرنے کی سفارش تھی۔

غالب پاشا نے خود بھی تحریک کے متعلق حضرت شیخ الہند کو ہدایات دیں اور اس بات کی تاکید کی کہ آپ پورے ہندوستان کو آزادی کامل کے مطالبہ کے لئے تیار کریں ہجڑی آزادی پر قناعت گوارا نہ کریں اس کے علاوہ اپنی طرف سے مکمل تائید و حمایت کا وعدہ کیا۔ اس ملاقات کے بعد بھی جب تک حضرت مکہ میں رہے خفیہ ملاقاتیں ہوتی رہیں۔ کچھ دنوں بعد غالب پاشا طائف اور حضرت مدینہ منورہ کے لئے روانہ ہو گئے۔ (۱۲۸)

غالب نامہ

غالب پاشا کی مذکورۃ المصدر تین تحریروں میں سے پہلی تحریر جو مسلمانان ہند کے نام ہے وہ غالب نامہ کے نام سے مشہور ہوئی۔ بعد میں کسی طرح اس کی نقل انگریزوں کے ہاتھ لگ گئی۔ رولٹ رپورٹ میں اس تحریر کا حسب ذیل اقتباس درج ہے۔

”ایشیاء یورپ اور افریقہ کے مسلمان اپنے آپ کو ہر قسم کے ہتھیار سے مسلح کر کے خدا کے راستہ میں جہاد کرنے کے لئے کود پڑے ہیں خدا کا شکر ہے کہ ترک کی فوج اور مجاہدین اسلام دشمنوں پر غالب آ گئے ہیں۔ اس لئے مسلمانوں جس ظالم عیسائی حکومت کے قبضہ میں تھے وہ اس پر حملہ کر دے دشمن کو مرنے پر مجبور کرنے کے لئے بچتہ عزم کے ساتھ اپنی ساری جدوجہد عمل میں لانے کی جلدی کر دے اور ان پر اپنی نفرت و دشمنی کا اظہار کر دے۔ یہ بھی تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ مولوی محمود حسن آفندی (مدرسہ دیوبند ہندوستان سے سابقہ تعلق رکھنے والے) ہمارے پاس آئے اور ہمارا مشورہ طلب کیا۔ ہم نے اس بارے میں ان سے اتفاق کیا اور انھیں ضروری ہدایات دیں اگر وہ تمہارے پاس

آئیں تو تمہیں ان پر اعتماد کرنا چاہئے اور آدمیوں اور دیوؤں اور ہر اس چیز سے ان کی امداد کیجئے جس کی ضرورت انہیں پیش آسکتی ہے۔ (۱۲۹)

حضرت مدنی نے ”نقش حیات“ میں عرن مذکورہ تین تحریروں ہی کے متعلق لکھا ہے اور مشہور بھی یہی ہے لیکن ”تحریک ریشمی رومال“ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے علاوہ ایک تحریر افغان حکومت کے نام بھی تھی۔ اس کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

افغان حکومت کو مکمل تھا کہ محمود حسن افندی یعنی شیخ الہند تہسار نے پاس بہت جلد آ رہے ہیں یہ جو بات کریں ہماری حکومت کی جانب سے اس کی تائید سمجھیں اور اس معاہدہ کو ترک حکومت کا معاہدہ سمجھیں۔ افسوس ہے کہ اس معاہدہ کی تفصیل نہیں معلوم ہو سکی۔ معلوم ہوتا ہے کہ وہی پرانا معاہدہ لٹا گیا تھا کہ ہم افغان حکومت کے مقبوضات میں کوئی دخل نہ دیں گے اور اگر ہماری وجہ سے کوئی طاقت افغان حکومت کے خلاف ہوئی تو ہم اس کے خلاف افغانستان حکومت کی ہر طرح مدد کریں گے۔ (۱۳۰)

اگر یہ صحیح ہے تو اس کو لیسر غالب پاشا کی کل چار تحریریں ہوتیں۔ انگریزوں کے ہاتھان میں سے عرن پہلی تحریر لگ جنگی چنانچہ غالب پاشا سے گرفتاری کے بعد اسی کے متعلق پوچھا گیا اور انہوں نے اس کا اعتراف کیا کہ کسی دوسری تحریر کے متعلق نہ ان سے پوچھا گیا اور نہ انہوں نے خود کچھ بتایا۔ سرکاری کاغذات میں ”غالب نامہ“ اسی پہلی تحریر کا نام ہے جو مسلمان ہند کے نام تھی۔

غالب نامہ کا ارسال

غالب پاشا کا خیال تھا کہ حضرت شیخ الہند خود ان تحریروں کو لے کر ہندوستان اور افغانستان جائیں اور ان کی اشاعت کریں لیکن حضرت شیخ انگریزوں کی نظر میں کافی مشکوک ہو چکے تھے چنانچہ روانگی حجاز کے وقت آپ کی گرفتاری کے احکام بھی جاری ہوئے تھے اس لئے حضرت نے خود ہندوستان جانا مناسب نہ سمجھا۔ مولانا محمد میاں عوف منصور انصاری صاحب کو غالب پاشا کی وہ تحریر جو مسلمانوں کے نام تھی، دے کر آپ نے ہندوستان روانہ کیا۔ مولانا منصور انصاری صاحب خود بھی حکومت کی نظر میں مشکوک آدمی تھے اس لئے ہندوستان نہ گئے

بلکہ راستہ میں غالب نامہ کی کاپیاں تقسیم کرتے ہوئے بچے بچاتے آزاد قبائل پہنچ گئے اور غالب نامہ کی وہاں بھی خوب اشاعت کی اس کے بعد مولانا سندھی کے پاس کابل چلے گئے اور وہاں بھی اسکی اشاعت کی۔ رولٹ رپورٹ میں اس کا تذکرہ اس طرح ہے۔

۱۹۱۵ء مطابق ۱۳۲۲ھ میں مولانا محمود حسن کے ایک شاگرد مولوی عبید اللہ کابل چلے گئے اور وہاں پہنچ کر انھوں نے جرمنی اور ترکی مشن سے جو افغانستان آیا ہوا تھا مل کر امیر کابل پر برطانیہ کے خلاف زور ڈالا۔ اسی سال مولوی محمود حسن مکہ مکرمہ چلے گئے اور وہاں سے انھوں نے غالب پاشا کا دستخطی اعلان مولوی محمد میاں کے ہاتھ مولوی عبید اللہ کے پاس کابل بھیجا جس میں برطانیہ کے خلاف جہاد کی ترغیب دی گئی تھی۔ ان لوگوں نے یہ طے کیا تھا کہ برطانیہ کو شکست دینے کے بعد ہندوستان میں عارضی حکومت قائم کی جائے جس کے پریزیڈنٹ راجہ مہندر پرتاب سنگھ ہوں گے جو ضلع متھرا کے ایک رئیس تھے اور ۱۹۱۴ء میں یورپ چلے گئے تھے اور برطانیہ کی مخالف سلطنتوں سے تعلق رکھتے تھے۔ (۱۳۱)

اس طرح غالب پاشا کی تحریر بنام مسلمانان ہند کی اشاعت ہو گئی لیکن وہ تحریر جو ترک افغان معاہدہ کی حیثیت رکھتی تھی اس کا پتہ نہیں چلتا۔ حضرت مدنی نے اس کے متعلق ذیل کی معلومات سپرد قلم فرمائی ہیں۔

”سی آئی ڈی کے کاغذات سے آنا پتہ چلتا ہے کہ یہ عہد نامہ افغان حکومت کو بعد از وقت ملا جب کہ ریشمی خط کاراز فاش ہو چکا تھا اس عہد نامہ نے افغانستان کے انقلاب پسند عنصر کی ہمتوں کو مضبوط کیا اور امان اللہ خاں جو اس پارٹی کے سرخیل سمجھے جاتے تھے انقلاب لانے میں کامیاب ہو گئے۔ جلیب اللہ خاں کو قتل کر دیا اور خود حکومت پر قابض ہو گئے اور افغانستان کو انگریزی تسلط سے لڑ کر آزاد کرایا۔ عہد نامہ میں کچھ ایسی تدبیریں بھی تھیں جن سے ان لوگوں نے فائدہ اٹھایا اور کامیاب ہوئے۔“ (۱۳۲)

❖ ❖ ❖

۱۳۱۔ رولٹ رپورٹ۔ ص ۲۵۳-۲۵۴۔

۱۳۲۔ مولانا عبدالرحمن صاحب، تحریک ریشمی رومال۔ ص ۱۸۸۔

گورنر مدینہ کی بدگمانی

غالب پاشا سے ملاقات اور تحریریں حاصل کر کے حضرت شیخ الہند مدینہ منورہ آ گئے تھے، حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارن پوری بھی ساتھ تھے۔ سفر حج میں دولاہوری نوجوان مولانا خلیل احمد صاحب سے ساتھ ہو گیا تھا۔ عام حجاج روانہ ہو گئے تھے لیکن یہ دونوں مدینہ منورہ ہی میں رہے اور مولانا خلیل احمد صاحب بھی موجود تھے۔ پولیس کی نظر میں یہ دونوں نوجوان مشتبہ ثابت ہوئے اور ان کو گرفتار کر لیا۔ مولانا خلیل احمد صاحب سیدھی سادی طبیعت کے آدمی تھے جس ظن کی بنا پر گورنر مدینہ سے ان کی برائت کے لئے سفارش کر دی۔ مگر یہ باب پولیس کمشنر کو ناگوار گذری اس نے گورنر مدینہ بصری پاشا کو ان دونوں نوجوانوں کے علاوہ مولانا خلیل احمد صاحب سے بھی بد ظن کر دیا۔ مولانا کاپتوں کہ حضرت شیخ الہند کا ساتھ تھا اس لئے اس کا اثر حضرت شیخ کی ثقاہت پر بھی پڑا۔

آدھر مولانا رفیق حسن صاحب جو ہندوستان آنے کے لئے جدہ پہونچکر جہاز کا انتظار کر رہے تھے، انھوں نے جدہ سے حضرت شیخ الہند کے نام طول طویل خط لکھنا شروع کر دیا۔ ان دنوں ڈاک میں عربی یا ترکی کے علاوہ کوئی خط نہ لیا جاتا تھا اس لئے ڈاک لیجانے والے بدوی کے ذریعہ دستی خط بھیجا کرتے تھے۔ یہ بدوی کچھ اجرت بیکر خطوط پہونچا دیا کرتا تھا۔ پولیس کمشنر کو کسی طرح ان خطوط کا پتہ چل گیا اس نے اسے بھی مشکوک سمجھا اور اس کی وجہ سے گورنر مدینہ کو حضرت شیخ الہند کی جانب سے بھی بد ظن کر دیا۔ اس کے بعد جب حضرت شیخ الہند ملے تو آپ نے اس کے بدلے ہوئے رویہ کو محسوس کیا۔ اس کے بعد ایک مرتبہ مولانا خلیل احمد صاحب اور حضرت شیخ الہند سے اس سلسلہ میں کچھ پوچھ گچھ بھی ہوئی۔ موقع کی نزاکت دیکھ کر حضرت شیخ الہند نے اپنے مکی ترجمان کے ذریعہ غالب پاشا کو اطلاع دی۔ غالب پاشا نے دوسرا خط بصری پاشا کو حضرت شیخ سے حسن معاملہ کے لئے لکھ دیا۔ اس کے بعد بصری پاشا کا رویہ بدل گیا۔ آپ نے پہلے ہی استنبول جانیکا ارادہ اس سے ظاہر کیا تھا۔ اس ملاقات کے بعد اس نے آپ کو تیاری کر لینے کے لئے کہا لیکن دو ہی دن میں انور پاشا اور جمال پاشا کے خود مدینہ منورہ پہونچنے کی اطلاع ملی اس لئے استنبول کا سفر نہ ہو

انور پاشا اور جمال پاشا سے ملاقات

مختلف محاذوں کا دورہ کرتے ہوئے انور پاشا اور جمال پاشا اسپیشل ٹرین سے مدینہ منورہ پہنچے۔ استقبال کے لئے عظیم الشان مجمع اسٹیشن پہنچ گیا۔ تھوڑی دیر اسٹیشن پر قیام کے بعد روضۂ اطہر کی زیارت کے لئے روانہ ہوئے۔ سواری پیش کی گئی لیکن پسند نہ کیا اور سیدل ہی مجمع کے ساتھ چلے۔ جلوس پہلے ہی سے ترتیب دیا ہوا تھا۔ علماء اور معززین شہر کے علاوہ کافی پولیس جلوس کے ساتھ چل رہی تھی مولانا حسین احمد صاحب نے مدینہ منورہ کے مذہبی اور دینی طبقات کے رسمی سرگرمی مامون بری اور نقیب الاشراف شامی سے پہلے ہی بات کر لی تھی۔ چنانچہ جلوس میں گھس کر انور پاشا کے پاس پہنچ گئے اور انکو حضرت شیخ الہند کی طرف سے ایک خط دیا جس میں تنہائی میں ملاقات کی درخواست کی گئی تھی انھوں نے خط رکھ لیا اور بعد میں اطلاع دی گئی کہ مغرب کے بعد کا وقت ملاقات کے لئے دیا گیا ہے حضرت شیخ الہند اور مولانا خلیل احمد صاحب وقت مقررہ پر پہنچ گئے۔ انور پاشا نے بند کمرے میں ان سے ملاقات کی۔ حضرت نے انھیں غالب پاشا کا خط دیا۔ اس کے بعد گفتگو کی۔ انور پاشا نے اطمینان سے ساری باتیں سنیں اور آزادی کامل کے مطالبہ کی تلقین کی حضرت نے ان سے تحریر دینے کے لئے کہا، لیکن ان کے پاس قیام کا وقت کم اور مصروفیات زیادہ تھیں۔ اس لئے معذرت کی اور یہ کہا کہ ہم دمشق پہنچ کر تحریریں بھیج دیں گے۔ حضرت نے ان سے یہ بھی کہا کہ کسی طرح حدود افغانستان تک پہنچا دیں لیکن راستہ مخدوش ہو نیکی وجہ سے ان لوگوں نے معذرت کی "در ہندوستان یا حجاز میں رہ کر کام جاری رکھنے کی تلقین کی۔" (۱۳۲)

دوسرے دن دونوں مدینہ منورہ سے روانہ ہو گئے اور چند دنوں کے بعد گورنر مدینہ کے معرفت ترکی، عربی، فارسی تینوں زبانوں میں تحریریں لکھ کر بھیج دیں۔ "نقش حیات" میں ان تحریروں کے متعلق مذکور ہے کہ —

"ان میں ہندوستانیوں کے مطالبہ آزادی کے استحضار اور مطالبہ برہمدری ظاہر

کرتے ہوئے امداد و اعانت کا وعدہ تھا اور ہر شخص کو جو ترکی رعیت یا ملازم ہو حکم سکھانہ
مولانا محمود حسن صاحب پر اعتماد کرے اور آپ کی اعانت میں حصہ لے ۹ (۱۳۵)

انورنامہ

انور پاشا کی دی ہوئی ان تحریروں کو ہم "انورنامہ" سے تعبیر کرتے ہیں۔ "نقش حیات"
کے صفحات ان کے متعلق مزید تفصیل سے خالی ہیں۔ البتہ "تحریر ریشمی رومال" سے معلوم
ہوتا ہے کہ تینوں زبانوں میں دو عہد نامے تھے۔ ایک انقلابی کونسل اور ترکی حکومت کے نا
بین ۱۹۱۴ء اور دوسرا افغان و ترک حکومت کے درمیان۔ اس دوسرے معاہدہ میں ۱۹ فروری
۱۹۱۴ء کی تاریخ انقلاب کیلئے مقرر ہوئی تھی۔ حضرت مدنی کے بیان کے مطابق اس
کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ معاہدہ اول۔ جو ترکی اور انقلابی کونسل کے مابین سکھلاس کا تعلق حضرت
شیخ الہند کی ذات سے تھا اس لئے اسے آپ نے اپنے ہی پاس محفوظ رکھا، جسے گرفتاری کے
وقت بیکار سمجھ کر ضائع کر دیا۔ یا ممکن ہے کسی کے پاس جہاز میں رکھ دیا ہو۔ اس نے گرفتاری
کے بعد بیکار سمجھ کر ضائع کر دیا ہو یہ بھی ممکن ہے کہ رہائی کے بعد آپ تک پہنچا دیا ہو۔
حضرت مدنی فرماتے ہیں کہ یہ سب امکانات ہیں لیکن حضرت نے خود اس کے متعلق نہ کچھ بتایا۔
نہ ہم نے کبھی کچھ پوچھنے کی جرأت کی۔

۲۔ دوسرا معاہدہ۔ جو ترکی اور افغان حکومت کے مابین سکھلاس سے حضرت شیخ
الہند نے مولانا بادی حسن صاحب کو دیکر ہندوستان بھیجا۔ اس میں ترکی حکومت نے اپنی
طرف سے معاہدہ کو آخری شکل دیدی تھی نیز اسی خط میں انقلاب کے لئے ۱۹ فروری ۱۹۱۴ء
کی تاریخ کی منظوری بھی بخشی ما در اب صرف افغان حکومت کی منظوری کی اطلاع حضرت
شیخ الہند کے ذریعہ ترکی حکومت کو پہنچی تھی اس کے بعد ترکی حکومت عمل کرتی۔ (۱۳۶)
حضرت مدنی اس کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ۔

”حضرت شیخ الہند نے افغانستان اور ہندوستان کے قائدین تحریک کو یہ ہدایات دی تھیں کہ کام میں کہیں تیزی اور پیش قدمی نہ ہو جائے، اس لئے تمہیں اپنی تمام ماتحت برائیوں کو ہدایت دینی ہے کہ جب افغان حکومت کی منظوری کی اطلاع ترکی حکومت کو پہنچ جائے اور میں اس کی اطلاع کابل اور دہلی کے مرکزوں کو دوں، پھر یہ مرکز اپنی برائیوں کو مطلع کریں کہ کام پورا ہو گیا، اس وقت کوئی قدم اٹھاؤ اگر میری اطلاع تمہارے مرکزوں کو نہ ملے تو سمجھو کہ کوئی حادثہ پیش آگیا، پھر کوئی قدم نہ اٹھانا۔“ (۱۳۷)

حضرت مدنی نے انور پاشا کی تحریروں کی دو قسم بتائی ہے۔ ایک انقلابی کونسل اور ترکی حکومت کے درمیان معاہدہ۔ اور دوسرا افغان و ترک حکومت کے درمیان معاہدہ بعد کی سطرین جو دیگر نقل کیجا چلی ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ انور پاشا کی تحریروں کے علاوہ حضرت شیخ الہند نے خود بھی کوئی خط ان کے ساتھ بھیجا تھا جس میں مندرجہ بالا ہدایات درج تھیں۔ اسی کتاب میں چند صفحات کے بعد حضرت مدنی ”انور نامہ“ کے متعلق فرماتے ہیں کہ۔

”ایک خط میں قوم سے اپیل کی گئی تھی کہ حضرت شیخ الہند کا ساتھ دیں اس خط کا نوٹو اتروا کر تحریک کے مرکزوں میں پہنچا دیا گیا۔“ (۱۳۸)

اس تفصیل سے خیال ہوتا ہے کہ انور پاشا نے تین تحریریں دیں جن میں سے ایک جو انقلابی کونسل سے عہد نامہ تھا، اسے حضرت نے اپنے پاس رکھ لیا، اور دو تحریریں ایک عوام کے نام، اور ایک افغان حکومت کے نام، شیخ الہند نے یہ دونوں تحریریں ذمہ داران مراکز کے پاس اپنے ایک خط کے ساتھ مولانا ہادی حسن صاحب کے ذریعہ ہندوستان بھیج دیں۔

انور نامہ کا ارسال

حضرت شیخ الہند کا خود باغستان پہنچنا آسان نہ تھلاس لئے آپ نے ان تمام تحریروں کو ہندوستان بھیجنے کا ارادہ کیا۔ مگر ڈی کا ایک صندوق اس طرح بنوایا گیا کہ دو

تختوں کے درمیان تحریریں رکھ کر ان دونوں کو اس طرح ایک کر دیا گیا کہ کسی کو وہم و گمان بھی نہ ہو سکے کہ دو تختے ملے ہوئے ہیں۔ تحریریں تو تختے کے درمیان رکھ دی گئیں تھیں صندوق کے اندر کچھ نئے ریشمیں اور غیر ریشمیں کپڑے عورتوں، بچوں کے لئے رکھ کر مولانا سید ہادی حسن صاحب رئیس خان جہانپور ضلع مظفرنگر کے حوالہ کر دیا۔ ان خطوط کو حاجی سید نور الحسن صاحب موضع رتہری ضلع مظفرنگر کے پاس پہنچا، نا تھا۔

حضرت شیخ الہند اور آپ کے رفقاء اور مولانا خلیل احمد صاحب وغیرہ ۱۲ رجب الثانیہ ۱۳۳۴ھ مطابق ۱۹۱۶ء کو مدینہ منورہ سے روانہ ہو کر اخیر ماہ میں مکہ معظمہ پہنچ گئے تھے۔ چند دن قیام کے بعد حضرت شیخ الہند ۲۰ رجب ۱۳۳۴ھ مطابق ۱۹۱۶ء کو طائف روانہ ہو گئے مولانا خلیل احمد صاحب اور ہندوستان آنے والے دوسرے حضرات وہیں رہے شیخ الہند کو شریف حسین کی بغاوت کی وجہ سے طائف میں محصور ہونا پڑا۔ جب ۱۰ شوال ۱۳۳۴ھ مطابق ۱۹۱۶ء کو مکہ معظمہ واپس پہنچے تو معلوم ہوا کہ جہاز آجانے کی وجہ سے ہندوستان جانے والا قافلہ جتہ پہنچ چکا ہے۔ انہیں رخصت کرنے کے لئے حضرت شیخ الہند بھی جدہ آگئے۔ (۱۳۹)

خفیہ پولیس کی تفتیش

بندرگاہ پر سی آئی ڈی والوں نے حضرت شیخ الہند کو دیکھ کر یہ خیال کیا کہ آپ بھی ہندوستان جا رہے ہیں۔ چنانچہ اس کی اطلاع انہوں نے ممبئی پولیس کو کر دی۔ حضرت شیخ الہند نے ممبئی کے کسی رکن تحریک کو پہلے سے کسی ذریعہ مطلع کر دیا تھا کہ ”مولانا ہادی حسن صاحب صندوق لے کر پہنچ رہے ہیں ان سے لے کر فلاں جگہ پہنچا دینا۔“ ممبئی پہنچنے پر وہ صاحب بندرگاہ پر موجود تھے انہوں نے مسافروں کے ہجوم میں گھس کر صندوق لے لیا اور باہر آ کر فوراً مولانا محمد نبی صاحب

کے نام پر مظفر نگر روانہ کر دیا۔ ادھر سی۔ آئی ڈی کی اطلاع کے مطابق پولیس نے حضرت شیخ الہند کو تلاش کرنا شروع کیا۔ حضرت شیخ الہند تو جدہ میں تھے۔ ملتے کہاں، آخر آپ کے رفقاء کو پکڑا، مولانا خلیل احمد صاحب سے پوچھ گچھ ہوئی ہفتہ عشرہ تک آپ کو بند بھی رکھا گیا لیکن آپ نے کوئی بات نہ بتائی۔ مولانا ہادی حسن صاحب کو گرفتار کر کے نیبی تال میں قید کر دیا گیا۔ وہاں آپ پر کافی سختیاں کی گئیں لیکن ثابت قدم رہے۔ آخر کار ڈیڑھ ماہ بعد رہا ہوئے حضرت شیخ الہند نے مولانا محمد نبی صاحب کو کسی ذریعہ سے پہلے ہی اطلاع کر دی تھی۔ انہیں صندوق ملا تو انہوں نے فوراً توڑ تار کر کاغذات نکال لئے۔ (۱۴۰)

مولانا محمد نبی صاحب کی تلاشی

خفیہ پولیس کو یہ اطلاع مل گئی تھی کہ اس طرح صندوق میں کاغذات رکھے ہوئے ہیں۔ چنانچہ تفتیش شروع ہو گئی۔ پولیس مولانا محمد نبی صاحب کے یہاں پہنچی تو وہ اسی وقت ان تحریروں کو نکال رہے تھے فوراً انہوں نے کاغذات کو موڑ کر صدری کی جیب میں رکھ کر کھونٹی پر لٹکا دیا۔ پولیس نے مکان کا ایک ایک کو نہ چھان ارا۔ کپڑوں کے دوسرے صندوق ریزہ ریزہ کر ڈالے۔ دس بجے سے لے کر چھ بجے تک تلاشی ہوتی رہی لیکن کچھ ہاتھ نہ آیا۔ صدری سامنے لٹکی ہوئی تھی معلوم نہیں اس پر نظر نہیں پڑی یا ناقابل اعتنا سمجھ کر اسے چھوڑ دیا۔ (۱۴۱)

حاجی نور الحسن صاحب کی تلاشی

اس کے بعد پولیس موضع رہتھڑی میں حاجی نور الحسن صاحب کے گھر پہنچی اور

وہاں بھی اسی طرح تلاشی کی کتابوں کا ایک ایک ورق تک دیکھ ڈالا کہ کہیں اس میں رکھے ہوں۔ حضرت شیخ الہند کے کچھ پرانے خطوط رکھے ہوئے تھے ان سب کو پولیس نے اپنے قیفہ میں کر لیا مگر جس چیز کی انہیں تلاش تھی وہی نہ پاتے آئی۔ (۱۴۲)

حاجی نور الحسن صاحب کے صاحبزادے حکیم محمود الحسن صاحب لکھتے ہیں کہ جس وقت رہنمائی میں پولیس تلاشی لے رہی تھی، باہر بیٹیک میں یہ تحریریں ایک صندوق کی اندر رکھی ہوئی تھیں لیکن پولیس نے اس پر کچھ توجہ نہ دی۔ (۱۴۳)

حاجی احمد مرزا کی تلاشی

مولانا محمد نبی صاحب نے تحریریں حاجی نور الحسن صاحب کے پاس پہونچا دیں اور وہ لے کر حاجی احمد مرزا فوٹو گرافر کے پاس دہلی پہونچے۔ حاجی صاحب نے دور ہی سے دیکھا کہ مرزا صاحب کی دوکان میں تلاشی ہو رہی تھی اور دوکان کے گرد پولیس کا محاصرہ تھا۔ نور الحسن صاحب یہ دیکھ کر واپس آ گئے اور دوسرے وقت لے کر پہونچے۔ آفریں ہے مرزا صاحب کی بہمت پر کہ پولیس کی اس سختی کے باوجود تحریریں لے کر فوٹو لیا۔ دوسری مرتبہ پولیس نے پھر مرزا صاحب کی دوکان کی تلاشی لی۔ ان کی فوٹو کاپیاں اس وقت ایک طشت میں میز کے نیچے پڑی ہوئی تھیں لیکن ان پر پولیس کی نظر نہ گئی۔ ساری دوکان کی دوبارہ تلاشی لے کر پولیس ناکام واپس گئی (۱۴۴)

تحریروں کی تقسیم

اس قدر تلاشی اور اتنی سختیوں کے باوجود حاجی احمد مرزا صاحب نے تحریروں کی

۱۴۲۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی رسالہ برہان دہلی ۱۹۴۸ء جلد ۶، شماره ۷ ص ۳۸۲

۱۴۳۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی صاحب رسالہ برہان دہلی دسمبر ۱۹۴۸ء جلد ۲، شماره ۷ ص ۳۵۳

۱۴۴۔ مولانا سید حسین احمد دہلی صاحب نقش حیات دوم ص ۲۲۷

فوتوکاپیاں تیار کیں اور حاجی نور الحسن صاحب نے انہیں حسب ہدایت متعلقہ افراد اور متعینہ مراکز تک پہنچا دیا۔ انور پاشا کی وہ تحریر جو افغان و ترک حکومت کے درمیان معاہدہ کے طور پر تھی۔ مولانا محمد بنی صاحب ہی کے پاس رہی۔ مولانا سید ہادی حسن صاحب رہائی کے بعد جب وطن پہنچے تو مولانا محمد بنی صاحب سے وہ تحریر لے کر خود افغانستان گئے۔ اور تحریر پہنچائی۔ راستہ میں اپنا حلیہ بدل کر ظفر احمد نام رکھ لیا تھا۔ اس تحریر کے پہنچنے کے بعد امیر حبیب اللہ خاں والی افغانستان نے ارکان حکومت اور سرداروں کو طلب کیا کہ جنگ کے متعلق مشورہ کریں۔ چنانچہ خود حبیب اللہ خاں اور عنایت اللہ خاں کے علاوہ سب نے جنگ کے لئے زور دیا۔ آخر کار امیر صاحب نے اپنے خصوصی اختیارات سے کام لیتے ہوئے درمیانی راہ نکالی کہ ترکی حکومت چند مقررہ لاسٹوں سے حملہ کر دے۔ ہم اپنی برائت کے لئے انگریزوں سے یہ کہہ لیں گے کہ وہ قبائل بغاوت پر اتر آئے ہیں۔ حکومت خود حملہ میں شریک نہ ہوگی۔ ہاں عوام کو شرکت سے منع بھی نہ کرے گی۔ مولانا سندھی اور لغر اللہ خاں وغیرہ نے شاہ کی اتنی اجازت بھی کافی سمجھی اور اس کی مفصل اطلاع حضرت کو دینے کے لئے وہ ریشمی خط لکھا جس کے نام سے یہ پورے تحریک مشہور ہوئی۔ (۱۲۵)

شیخ الہند کی غالب پاشا سے آخری ملاقات

حضرت شیخ الہند مکہ معظمہ سے ۲۰ رجب ۱۳۳۷ھ مطابق ۱۹۱۶ء کو چل کر طائف آئے کیونکہ غالب پاشا ان دنوں طائف ہی میں مقیم تھے ان سے مل کر کچھ ضروری باتیں طے کرنا تھیں۔ ارادہ یہ تھا کہ جلد واپس ہو جائیں گے۔ وہاں پہنچنے کے چند دن بعد غالب پاشا سے ملاقات کر کے کچھ باتیں طے کیں اور کچھ کے لئے دوسری ملاقات کا وعدہ ہوا۔ اس دوسری ملاقات کا وقت نہ آیا تھا کہ شریف حسین نے انگریزوں کے اشارہ پر بغاوت کر دی جس کی وجہ سے طائف ہی میں محصور ہو جانا پڑا۔ اس دوران حضرت نے ایک بار پھر غالب پاشا

سے ملاقات کی۔ انہوں نے کچھ باتیں کیں اور پریشان کن حالات کی بنا پر کچھ مجبوریاں ظاہر کیں نیز حضرت کو تاکید کی کہ آپ مکہ معظمہ جا کر جلد ہندوستان چلے جائیں، اور اہل ہند کو آزادی کامل کے مطالبہ کے لئے تیار کریں کیونکہ انگریزوں کی یہ کوشش ہوگی کہ اہل ہند کی آزادی کا آفتاب برطانیہ ہی کے زیر سایہ طلوع ہو۔ آپ کوشش کریں کہ اہل ہند انگریزوں کی اس پیشکش کو قبول نہ کریں۔ اس کے بعد حضرت شیخ الہند مکہ معظمہ آ گئے۔ جہاں سے مولانا ہادی حسن صاحب وغیرہ کو الوداع کہنے کے لئے جہہ پہونچے جس کا ذکر گذر چکا ہے۔

جہہ سے پھر مکہ معظمہ واپس آ گئے اور منتظر رہے کہ ہندوستان سے کوئی ایسا آئے جس سے وہاں کے مفصل حالات معلوم ہوں۔ اگر کچھ نرم رویہ کا پتہ چلے تو ج کے بعد ہندوستان جائیں۔ ورنہ کچھ دوسری تدبیر سوچی جائے۔ (۱۲۶)

قاضی مسعود صاحب حجاز میں

حضرت شیخ الہند کے رفقاء کار میں ڈاکٹر انصاری نے جس طرح قدم قدم پر حضرت کا خیال رکھا وہ ان کے انتہائی تعلق اخلاص کا مظہر ہے۔ ادھر ہندوستان میں حضرت کے گھر والوں کی پوری خبر گیری رکھتے تھے، ادھر خیال ہوا کہ حضرت کو گئے ہوئے ایک سال سے زائد کا عرصہ ہو گیا اس لئے ایک ہزار روپیہ حضرت کے لئے مکہ معظمہ بھیجا۔ حج کا زمانہ تھا کسی بھی معتمد حاجی کے ذریعہ بھیج سکتے تھے لیکن یہ سوچ کر کہ گھر کے کسی آدمی کو بھیجا جائے تاکہ اس کے ذریعہ گھر کے بھی مفصل حالات آپ کو معلوم ہو جائیں اس لئے آپ کے داماد قاضی مسعود صاحب کو یہ رقم لے کر حجاز کے لئے روانہ کیا۔ قاضی صاحب کی روانگی بہت خفیہ طریقہ سے ہوئی تھی عین وقت پر دیوبند سے روانہ ہوئے اس لئے کسی کو کچھ شبہ نہ ہو سکا۔ حجاز کی روانگی کے بعد حکومت کو شبہ ہوا تو عدنان تار دیو گیا کہ وہاں ان کی تلاشی لی جائے جیسے ہی حجاز عدنان پہونچا پولیس نے پہونچ کر

تلاشی لی لیکن کوئی قابل اعتراض تحریر برآمد نہ ہو سکی اس لئے کچھ تعریف نہ کیا گیا۔ قاضی صاحب جب جلد پہونچے تو حضرت کو بڑی مسرت ہوئی ملک کے عمومی حالات کے علاوہ اہل و عیال کے مکمل حالات بھی معلوم ہو گئے۔ انہوں نے بتایا کہ حضرت کے بارے میں گورنمنٹ کا رویہ بہت سخت ہے جہاز کے بمبئی پہونچنے پر خفیہ پولیس اور باوردی پولیس کی ایک جمعیت موجود رہتی ہے جب تک یہ اطمینان نہیں ہو جاتا کہ اس میں حضرت شیخ الہند نہیں ہیں اس وقت تک کسی مسافر کو اترنے کی اجازت نہیں ہوتی۔

ڈاکٹر انصاری صاحب کے مرسلہ روپیہ کے علاوہ انہیں دونوں رانڈیر ضلع سورت سے مولانا محمد ابراہیم صاحب رانڈیری نے بھی ایک ہزار روپے ارسال کئے۔ یہ دونوں رقمیں مکہ معظمہ میں حافظ عبد الجبار صاحب دہلوی کے پاس بطور امانت رکھ دی گئیں جو اسارت مالک کے زمانہ میں بہت کام آئیں۔ (۱۲۷)

افشائے راز

حضرت شیخ الہند سے مکہ معظمہ میں ملاقات ہو ہی چکی تھی۔ قاضی صاحب مدنیہ منورہ نہ جاسکے کیونکہ ”شریفانہ شورش“ کی بنا پر راہیں مسدود ہو چکی تھیں۔ اس لئے حج سے فراغت کے بعد پہلے جہاز سے ہندوستان روانگی کے لئے تیار ہو گئے۔ ان کے پہونچنے سے پہلے چونکہ مولانا ہادی حسن صاحب کو ہندوستان بھیجا جا چکا تھا، حضرت کو فکر تھی کہ معلوم نہیں ان تحریروں کا کیا بنا؟ اس لئے قاضی صاحب کی روانگی سے پیشتر حضرت نے ان کو تمام باتوں سے آگاہ کر دیا اور صندوق کاراز بھی بتا دیا کہ اگر تحریروں کو ابھی تک نہ بھیجی گئی ہوں تو اب بھیج دی جائیں۔

قاضی صاحب حجاز سے روانہ ہوئے تو سی آئی ڈی انسپکٹر نے وہیں جہاز پر انتہائی سختی سے تلاشی لی اور ایک ایک چیز دیکھ ڈالی لیکن کچھ اس کے ہاتھ نہ لگ سکا اور تھا

بھی کیا جو اسے ملتا ؟ — جہاز بمبئی پہونچا تو ایک بار پھر تلاشی لی گئی اور اتنے کے بعد زیر حراست الہ آباد پہونچا دیا گیا۔ مکر و دھول اور نا تجربہ کار قاضی صاحب کا سابقہ شاطر اہل فن پولیس افسران سے بڑا۔ انہوں نے اپنے سارے حربے آزمائے قاضی صاحب سے ایک ایک راز اگلو الیا۔ قاضی صاحب کو جو کچھ معلوم تھا انہوں نے بتا دیا۔ صندوق کاراز بھی انہیں کے ذریعہ معلوم ہوا۔ اس کے بعد مظفر نگر تار دیا گیا اور پولیس نے خانجہاں پور اور بہتر پڑی میں تلاشی لی۔ (۱۷۸)

ہندوستان کی خفیہ پولیس کی حضرت شیخ الہند کی کارروائیوں پر نظر تو بہت پہلے سے تھی لیکن قاضی صاحب کے اس افشاء راز کے بعد جرم کی حیثیت اور بڑھ گئی، اور اب گورنمنٹ کو یہ فکر ہوئی کہ حضرت کو کسی طرح جلد از جلد گرفتار کرے۔

» ریشمی خط « انگریزوں کے قبضہ میں

انور پاشا کی وہ تحریر جو ترک افغان معاہدہ کے طور پر تھی، اس کے افغانستان پہونچنے پر ارکان حکومت اور مولانا سندھی وغیرہ سے گفتگو کے بعد امیر حبیب اللہ خان نے جب محدود و متعین راستوں سے مقررہ تاریخ پر ترک کی کو حملہ کرنے کی اجازت دیدی تو حضرت شیخ الہند کو اس منظوری کی اطلاع دینے کے لئے مولانا سندھی نے ایک ریشمی رومال پر خط لکھا یہی خط انگریزوں کے ہاتھ لگا اور اسی کی مناسبت سے پوری تحریک کا نام ”تحریک ریشمی رومال“ پڑ گیا۔ حضرت مدنی اس خط کی یہ تفصیل بتاتے ہیں۔

» حضرت سندھی اور نصر اللہ خاں نے مل کر ایک ماہر کاریگر سے ایک

ریشمی رومال اس طرح بنوایا کہ اس کی بناوٹ میں معاہدہ کی پوری عبارت اور تاریخ حملہ کی منظوری کی عبارت بھی بن دی گئی۔ یہ عبارت عربی زبان میں تھی اور دستخط حبیب اللہ اور اس کے تینوں بیٹوں امان اللہ خاں۔ نصر اللہ خاں، عنایت اللہ خاں کے ایک دفعہ قبضے میں آگئے پھر اس

رومال کے اوپر ان چاروں کے دستخط زرد رنگ کی سیاہی سے کروائے گئے۔
یہ رومال بھی زرد رنگ کا تھا جس کی لمبائی ایک گز تھی اور عرض
بھی اتنا ہی تھا (۱۴۹)

عبداللہ الحق کا تذکرہ لاہوری طلباء کے ساتھ ہم کر چکے ہیں، یہ رومال اسی نو مسلم
عبداللہ الحق کو دیا گیا۔ عبداللہ الحق سے یہ کہا گیا تھا کہ اسے وہ شیخ عبدالرحیم سندھی کو لے جا کر
دیدے۔ پروگرام کے مطابق عبدالرحیم صاحب حج کو جاتے اور حضرت شیخ الہند کے
حوالہ کر دیتے۔ اس خط کار از ظاہر کرنے کی نوعیت مختلف حضرات نے اپنی اپنی
معلومات اور اندازہ کے مطابق متعین کی ہے۔ یہاں ہم ان میں سے اہم معلومات درج
کرتے ہیں۔ مولانا سندھی لکھتے ہیں کہ

”عبداللہ الحق نے خط اللہ نواز خاں کے والد حق نواز خاں کو دیدیا اور

خاں صاحب نے سرٹیکل اوڈارٹ تک پہنچا دئے؟ (۱۵۰)

ہم عبداللہ الحق یا حق نواز خاں کی برادری کے متعلق کچھ نہیں کہتے۔ یہ تو ہو سکتا ہے کہ
خاں صاحب کو عبداللہ الحق نے بتایا اور خاں صاحب نے اس کی اطلاع اوڈوارٹ کو دیدی
ہو۔ لیکن خط کا شیخ عبدالرحیم تک پہنچنا امر مسلم ہے کیونکہ بغیر اس کے شیخ صاحب
کی روپوشی سمجھ میں نہیں آتی۔ ظفر حسین ایک صاحب کی تحریر سے بھی اس کی تائید
ہوتی ہے۔ انہوں نے اللہ نواز خاں کے والد کا نام رب نواز خاں بتایا ہے۔ ظفر صاحب
کا کہنا ہے کہ گورنمنٹ پرسی کے اظہار کے لئے انہوں نے ایسا کیا جس کے صلہ میں خاں صاحب
کو مرے دئے گئے اور عبداللہ الحق کو پولیس کی ملازمت ملی۔ (۱۵۱)

لیکن حضرت مدنی کا اس سلسلہ میں بیان یہ ہے کہ ”عبداللہ الحق“ تحریک کے
رکن تھے اور پیغام رسائی کا کام کیا کرتے تھے۔ افغانستان و ہندوستان میں کپڑے کی
تجارت کرتے تھے ہندوستان کا کپڑا افغانستان اور افغانستان کا کپڑا ہندوستان لے

۱۴۹۔	مولانا عبدالرحمن صاحب	تحریک ریشمی رومال	ص ۱۹۷
۱۵۰۔	مولانا عبید اللہ سندھی	کابل میں سات سال	ص ۷۶
۱۵۱۔	ظفر حسن ایک	آپ بتی	ص ۱۱۳

جاتے۔ اس طرح ان کا کاروبار بھی اچھا چل رہا تھا اور پیغام رسانی کا کام بھی دیتے تھے۔ حضرت شیخ الہند سے بیعت اور تحریک کے مقدمہ علیہ رکن تھے۔ یہ رومال ان کے حوالہ کر دیا گیا یہ حسب ہدایت اسے لے کر لپٹا اور پہونچے انہوں نے اسی قسم کے پانچ درجن رومال اور رکھ لئے تھے اور انہیں کے درمیان خط والا رومال بھی تھا۔ ان کو ہدایت کی گئی تھی کہ خود شیخ عبدالرحیم کو دیں اور شیخ صاحب کو حسب ہدایت رومال لے کر حج کے لئے جانا تھا اور اگر عبدالحق کو کوئی خطرہ ہو تو رومال کو لپٹا اور میں تحریک کے رکن خان بہادر حق نواز خاں کو دیدیں اور ان کو سب باتیں سمجھا دیں۔ عبدالحق کا پہلے یہ ارادہ تھا کہ خود لے جا کر دیں لیکن کئی بار کی پوچھ گچھ اور تلاش کی وجہ سے ڈرے ہوئے تھے اس لئے رومال حق نواز خاں کے حوالہ کر کے ان کو مکمل ہدایت دیدی۔ حق نواز خاں کو یہ امانت رات کے نو بجے ملتی ہے اور آپ اسے چار بجے صبح روانہ کر دیتے ہیں۔ آپ کے آدمی نے ریاست بھاو لپور کے دین پور میں سجادہ نشین خواجہ غلام محمد صاحب کے پاس پہونچا دیا اور پشاور میں نماز صبح سے پہلے ہی حق نواز خاں کے گھر پر فوج کا چھاپہ پڑا لیکن خط وہاں سے نکل چکا تھا۔ خاں صاحب کو گرفتار کر لیا گیا اور پوچھ گچھ ہوئی لیکن آپ مضبوط رہے۔ دین پور میں خط دن کے دس بجے پہونچا خواجہ صاحب نے اپنے ایک معتمد آدمی کے ہاتھ اسے بار بجے سندھ کے لئے روانہ کر دیا۔ چند ہی گھنٹوں بعد خواجہ صاحب کے یہاں چار بجے فوج پہونچ گئی مکان کا محاصرہ کر کے رات کے دس بجے تک تلاشی لیتی رہی اس کے بعد خواجہ صاحب کو گرفتار کر لیا گیا اور چار ماہ تک بند کھا لیکن آپ نے کچھ نہ بتایا۔ دوسرے دن ظہر کے وقت شیخ عبدالرحیم کو خط مل گیا۔ شیخ صاحب عشاء کے وقت علیہ بدل کر نکلنے کے لئے تیار ہو رہے تھے۔ رومال ہاتھ میں تھا سوئی تاگرے کر اس کو گودڑی میں لعل کی حیثیت سے لگانے کی فکر میں تھے کہ دیوار میں پھاند کر فوج مکان کے اندر آگئی اس نے فوراً رومال اپنے قبضہ میں کر لیا، لیکن شیخ صاحب فرار ہونے میں کامیاب ہو گئے اور ایسے فرار ہوئے کہ پھر پتہ نہ چل سکا کہ کہاں گئے یہ اچاریہ کر بلانی کے حقیقی بھائی تھے مولانا سدی

کے ہاتھ پر انہوں نے اسلام قبول کیا تھا۔ مشہور ہے کہ روپوشی کی حالت میں
سرہند میں انتقال ہو گیا۔ (۱۵۲)

پھر حالِ رومال انگریزوں کے ہاتھ لگ گیا اور وہ سارا منصوبہ جو ایک عرصہ سے بنایا جا رہا
تھا جب اس کی تکمیل کا وقت آیا، اور خدا خدا کر کے دونوں حکومتیں حملہ کے لئے تیار
ہوئیں اور یہ توقع قائم ہوئی کہ غلامی کا طوق کوئی دن میں اب اترنے والا ہے تو سارا
راز فاش ہو گیا۔

قسمت کی خوبی دیکھئے ٹوٹی کہاں کند
دو چار ہاتھ جب کہ لبِ بام رہ گیا

انگریزوں کو اطلاع کس نے دی؟

یہ مسئلہ الجھ کر رہ گیا ہے کہ ان خطوط کی اطلاع انگریزوں کو کس نے دی؟ عبدالحق
نے؟ خان بہادر حق نواز خاں نے؟ یا کسی اور نے؟ — مولانا سندھی کا خیال ہے کہ
عبدالحق نے خطوط حق نواز خاں کو دئے اور حق نواز خاں نے اوڈواڑ کو پہونچا دئے لیکن
ظفر صاحب کی نظر میں خود عبدالحق بھی مشکوک ہے۔ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ شروع سے
لاہوری طلباء کے قافلہ میں ایک جاسوس کی حیثیت سے آیا تھا یا حق نواز خاں نے اس
حرکت پر آمادہ کیا، ظفر صاحب نے شبہ ظاہر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”کابل آنے کے بعد اللہ نواز خاں کا بھائی شاہنواز کبھی کبھی سیر ہو جاتے
ہوئے افغانی پہرہ دار کو رشتہ دے کر اس کو اپنے پاس سے دور کر کے انگریزی
کو فضل خانے کے عملہ سے ملا کر تاتھا۔ (۱۵۲)

اس طرح ان کی نظر میں عبدالحق، اور خان بہادر حق نواز خاں کے علاوہ اللہ نواز کا بھائی
شاہنواز (جو عبدالحق کے ساتھ آکر اس جماعت میں شریک ہوا تھا) بھی مشکوک شخص ہے۔ حضرت

مدنی علیہ الرحمہ عبدالحق اور حق نواز خاں دونوں کو بری قرار دیتے ہیں۔ البتہ ان کے خیال میں یہ سب امیر حبیب اللہ خاں کی حرکت تھی۔ تحریر فرماتے ہیں۔

”یہ سب خبریں اور ان مقامات کے پتے اور ریشمی رومال کی پوری تفصیل امیر حبیب اللہ خاں نے حکومت برطانیہ کو بتا دی تھیں۔ امیر حبیب اللہ خاں کے یہی کارنامے تھے جو اس کے لئے جان لیوا ثابت ہوئے اور عنایت اللہ خاں کے بھی ولی عہدی کے سب خواب پریشاں ہو گئے؟“ (۱۵۴)

ابراہیم فکری صاحب کے مضمون مطبوعہ ”آجکل“ سے عبدالحق اور خان بہادر حق نواز خاں دونوں کی شخصیتیں مشکوک معلوم ہوتی ہیں۔ فکری صاحب لکھتے ہیں کہ

”حق نواز خاں نے خطوط عبدالحق سے لیکر ۱۴ اگست ۱۹۱۴ء کو ملتان کے کمشنر کے حوالے کر دیے وہاں سے یہ خطوط پنجاب سیکرٹریٹ بھیج دیے گئے۔ پنجاب سی آئی ڈی کے سربراہ ٹوم کنس نے ان خطوط کی جانچ کی۔ عبدالحق سے پوچھنا چاہا کہ تو جو کچھ معلوم تھا انہوں نے بتا دیا۔ عبدالحق کا بیان سنیتیس صفحات میں قلم بند کیا گیا۔ لگے چل کر عبدالحق پولیس اور خان بہادر کے دباؤ میں آ کر سرکاری گواہ بن گئے؟“ (۱۵۵)

ظفر حسن صاحب نے اپنی کتاب میں ”ہندوستان میں تحریک ہجرت کے ذیل میں کسی عبدالحق کا ذکر کیا ہے البتہ کچھ صراحت کہ نہیں کی کہ یہ وہی عبدالحق ہیں جو ”ریشمی پیامبر“ تھے یا کوئی اور؟۔ اگر وہی ہیں تو ان کی حیثیت مشکوک ہونے میں شبہ نہیں۔ ظفر صاحب لکھتے ہیں۔

”... ان جاسوسوں میں ایک شخص عبدالحق نامی تھا یہ اپنے کو بڑا متقی اور پرہیزگار دکھلاتا تھا یہاں تک کہ سردار سپہ سالار صاحب مرحوم کو بھی اس کے زہد و تقویٰ سے دھوکہ لگا تھا اس نے قندھار کے راستہ ہندوستان جانے کا فیصلہ کیا مگر کابل سے چلنے سے پہلے کوئٹہ کے انگریز افسر کو ایک خط لکھا جس میں اس کو اپنی واپسی کی اطلاع دی یہ خط افغانوں کے ہاتھ میں پڑا۔ انہوں نے بھی یہ خط سردار سپہ سالار صاحب مرحوم کے دفتر میں دیکھا۔ اس سے مجھے بہت شرمندگی اٹھائی۔ برصغیر کی تحقیقات کے بعد اس شخص کو جیل میں ڈال دیا گیا اور بعد میں اس کو موت کی سزا دی گئی۔“ (۱۵۶)

مندرجہ بالا تحریر سے اس بات کا شبہ ضرور ہوتا ہے کہ یہ وہی شخص ہے کیونکہ یہ ظفر صاحب کے ساتھ آنے والے طلبہ کے قافلہ میں شریک ہو گیا تھا۔ اس معیت و صحبت کی بناء پر ظفر صاحب کو اس کی حرکت سے شرمندگی اٹھانی پڑی۔

جہاں تک حضرت مدنی کی تحریر کا تعلق ہے اس میں دورائے نہیں ہو سکتی حبیب اللہ خاں یقیناً انگریزوں کے دباؤ میں تھے کوئی بعید نہیں کہ انہوں نے یہ ساری خبریں انگریزوں کو دی ہوں جس طرح حکومت سوقتہ اور انقلابی وفد کی گفتگو پہنچاتے رہتے تھے۔

ریشمی رومال — کچھ وضاحتیں

یہ خطوط جو انگریزوں کے ہاتھ لگے یہ تو مولانا سندھی اور مولانا منصور انصاری صاحب کے تھے۔ یہ مسئلہ وضاحت طلب ہے کہ یہ مولانا سندھی کی ایجاد تھی یا کسی اور کی؟ حضرت شیخ الہند کے نقاس مولوی ہارون صاحب مدرس دارالعلوم دیوبند کی روایت ہے کہ اس سے پہلے سے یہ طریقہ حضرت شیخ الہند نے اختیار فرمایا تھا اور ”ریشمی رومال“ کسی شخص کے معتمد بننے کا مظہر ہوا کرتا تھا اس کی نوعیت یہ ہوتی تھی کہ رومال میں سے کچھ تار اس طرح نکال دیے جاتے کہ رومال پر آپ کے دستخط ابھرتے تھے۔ مولانا سندھی اور منصور انصاری صاحب کے جو خطوط پکڑے گئے، تحریک کے سرگرم رکن خاں عبدالغفار خاں نے ان کی نوعیت بتاتے ہوئے کہا ہے کہ۔

”رومال پر میل بوٹوں کی شکل میں عبارت بن دی گئی تھی“ (۱۵۷)

انگریزوں کے ہاتھ میں تین خطوط پڑے تھے ان میں ایک مولانا سندھی کا وہ خط تھا جو انہوں نے شیخ عبدالرحیم صاحب کو لکھا تھا۔ وہ خط شیخ الہند کے نام تھے۔ ایک مولانا سندھی کا جس میں منظوری وغیرہ کی مفصل المدارح تھی، دوسرا خط مولانا منصور انصاری کا۔ انہوں نے اپنے خط میں غالب نامہ کی تقسیم وغیرہ امور کی رپورٹ دی تھی۔ ذیل میں ان خطوط کے متعلق کچھ مزید تفصیلات رسالہ آج کل سے نقل کی جا رہی ہیں۔

”شیخ عبدالرحیم کے نام خط کی لمبائی چوڑائی — ۵ × ۶ ہے۔“

”شیخ الہند کے نام مولانا سندھی کے خط کی لمبائی چوڑائی — ۱۰ × ۱۵ ہے“

”مولانا منصور انصاری کا خط — ۸ × ۱۰ ہے۔“

— یہ تینوں خط انڈیا آفس لائبریری لندن کے پولیٹیکل اور سیکریٹریٹ شعبہ میں

من و عن محفوظ ہیں۔ (۱۵۸)

رولٹ رپورٹ میں صرف اتنا بتایا گیا ہے کہ۔

”یہ خطوط صاف ستھرے پیلے ریشم پر لکھے گئے تھے“ (۱۵۹)

گرفتاریاں اور احتیاطی تدابیر

ان خطوط کے پکڑے جانے سے حکومت کو سارا راز معلوم ہو گیا اگرچہ حضرت شیخ الہند نے انقلاب کی تاریخ کے آخری اعلان سے قبل بہت احتیاط فرمائی تھی اور تمام مراکز کو یہ ہدایت دے دی تھی کہ تاریخ اگرچہ معین ہو چکی ہے لیکن آخری حکم سے پہلے کوئی اقدام نہ کیا جائے۔ خطوط پکڑے جانے کے بعد آخری حکم کا قصہ ہی تمام ہو گیا۔ مراکز کے علم میں اگرچہ تاریخ تھی لیکن انہیں حکم نہ ملا اس لئے پورے ہندوستان میں کہیں کوئی ہنگامہ نہ ہوا۔

انگریزوں نے خط میں انقلاب کی تاریخ کا تعین دیکھ کر تمام احتیاطی تدابیر کر ڈالیں۔ ان ہنگامہ احتیاطی تدابیر کا تذکرہ رولٹ رپورٹ میں بھی کیا گیا ہے (۱۶۰)

۱۹ فروری کی تاریخ سے پہلے پہلے ہندوستان کے انقلابی لیڈروں کو گرفتار کر لیا گیا اور ہر جگہ زبردست انتظام کیا گیا تاکہ کوئی ہنگامہ نہ ہونے پائے۔ (۱۶۱)

اس کے علاوہ انگریزوں نے امیر حبیب اللہ خاں پر زور ڈالا کہ وہ مولانا سندھی اور ان کے رفقاء کو گرفتار کر کے انگریزوں کے حوالہ کر دیں لیکن نصر اللہ خاں اور امان اللہ خاں کی مداخلت سے حبیب اللہ خاں ان لوگوں کو گرفتار نہ کر سکے مولانا منصور الفارسی یہ حالت دیکھ کر کابل چھوڑ دیا۔ غرض کہ مولانا سندھی کو یکم رمضان ۱۳۳۳ھ مطابق ۱۹۱۶ء کو ایک تنگ مکان میں لاکر قید کر دیا گیا۔ اس میں بسین بچیس آدمیوں کو رکھا گیا جبکہ دس آدمیوں سے زیادہ کے لئے وہ موزوں نہ تھا۔ سردار سپہ سالار کے سپرد نگرانی تھی اس لئے کسی قیدیہ سہولتیں بھی حاصل ہو گئیں۔ مولانا سندھی وغیرہ وہاں امیر حبیب اللہ خاں کے قتل تک مقید رہے۔ (۱۶۲)

۱۵۸ - شہباز حسین - (ایڈیٹر)	رسالہ ”انتہا“، دہلی جون ۱۹۱۹ء	ص ۴۴ - ۴۵
۱۵۹ -	رولٹ رپورٹ	ص ۱۲۶
۱۶۰ -		ص ۱۲۷
۱۶۱ - مولانا عبدالرحمن صاحب	تحریک ریشمی رومال	ص ۱۷۷
۱۶۲ - مولانا عبید اللہ سندھی	کابل میں سات سال	ص ۷۸

شیخ الہند کا ترکوں کی تکفیر سے انکار

انگریزوں نے ادھر ہندوستان اور کابل میں مقیم انقلابیوں کو اذیت میں مبتلا کیا اور ان پر طرح طرح کی پابندیاں لگائیں۔ ادھر حجاز سے حضرت شیخ الہند کی بھی گرفتاری کی کوشش کی برقی جسے پروگرام کے مطابق ہندوستان پر حملہ کرنا تھا انگریزوں نے سب سے بڑا حملہ اسی پر کیا اور یہ چاہا کہ ترکی اس قابل ہی نہ رہ جائے کہ وہ آئندہ ایسی بات سوتی بھی سکے۔ چنانچہ شریف حسین کو آہ کارناکر حجاز میں بغاوت کرا دی۔ عامۃ المسلمین کو ترکوں سے متفر کرنے کے لئے کچھ ضمیر فروش مغویوں کو خرید کر ترکوں کی تکفیر کا فتویٰ دلایا۔

شریف حسین کی بغاوت اور ترکوں کے خلاف شور و شعل سے ہندوستان میں بھی کافی اضطراب تھا۔ یہ بات عام طور پر سمجھی جا رہی تھی کہ یہ سب کچھ انگریزوں کی مشہور ہوا ہے۔ انگریز ہندوستان کے پیچھا کر دینا چاہتے تھے اس کے لئے اورنگ آباد کے ایک "وفادار حکومت" خان بہادر مبارک علی خاں کو برآمد کیا گیا۔ اور انہیں حجاز بھیج دیا گیا۔ انہوں نے وہاں پہنچ کر ترکوں کی برائی اور شریف کی مدد و ستائش میں زمین و آسمان کے قلابے ملائے اور شریف سے کہا کہ ہندوستان میں کافی پیچینی پھیلی ہوئی ہے اسے فرو کرنا ہے اس لئے آپ ترکوں کے خلاف فتویٰ لکھ کر دیکھ لیں۔ شریف حسین نے اپنے کچھ موافقہ خواہ علماء سے فتویٰ لکھوا کر دے دیا لیکن خان بہادر نے کہا کہ ان علماء کو ہندوستان میں کوئی نہیں جانتا اس لئے مناسب ہے کہ حضرت مولانا محمود حسن صاحب جو علماء ہند میں اہمیت اور شہرت کے حامل ہیں ان کے دستخط بھی اس پر کرائے جائیں۔ (۱۶۳)

یہاں ایک بات ہم نظر انداز نہیں کر سکتے کہ خان بہادر خود اپنے بیان کے مطابق انگریزوں کے فرستادہ بن کر حجاز گئے تھے۔ انگریز شیخ الہند کی گرفتاری کے لئے درپے تھے۔ انہیں کوئی بہانہ درکار تھا۔ عجب نہیں کہ فتویٰ پر خان بہادر نے اسی پروگرام کے تحت حضرت شیخ الہند کے دستخط کی اہمیت جنگلانی ہو یہ تو جانتے ہی تھے کہ فتویٰ کی تائید آپ کرنے سے رہے، اس لئے خواہ مخواہ شریف پیچھے پڑ جائے گا اور انگریزوں کی مشکل آسان ہو جائے گی پھر وہ کسی اور بہانے سے گرفتار کرالیں گے۔

خان بہادر کی اس تجویز کے بعد شریف حسین نے آخر محرم ۱۳۳۵ھ مطابق ۱۹۱۷ء میں وہ فتویٰ حضرت شیخ الہند کے پاس بھیج دیا کہ آپ بھی اس کی تائید فرمادیں۔ حضرت نے دیکھا کہ اوپر جلی حرفوں میں —

۹ من علماء مکة المكرمة المدرسين بالحرم الشريف: (حرم شریف میں پڑھانے والے مکی علماء کی طرف سے) لکھا ہوا ہے اس صراحت کو دیکھ کر حضرت نے فرمایا کہ میں مکی علماء میں سے ہوں اور نہ کبھی حرم شریف میں درس دیا، اس لئے مجھے اس پر کچھ لکھنے کا حق نہیں اس کے علاوہ اس فتویٰ میں چونکہ ترک قوم کی مطلقاً تکفیر کی گئی ہے اور وجہ تکفیر سلطان عبدالحمید خاں کا کت سلطنت سے اتار دینا دکھایا گیا ہے، سلاطین آل عثمان کی خلافت کا انکار کیا گیا ہے نیز انقلاب اور شورش کو مستحسن بتایا گیا ہے۔۔۔ از روئے شرع یہ چیزیں میرے نزدیک صحیح نہیں اس لئے تائید سے معذور ہوں۔ (۱۶۴)

شریف حسین کی جانب سے جو صاحب یہ فتویٰ لیکر حضرت شیخ الہند کے پاس آئے تھے حضرت مدنی کی ان سے کسی قدر پہلے سے ملاقات اور شناسائی تھی آپ نے ان سے کہا کہ انکار کی وجہ صرف یہ بتائیں کہ اس پر مکی علماء کی طرف سے لکھا ہوا ہے۔ دوسرے اسباب ابھی نہ ظاہر کر سہ لیکر واپس چلے گئے پھر کوئی جواب نہ لائے۔ البتہ شہر میں حضرت شیخ الہند کے انکار کا چرچا ہو گا۔ کچھ مقامی علماء جو اس فتویٰ کے مؤید نہ تھے، حضرت کے انکار سے ان کی ہمتیں بھی بندھ گئیں۔ اور شریف نے فتویٰ کی سابقہ عبارت بدلو کر اس میں سے تکفیر کا جزو خارج کر دیا لیکن دوبارہ حضرت کے پاس نہ بھیجا۔ پہلے جن علماء نے دستخط کئے تھے دوبارہ انہیں کے دستخط سے اس فتویٰ کو اخبار القبلۃ میں شائع کر دیا اور اسی کی نقل خان بہادر مبارک علی خاں نے کر سندوستان آگئے۔ (۱۶۵)

گرفتاری سے رہائی تک

دیکھا جو تیر کھا کے کہیں گا۔ کی طرف
اپنے ہی دوستوں کی قطاریں نظر پڑیں

فتویٰ کی تائید سے انکار کے بعد ہی سے یہ خطہ لگا ہوا تھا کہ کس وقت نہ گرفتاری کا حکم آجائے۔ اس لئے دوسرے لوگوں کے علاوہ خود حضرت شیخ الہند کی بھی خواہش تھی کہ یہاں سے جلد نکل جہنا چاہئے۔ چنانچہ کسی قدر انتظام نکلنے کا ہو بھی گیا تھا کہ اسی دوران شریف حسین برطانوی نمائندہ کرنل ولسن سے ملنے کیلئے جدہ گئے۔ اس نے کچھ ایسی پٹی پڑھائی کہ شریف نے شیخ الاسلام مفتی عبداللہ سرانجے کے نام یہ حکم بھیجا کہ مولانا

محمود حسن صاحب اور ان کے رفقاء کو گرفتار کر کے جلد بھیج دو۔ صبح کو شیخ الاسلام کا ناسندہ حضرت شیخ الہند کے پاس آیا اور اس نے یہ حکم سنا کر تیاری کے لئے کہا۔ حضرت مدنی وغیرہ نے دوڑ دھوپ شروع کی۔ اپنے مطوف سید امین عاصم کے پاس پہنچے، گفتگو کے بعد شیخ الاسلام سے بات کرنے کی رائے ہوئی تو امین عاصم صاحب کی معیت میں شیخ الاسلام سے ملنے کے لئے حمید یہ پہنچے۔ امین عاصم صاحب نے تنہائی میں ان سے بات کی تو انہوں نے فتویٰ سے انکار والی بات دہرا دی۔ امین عاصم صاحب نے کہا کہ مولانا حسین احمد صاحب موجود ہیں ان سے انکار کا سبب معلوم کر لیجئے۔ مولانا سے پوچھا گیا تو آپ نے انکار کا سبب "علحدہ کی طرف سے" لکھا تھا بتایا۔ آخر کار دوسرے دن شریف کی آمد تک کیلئے گرفتاری کا مسئلہ ملتوی ہو گیا۔ (۱۶۶)

خیال ہوا کہ رات کے وقت کسی طرف نکل جائیں لیکن حافظ عبد الجبار صاحب دہلوی کی رائے ہوئی کہ شیخ الاسلام سے مولانا کی صفائی ہو جائے تو بہتر ہے۔ انہوں نے اپنے ذرائع سے گفتگو کے بعد مولانا حسین احمد صاحب کو بلا کر کہا کہ اگر آپ شیخ الاسلام کا ہاتھ چوم کر معافی مانگ لیں تو معاملہ رفع و دفع ہو جائیگا مولانا نے کہا کہ حضرت کے سر سے یہ بلانے کیلئے ہاتھ کیا ہیں پیر جو منے کے لئے تیار ہوں شام کے وقت حافظ صاحب موصوف کے ساتھ گئے اور شیخ الاسلام کے ہاتھ چوم کر معافی مانگ کر مجلس میں ایک طرف بیٹھ رہے۔ کچھ دیر وہاں بیٹھ کر خوش خوش واپس آگئے کہ معاملہ ختم ہو گیا۔ دوسرے دن شریف حسین جلد سے واپس آگئے تو شیخ الاسلام نے ان سے کہا کہ ان لوگوں نے آپ کو معافی مانگ لی اس لئے انہیں چھوڑ دیا گیا۔ (۱۶۷)

مولانا حسین احمد صاحب کی گرفتاری

مولانا حسین احمد صاحب پر شیخ الہند کی معیت و صحبت کی وجہ سے ایک جرم یہ عائد ہو گیا کہ وہ حکام کوہ انگریزیت زدہ" بتاتے ہیں واقعہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ مولانا حسین احمد صاحب ایک دکان پر بیٹھ ہوئے تھے کہ ایک شخص کسی کتاب کی جلد باندھ کر لایا آپ نے اس سے پوچھا کہ کسی جلد باندھ کر لائے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ انگریزی اس پر آپ نے فرمایا کہ افسوس ہے کہ اب تو سب چیزیں انگریزی پسند کی جا رہی ہیں پھر پنا نے والے اس واقعہ کو حکام تک اس طرح پہنچا دیا کہ مولانا حکام کو انگریزیت پسند کہتے ہیں۔ اس واقعہ کا غبار حکام کے دل میں تھا کہ شریف نے جلد سے آئیکے بعد سب کی گرفتاری کے متعلق دریافت کیا جب اسے یہ معلوم ہوا کہ ابھی تک گرفتاری عمل میں نہیں آئی تو اس نے سخت غصہ کا اظہار کرتے ہوئے فوراً گرفتاری کا حکم دیا یہ خبر مولانا حسین احمد صاحب وغیرہ کو ملی تو انہوں نے حضرت شیخ الہند اور مولوی وحید احمد صاحب کو فوراً کہیں روپوش کر دیا کچھ ہی دیر کے بعد پولیس کمشنر کا بھیجا ہوا ایک آدمی آیا کہ مولانا حسین احمد صاحب اور مولوی وحید احمد صاحب کو کمشنر صاحب نے طلب کیا ہے وحید صاحب تو موجود تھے مولانا حسین احمد صاحب کو پولیس کمشنر کے پاس لے گیا اس نے کہا کہ تم انگریزی حکومت کی برائی کرتے ہو۔ اب اس کا مزہ چکھو۔ یہ کہہ کر اس نے مولانا کو قید خانے بھیج دیا۔ (۱۶۸)

مولوی عزیز گل اور حکیم نصرت حسین صاحب کی نظر بندی

مولانا حسین احمد صاحب کی گرفتاری کے بعد پولیس کو پھر شیخ الہند کی تلاش ہوئی۔ قیام گاہ پر پولیس پہنچی تو وہاں صرف مولوی عزیز گل صاحب اور حکیم نصرت حسین صاحب تھے ان پر سختی کی کہ جہاں کہیں بھی حضرت شیخ الہند ہوں ڈھونڈ لاد۔ ان لوگوں نے ناواقفیت کا اظہار کیا، تو انھیں مار ڈالنے تک کی دھمکی دی پھر بھی کچھ نہ بتایا تو اسی مکان میں حضرت کے ملنے تک کیلئے نظر بند کر دیے گئے۔ (۱۴۹)

صفائی کی ایک اور کوشش

دہلی کے جوتا جرم مکہ معظمہ میں موجود تھے انھوں نے ایک باد پھر کو شمش کی کہ معانہ دفع دفع ہو جائے۔ شریف سے یہاں تک کہا کہ اگر یہ لوگ مجرم ہیں تو ان کو اپنی مملکت میں آپ سزا دے لیں لیکن انگریزوں کے حوالہ نہ کریں شریف نے جواب دیا کہ۔

”انگریزوں سے ہماری دوستی نئی ہے اور ہمیں یہ دوستی قائم رکھنی ہے ہم نہیں چاہتے کہ اس میں کچھ رخنہ پڑے۔“ یہ کہہ کر اس نے کبھی قسم کی رعایت سے انکار کر دیا۔ بیچارے حافظ صاحب وغیرہ نالام دا پس آئے۔ ادھر پوپیس حضرت شیخ الہند کی تلاش میں سرگرداں رہی، شام تک نہ ملے تو پھر شریف کو اطلاع دی گئی کہ ہمیں مل رہے ہیں اس نے حکم دیا کہ عشاء کے وقت تک اگر نہ مل جائیں تو دونوں ساتھیوں (مولوی عزیز گل اور حکیم نصرت حسین) کو گولی مار دو اور مطوف سید امین عاصم صاحب کو سو کوڑے لگاؤ اور ان کی مطوفیت چھین لو۔ حضرت شیخ الہند کو ان باتوں کی اطلاع مل گئی تو آپ نے فرمایا کہ میں پسند نہیں کرتا کہ میری وجہ سے کوئی مصیبت میں مبتلا ہو جو کچھ افتاد پڑے گی میں خود برداشت کر لوں گا۔ یہ فرما کر نکلنے کے لئے تیار ہو گئے تو محلّصین نے کہا کہ احرام باندھ کر نکلیں تاکہ یہ معلوم ہو کہ یہاں موجود نہ تھے۔ آپ نے اسے قبول فرمایا اور احرام باندھ کر قیام گاہ پر آ گئے۔ (۱۷۰)

عشق اپنے مجرموں کو پا بجولاں لے چلا

مکان پر آنا تھا کہ خود اادنٹ لائے گئے اور ان پر بٹھا کر روانہ کر دیا گیا۔ احباب و مخلصین سے مل کر جدا ہوئے اور فرمایا کہ

”الحمد للہ بمعیتہ گرفتارم نہ بمعیتہ“

یکشنبہ ۲۳ صفر ۱۳۳۵ھ مطابق ۱۹۱۷ء کی شب میں مسلح سپاہیوں کی حفاظت و نگرانی میں ”مقدس مجرمین“ کا یہ قافلہ مکہ معظمہ روانہ ہو کر ۲۴ صفر کی صبح کو جدہ پہنچ گیا۔ ایسا مقدس تھا کہ جرم جو حسبہ اللہ کیا گیا تھا اور جبکہ پاداش میں انہیں سزا نہیں جھیلنی پڑی۔ مولانا حسین احمد صاحب جو پہلے ہی گرفتار کر لئے گئے تھے قید خانے میں انہیں یہ اطلاع ملی کہ حضرت شیخ الہند وغیرہ گرفتار کر کے جدہ بھیج رہے گئے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ خود مولانا موصوف چند دن میں رہا کر دیے جائیں گے۔ یہ سن کر بہت پریشان ہوئے اور امین عاصم صاحب کے عزیز سید احمد جعفری صاحب جو یہ خبر لائے تھے ان سے کہا کہ میں اپنی رہائی کا خواہاں نہیں حضرت کی معیت مطلوب ہے اس لئے آپ کوشش کر کے مجھے بھی حضرت کے ساتھ کرا دیں انہوں نے اگر کوشش کی اور کامیاب ہو گئے۔ مولانا حسین احمد صاحب پولیس کے ساتھ اپنی قیام گاہ پر پہنچے اور جس قدر سامان ساتھ لے جانا تھا لے لیا اور بقیہ کو حافظ عبد الجبار صاحب کے سپرد کر دیا۔ اس طرح حضرت شیخ الہند کی رانگی کے دوسرے ہی دن سپاہیوں کی نگرانی میں جدہ کے لئے روانہ ہو گئے۔ حجر کی رفتار تیز ہوتی ہے اس لئے حضرت کے پہنچنے کے چند گھنٹے بعد مولانا حسین احمد صاحب بھی جدہ پہنچ گئے۔ (۱۶۱)

جدہ پہنچنے پر حضرت شیخ الہند نے مولانا مدنی کو اپنا ایک خواب سنایا کہ ”سرد کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا جنازہ رکھا ہوا ہے اور ہم سب لئے جا رہے ہیں میں یہ سمجھ رہا ہوں کہ آپ کی تجہیز و تکفین وغیرہ امور کا متکفل میں ہوں اور میں یہ سوچ رہا ہوں کہ کیا ہم لوگ آپ کی تجہیز و تکفین سے اچھی طرح عہدہ برآ ہو سکیں گے یا پھر دیکھا کہ جنازہ ایک جگہ رکھ دیا گیا ہے اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحب اس کے سامنے دو زانوں مراقب بیٹھے

۱۶۰۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ اسیر مالٹا۔ ص۔ ۴۹۔ ۵۰

ص۔ ۴۱۔ ۴۲

جیزہ کے قید خانے میں

دریائے نیل کے داہنی جانب قاہرہ اور بائیں جانب جیزہ واقع ہے۔ قاہرہ میں جیل خانہ بن گیا تھا لیکن جنگ کے زمانہ میں جیزہ کے پرانے غیر آباد جیل خانہ کو لبسانے کی ضرورت پڑی چنانچہ "المعتقل السیاسی" (سیاسی قید خانہ) کا نام دے کر جنگی قیدیوں کو اس میں رکھا جانے لگا۔

جیزہ کے قید خانے پہونچنے پر حضرت شیخ الہند اور آپ کے چاروں رفقاء مولینا سید حسین احمد صاحب، مولانا حکیم نصرت حسین صاحب، مولوی وحید احمد صاحب اور مولوی عزیز گل صاحب کی تلاشی لی گئی۔ چاقو چھری وغیرہ قسم کی جملہ چیزیں رکھوالی گئیں۔ اس کے علاوہ اکیاسی پونڈ اور کچھ نقد روپے کئے، اسٹیکس بھی رکھ لیا گیا اور کہا کہ جب ضرورت پڑے منگالیا کرو۔ رات کو کوٹھڑیوں میں نہیں رکھا گیا بلکہ جہاز پوری کے اندر ایک خیمہ نصب کر کے اس میں چار پائیاں ڈال دی گئیں۔ صبح کو چار پائیاں ایک بڑے کمرے میں پہونچادی گئیں جس میں بوجے کی مضبوط سلاخوں کا دروازہ لگا ہوا تھا۔

کچھ دیر بعد حضرت شیخ الہند کو جیل خانے کے دفترے لگے، اس کے بعد وہاں سے شہر کے جنگی دفتر دو سپاہیوں کی حفاظت میں یجا یا گیا۔ وہاں دفتر میں تین انگریز افسران تھے جن میں دو اردو بھرتی تھے۔ ان کے پاس چھپے ہوئے کاغذات کا ایک ڈھیر تھا جس میں حضرت اور آپ کے رفقاء کے متعلق رپورٹیں درج تھیں۔ ان کے سامنے حضرت کو ایک کرسی پر بٹھا دیا گیا۔ اس کے بعد انگریز افسر نے آپ سے سوالات شروع کئے، آپ نے انتہائی بے التفاتی و بے توجہی مگر ہوشیاری سے ان کے جوابات دیئے۔ مختلف سوالات کے جواب اس خوبصورتی سے ادا کئے کہ اس کے سوال کا جواب بھی دیدیا اور بات کا رخ ابھی بدل دیا۔ ذیل میں یہ سوالات و جوابات نقل کئے جا رہے ہیں۔

افسر۔ آپ کو شریف نے کیوں گرفتار کیا ہے؟
مولانا ماس کے محضر پر دستخط نہ کرنیلی بنا پر۔

افسر۔ آپ نے اس پر دستخط کیوں نہ کئے؟
مولانا مخالف شریعت تھا۔

افسر۔ آپ کے سامنے مولوی عبدالحق حقانی کافتوی ہندوستان میں پیش کیا گیا تھا ؟

مولانا۔ ہاں

افسر۔ پھر آپ نے کیا کیا ؟

مولانا۔ رد کر دیا۔

افسر۔ کیوں ؟

مولانا۔ مخالف شریعت تھا۔

افسر۔ آپ مولوی عبید اللہ کو جانتے ہیں ؟

مولانا۔ ہاں

افسر۔ کہاں سے ؟

مولانا۔ انھوں نے دیوبند میں مجھ سے عرصہ دراز تک پڑھا ہے۔

افسر۔ وہ اب کہاں ہیں ؟

مولانا۔ میں کچھ نہیں کہہ سکتا۔ میں ڈیڑھ سال سے زیادہ ہوا کہ حجاز میں ہوں۔

افسر۔ ریشمی خط کی کیا حقیقت ہے ؟

مولانا۔ مجھ کو کچھ علم نہیں، نہ میں نے دیکھا ہے۔

افسر۔ وہ لکھتا ہے کہ آپ اس کی سیاسی سازش میں خلاف برطانیہ شریک ہیں اور فوجی

کمانڈر ہیں ؟

مولانا۔ وہ اگر لکھتا ہے تو اپنے لکھنے کا خود ذمہ دار ہو گا۔ بھلا میں اور فوجی کمانڈر کی میری

جسمانی حالت ملاحظہ فرمائیے اور پھر عمر کا اندازہ کیجئے میں نے تمام عمر مدرسہ کی مدرسہ میں

گزاری مجھ کو فنون حربیہ اور فوج کی کمان سے کیا مناسبت ؟

افسر۔ اس نے دیوبند میں جمعیت الانصار کیوں قائم کی تھی ؟

مولانا۔ محض مدرسہ کے مفاد کے لئے۔

افسر۔ پھر کیوں علیحدہ کیا گیا ؟

مولانا۔ آپس کے اختلاف کی وجہ سے۔

افسر۔ کیا اس کا مقصد اس جمعیت سے کوئی سیاسی امر نہ تھا ؟

مولانا۔ نہیں۔

افسر۔ غالب نامہ کی کیا حقیقت ہے؟

مولانا۔ غالب نامہ کیسا؟

افسر۔ غالب پاشا گورنر حجاز کا خط جس کو محمد میاں نے کر حجاز سے لکھے اور آپ نے غالب پاشا سے اس کو حاصل کیا؟

مولانا۔ مولوی محمد میاں کو میں جانتا ہوں وہ میرے رفیق سفر تھے مدینہ منورہ میں مجھ سے جدا ہوئے وہاں سے لوٹنے کے بعد ان کو جدہ اور مکہ میں تقریباً ایک ماہ ٹھہرنا پڑا تھا۔ غالب پاشا کا خط کہاں ہے؟ جس کو آپ میری طرف منسوب کر رہے ہیں۔

افسر۔ محمد میاں کے پاس۔

مولانا۔ مولوی محمد میاں کہاں ہیں؟

افسر۔ وہ بھاگ کر حدود افغانستان میں چلے گئے۔

مولانا۔ پھر آپ کو خط کا پتہ کیوں کر چلا؟

افسر۔ لوگوں نے دیکھا۔

مولانا۔ آپ ہی فرمائیے کہ غالب پاشا گورنر حجاز اور میں ایک معمولی آدمی۔ میرا وہاں تک کہاں گزر ہو سکتا ہے۔ پھر میں ناواقف شخص نہ زبان ترکی جانوں، نہ پہلے سے ترکی حکام سے کوئی ربط مضبوط۔ حج سے چند دن پہلے مکہ معظمہ پہنچا اپنے امور دینیہ میں مشغول ہو گیا۔ غالب پاشا اگرچہ حجاز کا گورنر تھا مگر وہ طائف میں رہتا تھا میری وہاں تک رسائی نہ حج سے پہلے ہو سکتی تھی نہ حج کے بعد۔ یہ بالکل غیر معقول بات ہے کسی نے یونہی اڑائی ہے۔

افسر۔ آپ نے انور پاشا اور جمال پاشا سے ملاقات کی؟

مولانا۔ بے شک۔

افسر۔ کیوں کر؟

مولانا۔ جب وہ مدینہ آئے تو صبح کے وقت انھوں نے مسجد نبوی میں علماء کا جلسہ کیا، مجھ کو بھی حسین احمد اور وہاں کے مفتی اس مجمع عام میں لے گئے اور اختتام جلسہ پر انھوں نے وزیروں سے مصافحہ کر دیا۔

افسر۔ آپ نے اس مجمع میں کوئی تقریر کی؟

مولانا - نہیں۔

افسر - کیوں؟

مولانا - مصلحت نہ سمجھا۔

افسر - مولانا خلیل احمد صاحب نے تقریر کی؟

مولانا - نہیں۔

افسر - (مولانا) حسین احمد نے کی؟

مولانا - ہاں۔

افسر - پھر کچھ انور پاشا نے آپ کو دیا؟

مولانا - ہاں اتنا معلوم ہوا کہ حسین احمد کے مکان پر ایک شخص پانچ پانچ پونڈ لے کر انور

پاشا کی طرف سے آئے تھے۔

افسر - پھر آپ نے کیا کیا؟

مولانا - حسین احمد کو دیدیا۔

افسر - ان کاغذات میں لکھا ہے کہ آپ سلطان ٹر کی ادر ایزن و افغانستان میں اتحاد کرنا

چاہتے ہیں اور پھر ایک اجتماعی حملہ ہندوستان پر کر کے ہندوستان میں اسلامی

حکومت قائم کرنا چاہتے ہیں اور انگریزوں کو ہندوستان سے نکالنا چاہتے ہیں؟

مولانا - میں تعجب کرتا ہوں کہ آپ کو بھی حکومت کرتے ہوئے اتنے دن گزر گئے، کیا آپ

گمان کر سکتے ہیں کہ میرے جیسے گمنام شخص کی آواز بادشاہوں تک پہنچ سکتی ہے اور پھر

کیا سالہا سال کی ان کی عداوتیں میرا جیسا شخص زائل کر سکتا ہے، اور پھر اگر زائل ہو بھی جائے

تو کیا ان میں اتنی قوت ہے کہ وہ اپنے ملک کی ضرورتوں سے زائد سمجھ کر ہندوستان کی

حدود پر فوجیں پہنچا دیں اور اگر پہنچ بھی دیں تو کیا ان میں آپ سے جنگ کی طاقت ہوگی؟

افسر - فرماتے تو آپ سچ ہیں مگر ان کاغذات میں ایسا ہی لکھا ہے۔

مولانا - اس سے آپ خود سمجھ سکتے ہیں کہ اس میں کی باتیں کس قدر اعتماد کے قابل ہیں۔

افسر - شریف کی نسبت آپ کا کیا خیال ہے؟

مولانا - وہ باغی ہے۔

افسر - حافظ احمد صاحب کو آپ جانتے ہیں؟

مولانا۔ خوبدہ میرے استاد زادے ہیں اور بہت سچے اور مخلص دوست ہیں میری تمام عمر ان کے ساتھ گزری۔

انگریز افسر اسی طرح سوالات کرتا رہا اور موصوت ایسے ہی جوابات دیتے رہے ان سوالات و جوابات کے بعد مولانا جب جیل خانہ واپس ہوئے تو ان کو علیحدہ کوٹھری میں بند کر دیا گیا۔ کوٹھری میں سے صبح شام ایک گھنٹہ کے لئے سپاہی ہوا خوری کیلئے نکالتا تھا۔ جب ٹہلنے کیلئے نکالا جاتا تو عام میدان میں جانے کی اجازت نہ ہوتی بلکہ کوٹھریوں کے پیچھے ایک محفوظ جگہ تھی وہیں ٹہلنے کا حکم تھا۔ محافظ ایک شخص کو بند کر کے جاتا ایک گھنٹہ پورا ہونے پر اس کو کھول کر نکال دیتا اور دوسرے کو بند کر دیتا۔ ایک دوسرے سے ملنے کی اجازت نہ تھی۔

حضرت شیخ الہند کو جب علیحدہ کوٹھری میں بند کر دیا گیا تو دوسرے رفقا پریشان ہوئے کیونکہ مشہور تھا کہ جس کو پھانسی دی جاتی ہے اسی کو اس طرح کوٹھری میں بند کیا جاتا ہے۔ ادھر رفقا کو حضرت کی فکر تھی اور خود آپ کو رفقا کی۔ فرماتے تھے کہ بابر خیال آتا کہ میری وجہ سے تم لوگ تکلیف اٹھا رہے ہو۔ ایک ہفتہ تک ایک دوسرے سے ملنے کا اتفاق نہ ہوا۔ ساتویں دن ہوا خوری کی جگہ پر سب بچ جائے گے تو ایک دوسرے کے حالات کا پتہ چلا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ان سات دنوں میں کھانا نہ کھایا تھا صرن چار پی لیا کرتے تھے اور پان کھاتے رہتے۔

شیخ الہند کا بیان لینے کے بعد دیکھتے بعد دیگرے ایک ایک دو دو دن میں دوسرے رفقا کا بھی بیان لیا گیا۔ سب سے آخر میں حکیم نصرت حسین صاحب کا بیان لیا گیا۔ کوٹھریاں چونکہ چار ہی خالی تھیں اس لئے حکیم صاحب کو حضرت کی کوٹھری میں بند کر دیا گیا۔ انھوں نے پہونچ کر سب کی خیریت سے مطلع کیا اور بتایا کہ سب برابر کی کوٹھریوں میں ہیں۔ تب جبکہ حضرت کو قدرے اطمینان ہوا۔ حکیم صاحب کے پہونچنے کے بعد چار پانی پر آرام فرمایا اس سے پہلے پورے عرصہ میں زمین پر گھبل بچھا کر بیٹھ رہے تھے۔ وہیں اوراد و وظائف میں مشغول رہتے۔ کبھی بیٹھے بیٹھے آنکھ لگ جاتی تو لگ جاتی وہ نہ چار پانی پر آرام نہ فرماتے۔

انگریز افسر نے مولانا حسین احمد سے سوالات کے دوران کہا کہ تم لوگوں کے

بعد کچھ دیر باتیں کر لیتے وہ نہ سو جاتے کیونکہ دس بجے کے بعد تمام روشنیاں گل کر دینے کا لازمی حکم تھا اس لئے دس بجے کے بعد بھی لوگ سو جاتے تھے۔ حضرت کا معمول یہ تھا کہ ایک ڈیڑھ بجے شب میں اٹھ بیٹھے اور دس بجے پاؤں ضروریات کے لئے کمرہ سے باہر نکل جاتے۔ ضروریات سے فارغ ہو کر وضو فرماتے۔ گرمیوں میں تو خیر گرم پانی کی ضرورت نہ ہوتی لیکن سردیوں میں چونکہ حضرت کو سردی سے تکلیف بہت رہتی تھی اس لئے عین کاٹونی دار لوٹا جو چائے بنانے کے لئے ملا تھا اس میں دس بارہ لوٹے پانی آجایا کرتا تھا، اسی میں رات کو گرم کر کے ہبلو سے پیٹ کر ایک طرف رکھ دیا جاتا تھا یہ پانی صبح تک گرم رہتا اسی سے جب جب ضرورت ہوتی وضو فرمایا کرتے۔ نوافل سے فراغت کے بعد صبح تک مراقبہ اور ذکر خفی میں مشغول رہتے۔ نماز صبح سے پہلے اکثر پیشاب کی ضرورت ہوتی، تجدد وضو فرما کر نماز باجماعت ادا کرتے نماز کے بعد وہیں بیٹھے رہتے اشراق کی نماز پڑھ کر کمرے میں تشریف لاتے اس وقت تک آپ کے لئے چائے اور ابلے ہوئے انڈے تیار ہو جاتے تھے۔ ناشتہ سے فارغ ہو کر دلائل الحیرات اور قرآن شریف کی تلاوت فرماتے یا اس پر نظر ثانی کرتے۔ اگر خط لکھنے کا دن ہوتا تو خط لکھتے یا مولوی دجید صاحب کو سبق پڑھاتے رہتے، دوپہر کے کھانے کے بعد پھر چائے پیتے اس کے بعد اگر کسی سے ملنے کے لئے دوسرے گیمپ جانا ہوتا تو تیار فرماتے یا کوئی خود ملنے کے لئے آجاتا تو اس سے باتیں کرتے گرمی ہوتی تو کمرے میں اور اگر تھوڑی سی سردی ہوتی تو پھر دھوپ میں قبلوں فرماتے۔ آرام فرما کر اٹھتے تو پھر ضروریات سے فارغ ہو کر تلاوت قرآن شریف ویزہ میں مشغول ہو جاتے۔ قرآن شریف بہت زیادہ پڑھتے تھے ظہر کی اذان تک مشغول رہتے اس کے بعد نماز سے فارغ ہو کر اگر صبح کو پڑھانہ لیا ہوتا تو مولوی دجید صاحب کو سبق پڑھاتے۔ مشکوٰۃ شریف اور ترمذی شریف ساتھ تھی یہ دونوں کتابیں ختم کر لیں جلالین بھی پڑھاتے تھے اس سے فارغ ہو کر پھر ترجمہ قرآن پر نظر ثانی فرمایا کرتے تھے۔ ہفتہ میں تین دن ظہر کے بعد دوسرے گیمپوں میں جانے کی اجازت تھی چنانچہ ایک دن روکیٹ گیمپ۔ ایک دن سینٹ کلینٹ گیمپ اور ایک دن بلگار گیمپ تشریف لی جایا کرتے۔ اس وقت عموماً رنکار بھی ساتھ ہوتے عصر کی نماز کے بعد پھر ذکر خفی میں مشغول ہو جاتے اور ہزارانہ تسبیح چادر یا روال کے نیچے چھپا کر بیٹھ جاتے۔ اسی دوران کھانا تیار ہو جاتا اور مغرب سے پہلے کھانا کھا کر پھر وظائف میں مشغول ہو جاتے وہیں چائے پیش کر دی جاتی۔ مغرب کی

نماز کے بعد پھر نوافل سے فارغ ہو کر تسبیح لے کر بیٹھ جاتے۔ اس وقت رفقاء میں سے
اگر کوئی پاس جا بیٹھتا تو گفتگو فرما لیتے ورنہ وظائف میں مشغول رہتے۔ کبھی دن میں دس
سے بارہ اور کبھی دو سے چار بجے کے دوران کچھ ترکی قیدی ملاقات کے لئے آجاتے اس وقت اپنا
کام چھوڑ کر آپ ان کے پاس آ بیٹھتے۔ رع
پھر دیکھئے اندازِ کلفشانی گفتار
انہیں معمولات میں اسارت کا پورا عرصہ گزرا۔ (۱۸۵)

کچھ مراعات

ستمبر یا اکتوبر ۱۹۱۷ء میں حضرت شیخ الہند کو آفس میں بلا کر کہا گیا کہ آپ کے
متعلق ہمارے پاس کچھ خصوصی احکام آئے ہیں کہ آپ کے ساتھ بہتر معاملہ کریں۔ اور آپ
کے حقوق ایک فوجی کپٹن کے حقوق کے مانند سمجھیں۔ اس لئے آپ اپنی ضروریات یا کسی قسم کی
شکایت ہو تو ہمیں لکھ کر دیں۔ اگر کمپ بدنہا چاہیں تو وہ بھی بدل دیا جائے گا۔ کمپ کی تبدیلی
کے لئے تو شیخ الہند نے اسی وقت انکار کر دیا البتہ دوسری شکایات کیلئے فرمایا کہ میں کمرہ
جاکر وہاں سے لکھ کر کل تک بھیج دوں گا۔ وہاں سے واپس آکر رفقاء سے آپ نے کہا کہ اپنی
ضرورتوں کو لکھ کر بھیج دو چنانچہ ایک مفصل درخواست بھیجی گئی جس میں مالٹا کی سخت سردی
کی وجہ سے وہاں رہنا انتہائی تکلیف دہ اور ناقابل برداشت بتایا گیا۔ نیز بیگناہی کے
باعث رہائی کی درخواست کی گئی اور لکھا گیا کہ اگر رہائی نہ ہو تو کم از کم ہندوستان منتقل
کر دیا جائے یا مصر کے کسی ایسے قید خانے میں رکھا جائے جہاں سردی زیادہ نہ ہو اسکے
علاوہ کھانے کے متعلق اور اخراجات کی کمی کی کچھ شکایت کی گئی۔ اس کا نتیجہ اتنا ہوا کہ
حضرت کے لئے ایک نوپے کا پلنگ اور اچھے قسم کے گدے کا انتظام ہو گیا۔ نیز پیشاب
وغیرہ کے لئے ایک طرف علیحدہ چوکی رکھوا دی گئی اس سے پہلے باہر جانا پڑتا تھا جو سخت
تکلیف دہ ہوتا تھا۔ (۱۸۶)

۱۸۵۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ اسیر مالٹا۔ ص۔ ۱۴۰۔ ۱۵۶

۱۸۶۔ ص۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲

مسٹر برن مالٹا میں

ادارہ جنوری یا دواہل فردی ۱۹۱۸ء کی ایک صبح سب کو آفس بلایا گیا وہاں ایک بوڑھا انگریز سب سے ملا۔ یہ گورنر پوپائی جیمز مسٹن کا سیکریٹری برن تھا۔ وہ ہندوستان سے انگلستان جاتے ہوئے وہاں رکھا تھا۔ اس نے اردو میں حالات پوچھے اور مولوی عزیز گل صاحب سے کچھ باتیں کیں۔ ان سے کہا کہ آپ ہی مولوی عزیز گل ہیں، اس کے بعد کچھ ان کے شہر وغیرہ کی باتیں کیں۔ مولوی صاحب موصوف اور دیگر حضرات کو بھی اس کی واقفیت پر قدرے حیرت ہوئی اس کے بعد اور سب کو رخصت کر کے حکیم نصرت حسین صاحب کو روک لیا۔ دیر تک ان سے باتیں کرتا رہا اور کچھ سوالات کئے جن کے جوابات اس نے قلم بند کر لئے۔

ہندوستان دارالحرب ہے یا دارالاسلام؟

اسی دن دو بچے حضرت شیخ الہند کو بلایا اور اسی قسم کے سوالات کئے جو مصر میں کئے گئے تھے۔ ایک نیا سوال یہ تھا کہ ہندوستان دارالحرب ہے یا دارالاسلام؟ حضرت نے فرمایا کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ اس نے پوچھا کہ آپ کی کیا رائے ہے؟ آپ نے فرمایا کہ میرے نزدیک دونوں صحیح کہتے ہیں، اس نے حیرت سے کہا کہ یہ کیوں کہ ممکن ہے؟ آپ نے فرمایا کہ دارالحرب دو معنوں میں استعمال ہوتا ہے اور حقیقت میں یہ دونوں اس کے درجات ہیں جن کے احکام جدا جدا ہیں۔ ایک معنی کی حیثیت سے اس کو دارالحرب کہہ سکتے ہیں دوسرے کے اعتبار سے نہیں، برن نے اس کی وضاحت چاہی تو فرمایا کہ دارالحرب اس ملک کو کہتے ہیں جس میں کافروں کی حکومت ہو اور وہ اس قدر یا اقتدار ہوں کہ جو حکم چاہیں جاری کریں۔ برن نے کہا کہ یہ بات تو ہندوستان میں موجود ہے، مولانا نے فرمایا کہ ہاں اس اعتبار سے ہندوستان یقیناً دارالحرب ہے، اس نے دوسری حیثیت پوچھی تو فرمایا کہ جس ملک میں اعلیٰ طاقت پر شعائر اسلام اور احکام اسلامی کے ادا کرنے کی ممانعت کی جاتی ہو۔ یہ وہ دارالحرب ہے جہاں سے ہجرت واجب ہو مانتے ہیں بشرطیکہ اصلاح کی استطاعت نہ ہو۔ یہ سن کر برن نے کہا کہ یہ بات تو ہندوستان میں نہیں مولانا نے فرمایا کہ ہاں دارالحرب جو لوگ نہیں مانتے وہ اسی آخری شکل کو مد نظر رکھتے ہیں۔ (۱۸۷)

وہاں رکھی ہوئیں کتابیں الٹ پھیر کر دیکھیں اور کچھ باتیں کر کے ضروریات کی طرف سے اطمینان دلا کر چلا گیا۔ (۱۹۰)

حکیم نصرت حسین کا انتقال

حکیم نصرت حسین صاحب دیوبند کے فاضل تھے اور حضرت شیخ الہند سے غایت درجہ تعلق و محبت رکھتے تھے۔ سفر حجاز میں گو ساتھ نہ گئے تھے لیکن بعد میں حج کے ارادے سے گئے تو حضرت کے پاس ہی رہ گئے۔ سرکاری رپورٹ میں ان کے علان کوئی جرم نہ تھا۔ اس لئے ایک مرتبہ جدہ سے روانگی کے وقت سی آئی ڈی انسپکٹر بہاؤ الدین نے دوسری مرتبہ مالٹا میں مسٹر برن نے رہا کر نیلی پیش کش کی لیکن انھوں نے حضرت کی معیت پر رہائی کو ترجیح نہ دی، قیام مالٹا کے دوران حضرت کی بہت خدمت کی۔ حضرت بھی آپ کا بہت خیال فرماتے تھے۔ رجب ۱۳۷۴ھ مطابق ۱۹۱۵ء میں تپ و لرزہ شروع ہوا۔ پورے شعبان یہی حال رہا، علاج سے کچھ افاقہ نہ ہوا اسی حالت میں رمضان آگیا رمضان میں حالات زیادہ خراب ہوئی تو ڈاکٹر کو دکھایا گیا وہ دزدوں کی وجہ سے دوا دینے میں استعفاء نہ کرتے جو دوائیں ہوتیں انھیں رات میں استعمال کرتے مگر افاقہ نہ ہوا، تو عید کے بعد ڈاکٹر نے اسپتال یحجانے کے لئے کہا تو شیخ الہند وغیرہ نے کہا کہ یہیں رکھ کر علاج کیا جائے مگر ڈاکٹر نے کمرہ میں اچھی طرح علاج نہ ہونے کا عذر کیا۔ آخر یہ کہا گیا کہ دوسرے رفقاء میں سے کسی کو ساتھ رہنے کی اجازت دی جائے، اس کے لئے بھی تیار نہ ہوا۔ روزانہ ملاقات تک کے لئے دوا دار نہ تھا۔ بڑی مشکل سے تیسرے دن دہجے کے بعد جا کر مل لینے کی اجازت دی گئی۔ اسپتال میں اگرچہ اچھی طرح علاج ہوتا رہا لیکن حالت دن بدن ابتر ہوتی گئی۔ اس دوران ہر تیسرے دن رفقاء دیکھنے کیلئے جاتے رہے۔ آخر شوال میں حالت بہت ہی خراب ہو گئی، تو ایک بار پھر کوشش کی گئی کہ دیکھ بھال کیلئے ایک آدمی کو وہاں رہنے کی اجازت دی جائے۔ رذی الحجہ کو اجازت مل گئی لیکن اس میں بعض قواعد کی پرخ لگا کر مزید دو دن کی

تاخیر کر دی گئی۔ ۹ ذی الحجہ ۱۳۳۶ھ مطابق ۱۹۱۸ء کی صبح اجازت لیکر اسپتال جانے کیلئے گئے تو معلوم ہوا کہ رات انتقال ہو گیا۔ اناللہ وانا الیہ راجعون۔
 کمانڈر نے حضرت اور دیگر رفقاء کو بلا کر کہا کہ چونکہ ان کا مرض (نمونہ) متعدی مرض ہے۔ اس لئے تمہیں نقش نہ ملے گی۔ قبرستان میں رکھی رہنے کی تم لوگ دور سے نماز پڑھ لینا۔ تجہیز و تکفین کے لئے ہر چند اصرار کیا گیا لیکن نہ مانا، کافی رد و قرح کے بعد اس پر تیار ہوا کہ کفن پہنایا جائے۔ اجازت ملنے کے بعد پچاس ساٹھ آدمیوں نے شیخ الہند کی امامت میں نماز جنازہ ادا کی اس کے بعد مالٹا کے اسلامی قبرستان میں دفن کر دیا گیا۔ حضرت شیخ الہند پر حکیم صاحب کے انتقال کا بہت اثر سٹھا۔ (۱۹۱)

ہندوستان میں رہائی کی کوشش

حضرت شیخ الہند اور آپ کے رفقاء کی گرفتاری آخر صفر ۱۳۳۵ھ مطابق ۱۹۱۶ء میں ہوئی کھتری رج کا زمانہ ختم ہو چکا تھا اس لئے حاجیوں کے قافلے واپس آچکے تھے۔ ہندوستان میں گرفتاری کی کوئی اطلاع نہ ملی یہاں تک کہ جب قاہرہ سے بعض رفقاء کے خطوط ہندوستان پہنچے تب یہ اطلاع اہل ہند کو ملی۔ (۱۹۲)

ہندوستان میں یہ خبر پہنچتے ہی سخت اضطراب پیدا ہوا اور رہائی کیلئے دوڑ دھوپ کی جانے لگی۔ ملک کے ہر حلقہ کی طرف سے رہائی کے مطالبے ہوئے، جلسے کئے گئے اور عرصہ اشتیاق بھیجی گئیں۔ ان کوششوں میں سب سے زیادہ منظم اور قابل قدر کوششیں ڈاکٹر انصاری مرحوم نے کیں، ڈاکٹر صاحب موصوف نے ایک مستقل انجمن، انجمن اعانت نظر بندان اسلام کے نام سے قائم کی جس کی مختلف شاخیں حسب تفصیل ذیل ملک میں قائم کی گئیں۔

۱۹۱۔ مولانا سید حسین امد مدنی۔ اسیر مالٹا۔ ص۔ ۱۹۸۔ ۱۹۳

۱۹۲۔ ڈاکٹر مختار احمد انصاری۔ شیخ الہند۔ ص۔ ۲۶۔ شائع کردہ انجمن اعانت نظر بندان اسلام

صدر دفتر انجمن اعانت نظر نبدان اسلام - دہلی

راجہ سردار محمد علی خان آت محمود آباد
ڈاکٹر مختار احمد انصاری - ڈاکٹر عبدالرحمن
حکیم اجل خان - حکیم عبدالرحمن
- صوبہ پنجاب میں -

صدر
جنرل سیکرٹریان
ممبران

آنریبل میاں فضل حسین بیرسٹریٹ لا - محمد محسن شاہ -
آغا محمد صفدر -

صوبہ یو۔ پی۔ مغربی۔ علیگڑھ - خواجہ عبد المجید صاحب - تصدق احمد

غلام پنجیت - اٹاوا -

سید رضا علی وکیل - ظہور احمد بیرسٹریٹ لا - مشرقی

عبدالواحد خاں وکیل - محمد وسیع وکیل - بنارس -

شیاکر علی بیرسٹریٹ لا - گورکھپور -

نور احمد - غازی پور -

مولوی محمد یعقوب وکیل - مسعود الحسن بیرسٹریٹ لا - مراد آباد -

معظم علی خاں - عبدالسلام رئیس -

عزیز احمد خاں وکیل - بریلی -

آنریبل سید وزیر علی - نواب ذوالقدر جنگ بہادر - نکھتو

شیخ ولایت علی وکیل - بارہ بنکی -

محمد فائق وکیل - فیض آباد -

آنریبل مولوی فضل الحق - آنریبل مولوی ابوالقاسم - پٹنہ

قاسمی عبدالغفار ایڈیٹر جمہور - مولوی نور احمد ایڈیٹر محمدی -

آنریبل سید یعقوب حسن وکیل - صوبہ مدراس

محمد علی جناح - عمر سحافی - ممبئی

آنریبل غلام محمد بھگت - انور محمد وکیل - سندھ

غلام علی چاغلا - (۱۹۳)

انجمن کے جنرل سکریٹری ڈاکٹر انصاری نے انجمن مذکور کے درج ذیل اغراض و

مقاصد کا اعلان کیا تھا۔

- ۱۔ نظر بندان اسلام کی رہائی کے لئے ہر قسم کی ایکنی جدوجہد جاری کرنا۔
- ۲۔ ایسی تدابیر عمل میں لانا جن سے جلد نظر بندان اسلام کی رہائی ہو سکے۔
- ۳۔ انجمن کی شاخیں صدر دفتر کے ماتحت ہر حصہ ملک میں قائم کرنا جو باضابطہ اور مؤثر تحریک جاری رکھیں۔
- ۴۔ ہر حصہ ملک میں خواہ وہ قصبہ ہو یا قریہ جہاں بھی مسلمان آباد ہوں نظر بندان اسلام کی رہائی کیلئے جلسے کرنا اور مطالبے کے تار والے سرے اور وزیر ہند کو بھیجنا۔
- ۵۔ جلسوں کی پوری کارروائی اخباروں اور صدر دفتر انجمن دہلی کو بھیجنا۔
- ۶۔ جلسوں میں نظر بندان اسلام کی اعانت کے لئے چندہ جمع کرنا۔
- ۷۔ کافی رقوم وصول ہو جانے کے بعد صدر دفتر سے نظر بندان اسلام کی امداد کرنا، اور ایکنی جدوجہد جاری رکھنے کے لئے اخراجات ادا کرنا۔
- ۸۔ والے سرے کے پاس وفد لے جانا۔
- ۹۔ اخباروں میں نظر بندان اسلام کے صحیح حالات شائع کرنا۔
- ۱۰۔ نظر بندان کے متعلق میموریل تیار کرنا اور کونسلوں اور دیگر اکابر ملک کو مطلع کرنا۔ (۱۹۴)

انجمن مذکور نے حسب ذیل اپیل شائع کی :-

قوم کو اپنے مقاصد اور مطالبے کی پامالی اور توہین کا پورا احساس ہو گیا ہے، اور اب ہماری حالت یہیں مجبور کر رہی ہے کہ ہم پوری ہمت اور کامل استقلال کے ساتھ اپنے اہم قومی فرض کو انجام دیتے رہیں۔ ہم اپیل کرتے ہیں کہ جن برگزیدہ بندوں نے قوم کی بہبود اور فلاح کے لئے گرفتار مصیبت ہو جانا اور نظر بندی کی زندگی بسر کرنا گوارا کیا،

۱۹۳ - مفتی عزیز الرحمن بجنوری - تذکرہ شیخ الہند - ص ۲۰۶-۲۰۵

۱۹۴ - ص ۴۳ - ۱۰۷

اور جنھوں نے قوم اور محض قوم کی خاطر اپنا مال و متاع اور عیش و آرام نثار کر دیا آخر ان کی ضرورت زندگی اور کچھ علاقے بھی تو ہیں؟ کیا اس طرف سے غافل رہنا اور اسیران بلا و گرفتارانِ آلام کو ان کی حالت پر چھوڑ دینا اور خود عیش و راحت کی زندگی بسر کرنا ہمارے لئے شرمناک نہیں ہے؟ کیا ان مبتلایانِ رنج و محن کا اتنا بھی ہم پر فرض نہیں ہے کہ ہم ان کی ذاتی ضروریات کا خیال دلچاظا کریں؟ اگر ہے تو افراد قوم کو اس میں بھی حصہ لینا ایک اخلاقی فرض سمجھنا چاہئے۔ امید ہے کہ باجمیت افراد قوم اور دردمند مسلمان اس طرف توجہ دیں گے۔ و ما علینا الا البلاغ۔

خادمان قوم۔ مختار احمد۔ محمد عبدالرحمن۔

جنرل سکریٹریاں۔ دفتر انجمن امانت نظر بندگان اسلام۔

دہلی۔ (۱۹۵)

انجمن مذکور نے ایک چوالیس صفحہ کا کتابچہ حضرت شیخ الہند کے حالات اور گرفتاری و اسارت مالٹا وغیرہ کے واقعات پر مشتمل شائع کیا تھا اس کے علاوہ اپنے مذکورہ مقاصد کے تحت ملک میں رہائی کے لئے کوششیں کی تھیں۔ انجمن کے شائع کردہ کتابچہ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ذمہ دارانِ انجمن، اربابِ اہتمام دارالعلوم دیوبند سے (شاید کسی غلط فہمی کی بنا پر) کچھ غیر مطمئن سے تھے۔

مولانا عبدالباری صاحب فرنگی محلی اور راجہ صاحب محمود آباد نے وائسرائے کو مولانا کی رہائی کیلئے تار دیئے انجمن کی درخواست پر سید وزیر حسن صاحب۔ سید رضا علی صاحب اور سید آل بنی صاحب نے کونسل میں گرفتاری کے متعلق تفصیلات بتانے اور رہا کرنے کے مطالبے کیے۔ (۹۶) کونسل کے سوال کا جواب دیتے ہوئے بتایا گیا کہ:

”مولانا محمود حسن صاحب اس وقت مالٹا میں ایک جنگی قیدی کی حیثیت سے اسیرانِ جنگ کے کیمپ میں جس کا نام افضل خاں کیمپ ہے رکھے گئے ہیں۔ صوبہ متحدہ کی گورنمنٹ کو خبر ملی ہے کہ مولانا کی گرفتاری ہندوستان کے حدود کے باہر عمل میں لائی گئی ہے، کیوں کہ تحریری اور دیگر اقسام کی شہادتوں سے صاف پایا جاتا ہے کہ انھوں نے ہر مجسٹی ملک معظم

کے دشمنوں کو ان کی فوجی تجاویز میں مدد دی۔“ (۱۹۷۷)

۴ نومبر ۱۹۱۷ء کو علماء دیوبند کا ایک وفد سر جیمز مسٹن سے ملا۔ یہ وفد مولانا حافظ احمد صاحب کی سربراہی میں گیا تھا اور اس میں دارالعلوم کے پندرہ اساتذہ شریک ہوئے تھے۔ وفد نے حضرت شیخ الہند کی رہائی کے سلسلہ میں درخواست پیش کی اور زبانی بھی گفتگو کی۔ (۱۹۸۰) اس ملاقات میں وفد نے جو درخواست پیش کی تھی اسے ذیل میں ہم رسالہ القاسم دیوبند سے نقل کر رہے ہیں۔ درخواست سے قبل مختصر نوٹ سے معلوم ہوتا ہے کہ علماء دیوبند کے وفد کے متعلق کچھ لوگوں کو غلط فہمی یا بدگمانی تھی۔ اس کے ازالہ کیلئے یہ پوری درخواست شائع کر دی گئی۔ ... درخواست یہ ہے۔

”حضور والا۔ ہم چند خدام دارالعلوم دیوبند بحیثیت ایک خالص مذہبی جماعت کی مرکزی نمائندگی کے سراج ایک ایسے اہم مسئلہ کی طرف ہزاروں کی توجہ گرامی منعطف کرنا چاہتے ہیں جو اپنی بعض سیاسی حیثیات سے اگرچہ دائرہ بحث کے اندر داخل نہ ہو لیکن اس کا وہ مذہبی پہلو جس کا تعلق دارالعلوم سے اور دارالعلوم کی کارکن جماعت سے اور دارالعلوم کی مدد کرنے والے عام مسلمانوں سے ہے کسی وقت بھی نظر انداز نہیں ہو سکتا۔

حضور والا۔ ہم اپنی اسی فطری سادگی اور صفائی کی راہ سے (جس نے ایک دروازہ تکلف مذہب کے سایہ میں تربیت پائی ہے اور جس کو ہزاروں کی مہربانی سے گورنمنٹ کے عمل نے بھی آج تک مریوں ضوابط نہیں بنایا) اس وقت جو کچھ نہایت مؤدبانہ گزارش کریں گے ممکن ہے کہ وہ حالات حاضرہ پر نظر کرتے ہوئے تھوڑی دیر کیلئے ہزاروں کے یا گورنمنٹ کے بعض دوسرے اعلیٰ حکام کے مزاج کو منفعض بنادے۔ لیکن سچ یہ ہے (اور سچ ہی ہم کو ہمیشہ کہنا چاہیے) کہ حالات حاضرہ ہی وہ چیز ہیں جنہوں نے ہم کو ایک ایسے معاملہ میں دخل دینے کی ہدایت کی ہے جس میں اگر ہم کامیاب ہو جائیں تو ہم سمجھتے ہیں کہ یہ مسلمانان ہند کے واحد مذہبی مرکز کا سب سے بڑا اعزاز اور ہندوستان کی عام سبک کے حق میں نہایت ہی تسکین دہن کا باعث اور خود حکام گورنمنٹ کے لئے بھی بجائے اس وقتی تلکدر کے بڑی حد

اخبار مدینہ، پجنور ۱۴ ستمبر ۱۹۱۷ء۔

۱۹۷۷ء - ڈاکٹر مختار احمد انصاری - شیخ الہند - ص - ۲۹ - ۳۰ (شائع کردہ انجمن امتا نظر بندگان اسلام)

تک حقیقی راحت و سہولت حاصل ہونے کی ضمانت اور اس کی مدبرانہ حکمت عملی کا جس سے کہ عام اہل اسلام کے قلوب مسحور ہو جائیں ایک گہرا ثبوت ہو گا۔

ہماری جماعت کے محسن شفیق ہزارے سے یہ امر پوشیدہ نہیں کہ حضرت مولینا محمود حسن صاحب صدر مدرس کی غیر متوقع نظر بندی سے (خواہ وہ گورنمنٹ کے نزدیک کیسی ہی قوی دلائل پر مبنی ہو) دارالعلوم کی اجتماعی حالت کو ایک مددِ عظیم برداشت کرنا پڑا ہے اور اب بار بار ان کی رہائی کی امیدیں قائم کرتے رہنے کے بعد دارالعلوم کے دوست اور اس کے کثیر التعداد مستفیدین ان کی طویل مفارقت سے نہایت ہی بے چین اور شکستہ خاطر ہو کر دارالعلوم کی مرکزی حیثیت اور اس وفد کے سالار قافلہ شمس العلماء مولانا مولوی حافظ محمد احمد صاحب کے سوخ و دوجاہت خداداد سے اپنی آخری امید و البتہ کئے ہوئے ہیں جس میں اولاً خدا کی رحمت اور ثانیاً ہزارے کی عنایات خاصہ سے توقع ہے کہ وہ مایوس نہ کئے جائیں گے۔

اس بات کے اظہار کی ہم چنداں ضرورت نہیں سمجھتے کہ ہماری جماعت ایک قدامت پسند جماعت ہے جس کو قدرتی طور پر طلب حقوق یا عرض مدعا کے نئے نئے طور و طریق سے جو آج کل مروج ہیں قطعاً مناسبت نہیں۔

پھر نہ تو ہمارے ہم مشرب آئینہ میل موجود ہیں جو کونسلوں میں ہماری خواہش کے متعلق مسلسل جدوجہد جاری رکھیں اور نہ انگریزی تعلیم نے ہمارے دماغوں کو ایسا منور بنایا ہے کہ اپنی معروضات کو منوانے کے لئے ہم آئر لینڈ یا کم از کم نیشنل کانگریس کی کورانہ تقلید میں آئینی یا غیر آئینی ایسی ٹیش برپا کرنے لگیں جس کو ہم اپنی کمزوری کی وجہ سے ادب حکومت کے متعلق سخت نا عاقبت اندیشی سے تعبیر کرتے ہیں۔

ہم کو بلا شبہ خیر خواہانہ مشورہ دیا گیا تھا کہ قانون کی حدود میں رہ کر ہی شور و غل مچاؤ تو تمھارے نظر بند بھی مسز ای بسنٹ کی طرح آزاد کر دیے جائیں گے لیکن خواہ ہم کو کوئی خوشامدی اور ڈپوک کہے یا دوراندیش اور سمجھدار۔ ہم نے یہی کہا کہ اول تو عام نظر بندوں کے معاملہ میں مسز ای بسنٹ کی نظیر ہماری پوری رہنمائی نہیں کرتی۔ دوسرے اگر ہم چند تیز ریز ویشن پاس کر کے اور دو چار تار حضور و انسے بہادر اور سیکریٹری آف اسٹیٹ کی خدمت میں بھیج کر غوغائے عام میں

شریک بھی ہو جائیں تو اس کا نتیجہ اس کے سوا کیا ہوتا ہے کہ ہم اپنے خاموش مسلک پر ثابت قدم رہنے سے جو کچھ فائدہ حاصل کر سکتے تھے اس کو بھی ہاتھ سے کھو بیٹھیں۔

حضور والا - یہ نکتہ خامن طور پر بڑا اثر جیسے بیدار مغز حاکم کی توجہ کے قابل ہے کہ مسز اینی بسنٹ کے واقعہ سے جو یورپین ایسوسی ایشن کے ذہین اربکان کو یہ خیال پھیل جانے کا اندیشہ پیدا ہوا ہے کہ گورنمنٹ کے دربار میں بے ادب شور و غل مچانے اور ایچی ٹیشن برپا کرنے والے بہ نسبت مہذب اعتدال پسندوں کے زیادہ کامیاب ہوتے ہیں۔ اگر یہ اندیشہ کسی درجہ میں وزن رکھتا ہے تو اس کی تلافی کا طریقہ بھی غالباً اس سے بہتر اس وقت کوئی نہ ہو گا کہ گورنمنٹ ایک بالکل خاموش اور سیاسیات سے محض بیگانہ جماعت کی استعدا پر حضرت مولین محمود حسن صاحب کو فوری آزادی مرحمت فرما کر ہماری کل جماعت بلکہ کل اسلامی پبلک کے قلوب سے خراج منت پذیری واحسان شناسی وصول کرے اور اپنے اس طریق عمل سے عام طور پر ثابت کر دے کہ خاموش امن پسند بھی یچھیٹروں سے زیادہ کامیاب ہو سکتے ہیں۔

حضور والا - مٹیس ہالیس برس کے کامل تجربہ کے بعد ہم کو یہ کہنے میں ذرا بھی پس و پیش نہیں کہ حضرت مولانا محمود حسن صاحب ساری عمر تمام جماعت دیوبندی کی طرح سیاسی الجھنوں سے الگ تھلگ رہے نہ تو وہ کوئی وطن پرست آدمی ہیں نہ قوم پرست بلکہ ایک سچے خدا پرست انسان ہیں اور انسان جب تک انسان ہے سہو و لسیان اور غلط فہمی کا شکار ہو سکتا ہے۔ لیکن ایک پاکباز انسان بدینیت نہیں ہو سکتا ہے اسی لئے ہمارے واسطے اپنے سابق چہل سالہ تجربہ اور حضرت مولینا کے قلم کی نکھی ہوئی بعض تحریروں پر نظر کرتے ہوئے گورنمنٹ صوبہ جات

متحدہ کا یہ اعلان کہ تحریری اور دہشتی قسم کی شہادتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ مولانا محمود حسن صاحب نے ہر مجسٹی ملک منظم کے دشمنوں کو ان کی فوجی تجاویز میں مدد دی۔ اگرچہ نہایت ہی حیرت انگیز اور رنج دہ ہے لیکن جب کہ ان تحریری اور دوسری قسم کی شہادتوں سے واقف ہونے اور ان کے پرکھنے کا ہمارے لئے کوئی موقع نہیں ہے تو ہم راستہ کو مختصر کرنے کیلئے صرف اسی قدر گزارش کرنا چاہتے ہیں کہ اگر حضرت مولانا محمود صاحب کی آواز گورنمنٹ کے کانوں میں چند سیاسی لوگوں کی آواز کے ساتھ ملے تو تب بھی وہ آواز راہ کرم گستری در عایا نوازی ایک ایسی شخصیت کے آزاد کرنے میں درج نہ کرے جس کی آزادی سے ایک عظیم الشان جماعت اسلام کے جذبات

اسیر احسان ہو جائیں گے، اور دارالعلوم کے در و دیوار میں سے عمیق شکر گزاری کا ایک ایسا ابلتا ہوا جوش نظر آئے گا جو شاید اس سے پہلے کبھی نظر نہ آیا ہو۔

ہم کو ہر آن کے ان وسیع اخلاق و الطاف سے جو آج تک ہماری جماعت کی نسبت کام فرمائے گئے ہیں کامل یقین ہے کہ ہماری یہ عرضداشت بے اثر نہیں جائیگی اور ہر آن کوئی ممکن مہربانی اس معاملہ میں اٹھا کر نہیں رکھیں گے۔ اخیر میں ہم مع خراشی کی معافی چاہتے ہوئے دعا کا مہیابی و فلاح پر اس ناچیز تحریر کو ختم کرتے ہیں۔

ہم ہیں آپ کے صادق خیر اندیش اور وفائیکیش

علماء دیوبند۔

۱۸ محرم ۱۳۲۴ھ مطابق ۶ نومبر ۱۹۱۶ء - (۱۹۹)

جیسا کہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں ڈاکٹر انصاری وغیرہ نے اس وفد کو پسندیدگی کی نگاہ سے نہ دیکھا۔ نتائج کے اعتبار سے یہ وفد بے اثر ثابت ہوا۔ اور رہائی کی کوئی سبیل نہ نکل سکی چیمبرسٹن نے اس درخواست کا جواب دیا کہ۔

”میں اس مجلس میں جو کچھ کہوں گا صاف اور سچ کہوں گا۔ مجھ سے میرے خاص دوستوں نے اس باب میں کہا لیکن میں نے ان سے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ مولانا کی نظر بندی ہمارے یہاں اور ہمارے حکم سے نہیں ہوئی۔ شریف نے گرفتار کر کے ہمارے حوالہ کیا ہے وہاں کوئی بات ہوئی ہو گی۔“ (۲۰۰)

یہاں یہ تضاد محل نظر ہے کہ کونسل میں سوالات کا جواب دیتے ہوئے کہا گیا تھا کہ مولانا محمود حسن صاحب نے مخالف برطانیہ مملکتوں سے تعاون کیا یہی ان کی گرفتاری کا سبب تھا لیکن علماء دیوبند کے وفد کی درخواست کا جواب یہ دیا گیا کہ گرفتاری کا تعلق ہم سے نہیں شریف حسین نے گرفتار کیا ہے گویا مجرم شریف حسین کے ہوئے اور سزا حکومت ہند دے رہی تھی۔

انجمن اعانت نظر بندان اسلام اور علماء دیوبند کی کوششوں کے علاوہ ملک کی مختلف

ممبر آئندہ شخصیتوں نے احتجاج کئے اور رہائی کے مطالبے کرتے رہے لیکن حکومت نے ان کا انشہ قبول نہ کیا۔

حضرت شیخ الہند کی گرفتاری کے بعد تحریک

ہندوستان میں ریشمی خط کار از فاش ہونے اور کچھ دنوں بعد حجاز میں حضرت شیخ الہند کی گرفتاری کے بعد انقلاب ہند کا وہ منصوبہ جو شیخ الہند اور دوسرے حضرات نے مل کر بنایا تھا، ناکام ہو گیا۔ اور نظاہر آزادی کا خواب جلد شرمندہ تعبیر ہو نیکی کوئی صورت باقی نہ رہی۔ ادھر ترکی جو اس منصوبہ میں سب سے اہم حیثیت کا حامل تھا وہ انگریزوں کی زد میں آ گیا۔ بے دیگر افغانستان سے کسی قدر امید کی جا سکتی تھی وہ بھی محدود سپانہ پر مگر واقعات بتاتے ہیں کہ اس نے بھی کچھ ساتھ نہ دیا۔ ظفر حسن ایک کی آپ بیتی کے مطالعہ سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ افغانستان کی ہندوستان کے ساتھ ہمدردی زبانی مجمع خیر سے زیادہ نہ تھی اس نے جس حد تک ساتھ دیا وہ صرف اپنا مقصد نکالنے کے لئے۔

حضرت شیخ الہند حجاز میں گرفتار کر لئے گئے اور مولانا سندھی کو انگریزوں نے کابل سے گرفتار کرنا چاہا۔ امیر حبیب اللہ خاں کی چلی ہوئی تو یقیناً مولانا سندھی بھی انگریزوں کے ہاتھ لگ جائے۔ پھر بھی انھیں افغانستان ہی میں نظر بند کر دیا گیا جہاں وہ حبیب اللہ خاں کے قتل کے بعد تک رہے۔ امیر امان اللہ خاں نے تخت سلطنت پر جلوہ افروز ہونے کے بعد ایوان شاهی میں باریابی دی۔ اور پرانی ملاقاتوں کی یاد دہانی کیلئے مولانا سندھی سے مخاطب ہو کر کہا ”میں بہو ہستم“ (میں وہی ہوں)۔ (۲۰۱)

اس کے باوجود امیر امان اللہ خاں نے ہندوستان کے ساتھ تو عملاً کچھ ہمدردی نہ کی، البتہ کابل میں مقیم ہندوستانیوں سے افغانستان کی جنگ آزادی میں ضرور کام لیا۔ مولانا سندھی اور ظفر حسن اسک جو جنگ افغانستان کے دوران کابل ہی میں تھے۔ افغانستان کی آزادی میں ان کا بڑا ہاتھ ہے یہاں تک کہ ظفر حسن تو خود دست بدست سردار سپہ سالار نادرخاں مرحوم کے ساتھ جنگ میں شریک رہے اور متعدد مواقع پر جب خود افغانی سپاہیوں نے نہ صرف بے ہمتی

بلکہ انتہائی بزدلی دکھائی اس وقت اپنی جان پر کھیل کر ظفر حسن نے حفاظتی تدبیریں کیں۔ (۲۰۲)
امیر امان اللہ خاں نے جب انگریزوں سے جنگ کی تیاری کی تو حکومت موقتہ ہند کے
زمرہ داران مقیم کابل سے تعاون طلب کیا اور معاہدہ کی خواہش کی۔ جسے مولانا سندھی نے
منظور کرتے ہوئے اپنی جانب سے ہر ممکن تعاون کا وعدہ کیا نیز حکومت موقتہ کی مہر سے
اہالیان ہند اور وابستگان تحریک کو افغانستان کی جملہ آؤر فوج کے ساتھ تعاون کرنے کا
پیغام دیا۔ اس پیغام کی نقل یہ ہے۔

عارضی حکومت ہند کی خبر رولٹ سڈیشن کمیٹی کی رپورٹ میں پڑھ چکے ہو یہ حکومت اس
لئے بنائی گئی کہ ہند میں موجودہ غاصب غدار ظالم حکومت کے عوض بہترین حکومت قائم ہو۔
محضاری عارضی حکومت چار سال سے مسلسل جدوجہد کر رہی ہے اس وقت جب تم نے ظالمانہ
قانون کے نہ ماننے کا پکا ارادہ کر لیا یعنی اسی زمانہ میں حکومت موقتہ بھی امداد حاصل کرنے میں
کامیاب ہو گئی۔

حملہ آؤر فوج سے حکومت موقتہ ہند نے معاہدہ کر لیا ہے اس لئے اس سے مقابلہ کر کے اپنے
حقیقی فوائد ضائع نہ کریں بلکہ انگریزوں کو ہر ممکن طریقہ سے قتل کریں انھیں آدمی اور روپیہ
کی مدد نہ دیں۔ ریل اور تار خراب کرتے رہیں۔ حملہ آؤر فوج سے امن حاصل کر لیں ان کو
رسد اور سامان سے مدد دیکر اعزازی سندیں حاصل کریں۔

حملہ آؤر فوج ہر ہندوستانی کو بلا تفریق نسل و مذہب امن دیتی ہے ہر ایک ہندوستانی
کی جان۔ مال۔ عزت محفوظ ہے۔ فقط وہی مارا جائیگا یا بے عزت ہوگا جو مقابلہ میں کھڑا ہوگا۔
خدا ہمارے بھائیوں کو سیدھے راستے پر چلنے کی توفیق دے !

ظفر حسن

عبید اللہ

سکریٹری حکومت موقتہ ہند (۲۰۳)

وزیر حکومت موقتہ ہند

مولانا سندھی کی یہ اپیل جو حکومت موقتہ کی طرف سے انھوں نے جاری کی ظاہر کرتی
ہے کہ مولانا مجوزہ منصوبہ کے ایک بار نام کام ہو جانے کے بعد مایوسی و بے ہمتی کا شکار نہیں ہوئے

بلکہ اپنے طور پر انھوں نے کوششیں جاری رکھیں۔ یہ اور بات ہے کہ نتیجہ خیز وہ بھی نہ ثابت ہو سکیں۔

حکومت موقتہ کے مندرجہ بالا اعلان کے علاوہ اس کے ذمہ داران کے تعاون سے افغانستان حکومت نے بھرپور فائدہ اٹھایا اور اپنی آزادی کے بعد ہندوستان کے مسئلہ سے آنکھ پھیر لی۔ یہی نہیں بلکہ اپنی آزادی کی خاطر انھوں نے بعض ایسی حرکتیں بھی کیں جو ہندوستانیوں کے لئے مزید دشواریوں کا باعث بن گئیں۔ (۲۴)

ظفر حسن صاحب نے محسوسات کی ان تلخیوں کو الفاظ کے دامن میں سمیٹے ہوئے لکھا ہے کہ —

”.... ان واقعات سے ہم کو یہ سبق ضرور حاصل ہوا کہ ہمیں اپنے ملک کی جنگ آزادی میں اپنے مسلمان ہمسایوں کے بجائے خود اپنی کوششوں پر ہی بھروسہ کرنا چاہئے۔ کوئی مسلمان قوم ہماری خاطر اپنے مفاد کو قربان نہ کرے گی جب تک کہ ہم غلامی سے نہ چھوٹ جائیں اور آزاد و مضبوط ہو کر اپنا بوجھان نہیں نہ منوالیں۔ ہماری باہر عزت بھی ہو سکتی ہے جب ہم ملک کے اندر باعزت و مستقل اور طاقت ور ہوں۔“ (۲۵)

حضرت شیخ الہند کی گرفتاری سے انقلاب کا منصوبہ اگرچہ ناکام ہو گیا تھا تاہم والبستگان تحریک نے ہمت نہ ہاری اور تقدیر کے سہارے ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھ رہنا اپنا شیوہ نہ بنایا، بلکہ جو جہاں تھا اس سے وہیں از سر نو کوششیں ترتیب دینے کا پروگرام بنایا۔ مولانا سندھی نے حکومت موقتہ کے نام پر افغانستان حکومت سے معاہدہ کیا جس کا ذکر گذر چکا ہے۔ ادھر ہندوستان میں مولانا محمد علی، مولانا آزاد، ڈاکٹر انصاری وغیرہ نے زبردست محاذ آرائی شروع کی اور پورے ملک میں انگریزوں کی مخالفت کا ایک طوفان اٹھ کھڑا ہوا۔ تحریک خلافت قائم کی، ترکوں کی امداد کیلئے چندے کئے، ان کی حمایت میں ہندوستان سے وفود بھیجے، ان کا ردایوں نے اگرچہ ہندوستان کی آزادی کی صورت اس وقت نہ پیدا کی البتہ ترکوں کو ان سے ضرور کسی قدر ند ملی۔ ہندوستانیوں کے حق میں ان کی یہی کیا کم افاریت ہے کہ احساس ناکامی نے ان کے قوائے عمل کو مضحک و معطل نہ ہونے دیا، بلکہ جوشِ عمل کا نیا جذبہ ابھر آیا۔

تحریک ہجرت

اسی دوران ہندوستان کو دارالحرب قرار دے کر ہجرت کا فتویٰ دیا گیا، جس سے وہ افرا تفری مچی کہ الامان والحفیظ۔ پنجاب اور صوبہ سرحد کے مسلمانوں نے ہجرت کے نام پر رخت سفر باندھنا شروع کیا اسی زمانہ میں امیر امان اللہ خاں نے یہ تقریر کی کہ۔

”افغانستان بہ ہمہ وسعت خود آمادہ است کہ مہاجرین ہندی را پناہ بدہد۔“

اس کے بعد تحریک ہجرت نے اور زور پکڑا۔ مسلمانوں کے قافلے لہے پھندے اپنا مال و متاع کوڑیوں کے مول بیچ بیچ کر افغانستان جانے لگے۔ لیکن امان اللہ خاں کے مندرجہ بالا وعدہ کے باوجود وہاں مہاجرین کی آباد کاری کا کوئی بندوبست نہ کیا گیا۔ یہی نہیں بلکہ جب مہاجرین سرزمین افغانستان میں بے سہارا ہو گئے تو انھوں نے اپنے ضروری اسباب جو بچا کر ساتھ لے گئے تھے اسے بھی سستے داموں فروخت کرنا شروع کیا اور ان کے یہ افغانی بھائی اس اذانی سے پونا پورا فائدہ اٹھا رہے تھے۔ چار و ناچار کچھ لوگوں نے دوسرے ملکوں کا بھی رخ کیا۔ لیکن ایسے لوگ کم تھے۔ کتنے ہی مسلمانوں نے افغانستان میں حصول اطمینان کا خواب شرمندہ تعبیر نہ ہوتے دیکھ کر اٹے پاؤں ہندوستان کا رخ کیا لیکن اپنا اثاثہ اور جائیداد جو لٹا چکے تھے اس کو کہاں سے لاتے؟ (۲۰۶)

بجائے خود تحریک ہجرت پر کچھ تعرض مقصود نہیں، اتنا ضرور کہنا ہے کہ یہ منصوبہ عجز منظم اور بے سوچے سمجھے بنایا گیا تھا جس کا نتیجہ انتہائی افسوس ناک نکلا۔ ہجرت کرنے والے کچھ پانہ سکے بلکہ جو کچھ ان کے پاس تھا اسے بھی کھو دیا۔ اس کی تفصیلات بجائے خود ایک مستقل موضوع کی حیثیت رکھتی ہیں۔ اس کے جو افسوس ناک نتائج برآمد ہوئے وہ ہمارے لئے مستقل درس عبرت ہیں۔

حضرت شیخ الہند ادھر بالٹا میں نظر بند تھے، اور ادھر ہندوستان میں تحریک آزادی کی جدوجہد کسی نہ کسی درجہ میں جاری رہی، جس کے نتائج تحریک خلافت وغیرہ کی شکل میں

برآمد ہوئے۔ مولانا سندھی پر ہندوستان کے دروازے بند ہو گئے اس لئے وہ افغانستان ہی میں رہے یہاں تک کہ امان اللہ خاں کے دربار میں انگریزوں کا اثر دیکھ لیا اور خود امان اللہ خاں میں عافیت کوشی کے مظاہر آپ کو نظر آئے تو چند لاہوری طلباء کے ساتھ افغانستان چھوڑ کر روس کا رخ کیا جہاں سے ترکی اور حجاز ہوتے ہوئے ۱۹۳۷ء میں تیس تیس برس جلا وطنی کی زندگی گزار کر ہندوستان واپس آئے۔

نامہ بران تحریک

شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک کا یہ مسئلہ حل طلب ہے کہ نامہ بری کے کیا طریقے رائج تھے اور کون کون لوگ نامہ بری کے فرائض انجام دیتے تھے اس سلسلہ میں کوئی واضح تحریر اور متعین ثبوت نہیں ملتا۔ البتہ مختلف تحریروں میں ضمیمہ تذکرہ مل جاتا ہے۔ مفتی عزیز الرحمن صاحب بجنوری نے شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب دامت برکاتہم کا ارشاد نقل کیا ہے کہ۔ اس وقت میری عمر نو سال کی تھی بعد میں مجھے لوگوں سے اس تحریک کے بارے میں معلوم ہوا جو شخص پیغام رسائی کا کام کرتے تھے وہ سہاڑن پوری کے رہنے والے تھے ان سے بات چیت کی ہے ہوتا یہ تھا کہ وہ صاحب کاغذ کے پھول بنایا کرتے تھے اور ان پھولوں کو بیچتے ہوئے سرحد پر پہنچ جاتے تھے۔ ان میں سے جن پھولوں کے ذریعہ پیغام بھیجا جاتا تھا ان کو دوسرے پھولوں کے ساتھ رکھتے تھے اگر کوئی خریدار می پیغام والے پھولوں کو پسند کرتا تو وہ کہتے کہ اس میں یہ نقص ہے اس کو نہ لو بلکہ اس سے بہتر پھول دیکھائے اس طرح حضرت شیخ الہند کی ہدایات مجاہدین کے پاس جایا کرتی تھیں (۲۰۷) مندرجہ بالا بیان سے نامہ بری کے ایک طریقہ پر روشنی پڑتی ہے مختلف تحریروں میں جن نامہ بروں کا ذکر آیا ہے ذیل میں ہم مختصر طور پر ان کا ذکر کر رہے ہیں۔ ظاہر ہے کہ منظم پیغام رسائی کے نامہ بروں کا یہ ذکر بہت ہی محدود ہے لیکن اس سے زیادہ تک جب ہماری رسائی ممکن نہیں تو جس قدر معلومات حاصل ہو جائیں انھیں کو قابل قدر سمجھتے ہوئے ناپید کے صفحات میں مناسب جگہ دینی چاہئے جن چند ناموں تک رسائی ہو سکی ان کا ذکر یہ ہے۔

صوفی غلام محمد ترک

یہ تحریک ہجرت کے دوران افغانستان گئے تھے ان کے متعلق مذکور ہے کہ ان کے ذریعہ ہندوستانی انقلاب پسندوں کو مالی امداد پہنچتی تھی۔ یہ بھی سن بدل کر امرتسر، انبالہ اور دہلی تک پہنچتے تھے اور انقلاب پسندوں کے پیغامات لے کر کابل جاتے۔ (۲۰۸)

خان عبدالغفار خاں

خان صاحب ابھی بقیہ حیات ہیں یہ تحریک کے سرگرم رکن تھے، انھوں نے پیغام رسائی کے بھی فرائض انجام دیے۔ اپنی ایک تقریر میں انھوں نے بتایا تھا کہ وہ حاجی صاحب ترنگ زئی اور شیخ الہند کے درمیان پیغام رسائی کیا کرتے تھے۔ انگریزوں کی سخت نگرانی کا ذکر کرتے ہوئے انھوں نے بتایا کہ حضرت دیوبند سے باہر کسی غیر معروف سٹیشن پر مجھ سے مل لیتے تھے، جس سے سی آئی ڈی کو پتہ نہ چل پاتا تھا اور حضرت ضروری ہدایات دیکر رخصت کر دیتے۔ کبھی کبھی اپنے گھر میں کئی کئی دن تک خفیہ طور پر رکھتے تھے اور باہر نہ نکلنے دیتے۔ (۲۰۹)

مولانا منصور انصاری

مولانا محمد میاں عرف مولانا منصور انصاری صاحب نے بھی پیغام رسائی کے فرائض انجام دیے حضرت شیخ الہند ان کو سرحد وغیرہ مقامات پر بھیجا کرتے تھے۔ غالب پاشا گورنر حجاز کا مشہور خط "غالب نامہ" لے کر انھیں کوئٹہ الہند نے ہندوستان بھیجا تھا جس کا ذکر رولٹ رپورٹ وغیرہ میں بھی ملتا ہے۔ (۲۱۰)

✽ ✽ ✽

۲۰۸۔ شوہر شش کشمیری۔ ایڈیٹر مہفتہ دار چٹان لاہور ۲۱ ستمبر ۱۹۴۴ء۔

۲۰۹۔ مولانا محمد عثمان فاروقی۔ المجتہد شیخ الاسلام نمبر ۱۰۹۔

۲۱۰۔ رولٹ رپورٹ۔ ص۔ ۱۲۴۔

مولوی عزیز گل

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ یہ نہایت مہتمم بالشان اور خطرناک کاموں کو انجام دیتے تھے۔ صوبہ سرحد اور آزاد قبائل میں سفارت کی خدمات عظیمہ انھوں نے انجام دیں۔ حضرت شیخ الہند ان کو پہاڑی علاقوں میں اپنے ہمخوا لوگوں کے پاس بھیجتے تھے یہ انتہائی خطرناک اور دشوار گزار راستوں سے بار بار ہو کر جاتے اور خطوط و پیغامات پہنچایا کرتے تھے۔ (۲۱۱)

مولانا محمد اسحاق صاحب مانسہری

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے انھیں اوگی کے محاذ کا امیر بنایا ہے۔ (۲۱۲) لیکن مولانا عبد الرحمن صاحب نے تحریک میں شریک کسی دوسرے صاحب کے حوالہ سے اس کی تردید کی ہے، ان کا کہنا ہے کہ مولانا اسحاق صاحب مرکز (دہلی) سے ہدایات لانے کا ذریعہ تھے۔ اس کے علاوہ مقامی مجلس عمل کے تین ارکان میں سے ایک رکن وہ بھی تھے۔ یہ دہلی سے ہدایات لا کر مقامی مجلس عمل کو مطلع کرتے اور دیگر ارکان مل کر طریقہ کار متعین کرتے۔ (۲۱۳)

عبدالحق

یہی صاحب مولانا سندھی کا وہ خط لیکر گئے تھے جو ریشمی رومال پر لکھا گیا تھا اور بعد میں وہ انگریزوں کے ہاتھ لگ گیا۔ حضرت مدنی نے ان کے متعلق بتایا ہے کہ یہ افغانستان و ہندوستان کے مابین کپڑے کی تجارت کرتے تھے اور اس کے ساتھ ساتھ تحریک کی پیغام رسانی کا بھی کام کرتے تھے۔ حضرت مدنی نے انھیں تحریک کا معتد علیہ رکن اور حضرت شیخ الہند سے بیعت بنایا ہے اس کے علاوہ آپ نے انھیں انگریزی میں ایم اے بھی بنایا ہے۔ (۲۱۴)

۲۱۱ - مولانا سید حسین احمد - نقش حیات دوم، ص - ۱۹۱

۲۱۲ - مولانا عبد الرحمن صاحب - تحریک ریشمی رومال، ص - ۱۷۵

۲۱۳ - ص - ۱۷۵

۲۱۴ - ص - ۱۹۸-۱۹۷

حضرت مدنیؒ کو شاید یہاں مغالطہ ہو گیا یہ ممکن ہے کہ عبدالحق نامی کوئی صاحب ان صفات کے حامل رہے ہوں اور تحریک کی پیغام رسانی کا کام بھی کرتے ہوں لیکن وہ عبدالحق جو ریشمی خط لیکر گئے ان کو ان صفات سے متعصفت ماننا مشکل ہے کیونکہ ظفر حسن صاحب جو کہ خود اس موقع پر موجود تھے ان کا کہنا ہے کہ یہ عبدالحق ان پڑھ سے تھے اور لاہوری طلباء کے فرامی میں یہ بھی ان کے ساتھ ہوئے تھے مرید یہ کہ انھوں نے عبدالحق کو اپنے لاہوری رفیق آئندہ نواز خان دان کا پروردہ اور ان سے متعلق بتایا ہے۔ (۲۱۵) ظفر صاحب کی ان مراحتوں کی روشنی میں اندازہ یہی ہوتا ہے کہ حضرت مدنی کو اس سلسلہ میں غلط فہمی ہو گئی۔

حضرت شیخ الہندؒ نے نور پاشا سے جو عہد نامہ حاصل کر کے بھیجا تھا اس کے ذکر میں مولانا سید ہادی حسن خان بھہاں پوریؒ، مولانا محمد بنی صاحب مظفر نگر کی اور حاجی نور الحسن صاحب وغیرہ کا نام آتا ہے اس ایک خط کے علاوہ ہو سکتا ہے کہ یہ حضرات اس سے پہلے بھی مختلف اوقات میں پیغام رسانی کا کام کرتے ہوں۔ اتنی بات بہر حال مسلم ہے کہ یہ لوگ تحریک سے اور حضرت شیخ الہندؒ سے محبت اور تعلق اغلاص رکھتے تھے۔

مولانا عبدالرحمن صاحب نے چودھری رحمت علی پنجابی قائد وفد فرانس کے حوالے سے کچھ اور پیغام رسالوں کا ذکر کیا ہے لیکن ان کے نام نہیں بتائے ان کے بیان سے پیغام رسانی کی نوعیت اور طریق کار پر بھی روشنی پڑتی ہے چودھری صاحب اپنے حالات بتاتے ہوئے فرماتے ہیں کہ -
 ”ہم نے اپنے اخراجات کی خاطر رنگوں کا کاروبار شروع کیا تھا اور ہندوستان کے بہت سے تحریک کے مجرم سے رنگ منگواتے تھے اور یہاں تاجروں کو سپلائی کرتے تھے چنانچہ پشاور کے دو مسلمان ایک ہندو - لاہور کے دو مسلمان اور پانچ ہندو، دہلی کے چار مسلمان اور تین ہندو بمبئی کا ایک مسلمان اور چار ہندو کلکتہ کے چار ہندو اور دو مسلمان کراچی کا ایک ہندو، ڈھاکہ کے دو ہندو اور ایک مسلمان ہمارے خریدار تھے یہی لوگ تھے جن کے ذریعہ ہم مرکز (دہلی) سے ہدایات حاصل کرتے رہتے تھے اور انھیں کے واسطے سے اپنی کارگزاری کی رپورٹ ہم مرکز کو باقاعدہ بھیجتے رہتے تھے۔“ (۲۱۶)
 اسی طرح متعدد مواقع پر ہم یہ پڑھتے ہیں کہ شیخ الہندؒ نے فلاں جگہ پیغام بھیج دیا، لیکن نہیں

۲۱۵ - ظفر حسن ایک - آپ بیتی - ص - ۲۳

۲۱۶ - مولانا عبدالرحمن صاحب - تحریک ریشمی رومال - ص - ۱۴۷

جانتے کہ پیغام کس طرح بھیجا، پیغام لے جانے والا کون تھا اور اس نے کیا طریقہ استعمال کیا ہمسال کے طور پر انورنامہ کے ذکر میں ہم پڑھتے ہیں کہ شیخ الہند نے مولانا ہادی حسن صاحب کو صندوق لے کر بھیجا اور بمبئی کے کسی رکن کو یہ اطلاع کر دی بلکہ بندرگاہ پر پہنچ کر صندوق ان سے حاصل کر لیں۔ لیکن اس بات سے ہم قطعاً ناواقف ہیں کہ بمبئی کے یہ رکن تحریک کون تھے؟ اور خود شیخ الہند نے ان کو پیغام کس طرح بھیجا؟

متعلقہ کتابوں سے یکجا کر کے یہ چند نام ہم نے ذکر کر دیے ہیں اس یقین کیساتھ کہ یہ نام بہت کم ہیں ان کے مقابلہ میں جن کا ذکر ہم نہیں کر سکے۔ لیکن اس سلسلہ میں ہم مجبور ہیں کیونکہ ان سے واقفیت کے ذرائع تقریباً ختم ہو چکے ہیں جو لوگ شریک یا واقف کار تھے انھوں نے تمام امور کو صیغہ راز میں رکھا یہاں تک کہ انتقال کر گئے۔ جن لوگوں نے ان امور کے متعلق کچھ کھسا وہ اس سلسلہ میں ناکافی ہے۔ جو چیزیں منظر عام پر نہ آ سکیں ان میں بکھنے والوں کی کوتاہی کا دخل نہیں بلکہ عدم واقفیت یا کم واقفیت اس راہ میں حائل رہی ہے۔

من از بیگانگان ہرگز نہ نالم

حضرت شیخ الہند کے بھیجے ہوئے خطوط اور صندوق کا راز فاش ہو گیا۔ مولانا سندھی اور مولانا منصور انصاری کے مرسلہ ریشمی خطوط انگریزوں کے ہاتھ لگ گئے اور دیکھتے دیکھتے تحریک ناکام ہو گئی۔ کامیابیوں اور کامیابیوں کے سنہری خواب دیکھے جا رہے تھے کہ اچانک دم کے دم میں سارہ شیرازہ ہی دم بہ دم ہو گیا۔ لیکن کیوں؟ ذمہ داران تحریک نے ہزار خطرے مول لیکر اور سرسختی میں لے ہوئے جو سجاوید تیار کیں اور منصوبہ تقریباً مکمل کر لیا اس وقت سارا راز کھل گیا۔ تحریک اس وقت اگر ناکام نہ ہوتی ہوتی ادا ان کوششوں سے آزادی حاصل ہو جاتی، تو یقیناً ہندوستان کا نقشہ اس سے مختلف ہوتا جیسا آج ہے۔

اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ تحریک کی ناکامی میں کیا کچھ مضمر تھا۔ خیر بشرط تحریک کی تنظیم کے مطالعہ سے عدم ہونا ہے کہ ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ سے زیادہ منظم تحریک تھی اور اس وقت کی غلطیوں سے بچنے کی بھی کوشش کی گئی تھی یہی وجہ ہے کہ آخری وقت تک مراکز بغادت نے مرکزی احکام کا انتظار کیا اور جب انھیں بغادت کا کوئی حکم نہ ملا تو کسی قسم کی شورش نہ برپا کی۔ ناکامی کے تقدیری اسباب ہم نہ بیان کریں گے اور نہ یہ سہارے بس کی بات ہے البتہ ظاہر حال دیکھتے ہوئے کہا جاسکتا

ہے کہ یہ تحریک "اپنوں" ہی کی بیوفائی کے باعث ناکام ہوئی۔ حقیقت یہ ہے کہ ملت اسلامیہ کو جب جب کوئی سخت آزار پہنچا ہے اس کی تہ میں اپنوں ہی کا ہاتھ تھا۔ پھر شکایت کوئی کس سے کرے۔ نقصان غیروں نے کم پہنچایا اپنوں نے زیادہ۔ کبھی غیر مخلص ہونے کی بنا پر کبھی بے تدبیری کے باعث۔ اندازہ ہوتا ہے کہ کچھ لوگ دانشتہ یا نادانستہ طور پر انگریزوں کے آلہ کار بن گئے تھے اور کچھ کو انگریزوں نے خاص طور پر اس کام کیلئے متعین کیا تھا کہ وہ تحریک کے اند گھس کر حالات کا پستہ چلائیں۔ دانشتہ یا نادانستہ طور پر جن لوگوں نے انگریزوں کے لئے کام کیا ذیل میں ہم بالاحتمال ان کا تذکرہ کر رہے ہیں مختلف کتابوں کو سامنے رکھ کر یہ تذکرہ ہم نے مرتب کیا ہے۔ نہیں کہہ سکتے کہ اس میں واقعت کا عنصر کتنا ہے؟ اور غلط فہمی کا کس قدر؟

امیر حبیب اللہ خاں

دائے افغانستان امیر حبیب اللہ خاں انگریزوں سے ملے ہوئے تھے یہاں تک کہ جرمن، ترک، اور ہندوستانی ممبران کا جو وفد افغانستان آیا تھا اس سے جو گفتگو ہوتی وہ انگریزوں کو حرف بہ حرف پہنچا دی جاتی۔ اور اس کے صلہ میں انگریزوں سے انھیں کافی روپیہ ملتا تھا۔ (۲۱۷) امیر حبیب اللہ خاں کے علاوہ ان کا لڑکا معین السلطنت سردار عنایت اللہ خاں بھی انھیں کا ہموا اور انگریزوں کا موید تھا۔ اسی تائید کے سہارے وہ ولیعہدی کے خواب دیکھ رہا تھا۔ حضرت مدنی نے ان دونوں باب بیٹوں کے متعلق یہاں تک لکھا ہے کہ انھیں نے ریشمی خط کی اطلاع حکومت برطانیہ کو دی تھی اور امیر صاحب موصوف کی ایسا کارسناناں انھیں پہوان کے لئے جان لیوا ثابت ہوئی۔ (۲۱۸)

مولانا حافظ محمد احمد صاحب

حضرت شیخ الحداد استاد زادے ہونے کی بنا پر ان کا بہت خیال فرماتے تھے۔ موصوف کو نہ صرف یہ کہ تحریک سے واسطہ نہ تھا بلکہ اس کے مخالف بھی تھے۔ ڈاکٹر انصاری وغیرہ متعلقین

۲۱۷۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۶۱

۲۱۸۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ص۔ ۶۱

تحریک ان سے مطمئن نہ تھے۔ حضرت شیخ الہند کی صاحبزادی صاحبہ کی روایت ہے کہ انگریزوں سے معاہدہ کئے ہوئے تھے۔ انھیں کا کہنا ہے کہ ایک موقع پر کسی خبر کے پہونچانے کے صلہ میں ان کو انگریزوں نے سترہ کھل دیئے تھے۔ مدینہ منجور نے روزنامہ ”الصباح“ کے حوالہ سے لکھا تھا کہ۔

”مولانا محمود حسن صاحب کے خلاف شمس العلماء حافظ احمد صاحب، مفتی مدرسہ عربیہ دیوبند اور ان کے رفقاء طرح طرح کی رپورٹیں کیا کرتے تھے۔“ (۲۱۹)

مولوی عزیز گل صاحب

اس سلسلہ میں سب سے زیادہ حیرت انہیں کے نام پر ہوتی ہے کیونکہ شروع سے حضرت شیخ الہند کے ساتھ رہے بظاہر تحریک کا کام بھی کرتے رہے۔ شیخ الہند جب مالٹا میں اسیر تھے تو بھی یہ ساتھ رہے۔ اس سب کے باوجود ”تحریک ریشمی رومال“ کے مرتب مولانا عبدالرحمن صاحب نے ان کے جاسوس ہونے پر تفصیل سے لکھا ہے اور متعدد قرائن پیش کئے ہیں جنہیں یکسر نظر انداز کر دینا ممکن نہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

۱۔ حضرت شیخ الہند کی خصوصی مجلسوں کے ایک رکن تھے، ان کی بابت لوگوں نے بارہا حضرت کو آگاہ کیا لیکن حضرت کی خوش اعتمادی کا یہ عالم تھا کہ آخر زندگی تک ان کو ساتھ رکھا۔ بلکہ اپنی ایک عزیزہ سے انکا عقد بھی کرادیا۔ حضرت مدنی نے بھی ان کی صفائی بیان کی ہے۔ لیکن ان کی زندگی اور حالات بتاتے ہیں کہ وہ یقیناً جاسوس تھے۔ ان کا وطن پٹا ور ہے اور کا صاحب کی درگاہ کے متولیوں کے خاندان سے ہیں، مالٹا میں بھی حضرت کے ساتھ رہے، ان کے جاسوس ہونے کے کمی ثبوت ہیں۔

۲۔ مصر کی عدالتی کاروائی سے پتہ چلتا ہے کہ دیوبند و دہلی کی ان خصوصی مجلسوں کے حالات انگریزوں کو معلوم ہوتے تھے جن میں یہی لوگ تھے مولانا محمد علی، مولانا شوکت علی، مولانا آزاد، گاندھی جی، موتی لال نہرو، مہندر پرتاپ، برکت اللہ، ہر دیال، مولانا سندھی، مولانا ہادی حسن، مولانا محمد میاں (منصور الضار) اور مولانا عزیز گل۔ اب ان باقی حضرات میں سے کسی پر شبہ نہیں ہو سکتا۔ سوائے ان کے۔ کیونکہ باقی حضرات نے اپنی زندگیاں انگریز کی مخالفت میں ختم کر دیں،

اور مصائب و آلام برداشت کئے لاجمالہ خبریں پہنچنے والے یہی صاحب تھے۔

۳۔ حضرت شیخ الہند جب مالٹا سے واپس بمبئی پہنچے تو جہاز پر ہی آپ کو ایک سی۔ آئی۔ ڈی کا مولوی ملتا ہے اور وہ بائیں بتاتا ہے جو مالٹا کے قید خانہ میں ان تین حضرات میں ہوئیں۔
حضرت شیخ الہند۔ مولانا حسین احمد مدنی اور مولوی عزیز گل۔

۴۔ ان مولوی صاحب کی معاشرتی زندگی ایک بلند پایہ دولت مند کی سی رہی، خورد و نوش اور دوسرے لوازمات زندگی امیرانہ رہے اور بظاہر آمدنی کبھی کبھی اتنی بلند نہیں رہی جس سے اس طرح کی زندگی بسر کیجا سکے۔

۵۔ امیر احمد خاں نامی ایک صاحب اٹک کے رہنے والے تھے۔ دیوبند میں تعلیم حاصل کر رہے تھے کہ انگریزوں نے ان کو خرید لیا۔ تین سال ہندوستان میں جاسوسی کا کام کیا، پھر انگلینڈ میں سراغ رسانی کا امتحان دیا اور دوسرے ممالک میں انگریز کی جاسوسی کا کام کرتے رہے۔ جرمن، روس، جاپان میں بھی کام کیا۔ آخر ترکی میں متعین ہوئے تو خیالات میں جنبش آئی۔ انگریز سے باغی ہو کر مستعفی ہو گئے۔ ان سے میری ملاقات ہوئی تھی انھوں نے بتایا کہ جب ہندوستان میں کام کرتا تھا اس زمانہ میں دیوبند سے وابستہ بہت سے مولوی یہ کام کرتے تھے۔ انھوں نے بتایا کہ میں خود ایک مولوی صاحب کے ذریعہ اس کام میں تھا۔ ان کا نام بھی انھوں نے بتایا تھا وہ عید گاہ۔ دیوبند کے خطیب تھے۔ یہ بھی بتایا کہ ایک صاحب چشتی بولتے تھے اور میرے ساتھ چشتیوں میں بات کرتے تھے، پہلے تو مجھے ان کا علم نہ تھا جب میں اس کام پر مقرر ہوا تو معلوم ہوا کہ وہ بھی یہی کام کرتے ہیں اور ان کے ذمہ اہم کام ہوتے ہیں۔ ان کا نام بھی انھوں نے بتایا تھا یہ صاحب کا کاخیل (عزیز گل) تھے۔

۶۔ حضرت شیخ الہند انگریز کی شکل دیکھنا بھی برداشت نہیں کرتے تھے حتیٰ کہ مصر میں جب انگریز فوجی انسر کیساتھ بات چیت ہوئی، اور اس کو بیان دینا پڑا تو آپ نے منہ دوسری طرف پھیر لیا، اور بیان دیتے رہے، جس کی انگریز انسر نے حضرت مدنی سے شکایت کی۔ حضرت شیخ کا تو یہ حال تھا لیکن حضرت شیخ کے یہی فداوی و شیدائی فنانی شیخ صاحب ایک میم سے شادی۔ رچاتے ہیں۔ کیا حضرت شیخ کے مسئلہ کا فداوی انگریز سے رشتہ کر سکتا ہے؟ اور کیا ایک مولوی کی مولیانہ آمدنی سے ایک میم کا مندن پورا ہو سکتا ہے؟۔ (۲۲۰)

مولانا عبدالرحمن صاحب نے مولوی عزیز گل صاحب کے عباسوس ہونے کے سلسلہ میں مذکورہ بالا قرائن پیش کئے ہیں۔ جو محل غور ہیں۔

مولانا مرتضیٰ حسن چاند پوری

مولانا عبدالرحمن صاحب نے مولانا سندھی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ۔

”مولوی صاحب نے پہلے تو حجاز میں کچھ ایسی حرکتیں کیں جن سے مقصد یہ تھا کہ ترکی حکومت حضرت شیخ سے بدن ہو کر گرفتار کرے۔ کچھ ایسے مشکوک خطوط حضرت شیخ کی خدمت میں بھیجے کہ اگر غالب پاشا مداخلت نہ کرتا تو شاید مدینہ کی حکومت آپ کو گرفتار کر لیتی۔ یہاں (ہندوستان) کا معاملہ پہلے بھی انگریزوں کو پہنچاتے رہتے تھے۔ حجاز کے کام کی بھی پوری رپورٹ پیش کی اس لئے کہ ان کے ساتھ میں مولوی محمد میاں صاحب جب خط لکڑی کی چھڑی میں لے کر آتے ہیں تو بمبئی گورنمنٹ کو خبر دیتی لیکن مولوی صاحب کے پہنچنے ہی دیوبند اور نانوتہ میں ان لوگوں کے گھروں پر چھاپے پڑے جن کا علم حضرت شیخ کے سوا صرف ان دونوں کو تھا“ (۲۲۱)

مولوی صاحب مذکور کے متعلق حضرت مدنی نقش حیات میں رقمطراز ہیں۔

”تصدق حسین افسر خفیہ پولیس مولانا مرتضیٰ حسن صاحب کو نہایت سچا اور حضرت راپوری کو نہایت جھوٹا کہنا تھا کیونکہ ان کی رپورٹ اس کی دلی خواہش کے مطابق اور اس کے آقا انگریزوں کی طرف داری میں تھی۔ تجلات مولانا راپے پوری کے بیانات کے“ (۲۲۲)

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کسی اور کے متعلق اس طرح کی بات محض شبہ کی بنا پر نہیں کہی۔ یقیناً آپ کے سامنے ایسے حالات رہے ہوں گے جن کی موجودگی میں یہ بات کہی جائے۔

سیف الرحمن قندھاری

ان کو بھی انگریزوں سے ملا ہوا بتایا جاتا ہے مولانا عبدالرحمن صاحب لکھتے ہیں۔

”آپ حضرت شیخ الہند کی تحریک کے رکن بن کر قبائل میں تبلیغ جہاد کا کام کرتے تھے لیکن تعجب

۲۲۱۔ مولانا حسین احمد مدنی تحریک ریشمی رد مال۔ ص۔ ۲۵۰

۲۲۲۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۲۰۶

ہے کہ جب ریشمی خط پکڑا جاتا ہے تو انگریز دباؤ ڈال کر حبیب اللہ خاں سے کابل کے سب انقلابیوں کو گرفتار کر واتا ہے تو قندھاری صاحب نہ صرف یہ کہ گرفتار نہیں ہوتے بلکہ ان کو مستوفی الممالک کیساتھ مشیر امور خارجہ مقرر کر دیا جاتا ہے حبیب اللہ خاں اس وقت انگریز کی مرضی و منشا کے خلاف کچھ نہیں کر سکتا تھا پھر ان مولوی صاحب کو ایسا عہدہ دیا گیا جو انگریز اور افغان حکومت کے درمیان رابطہ کا درجہ رکھتا تھا۔ افغان حکومت کو انگریزوں سے کوئی بات منوانی ہوتی تو ان کی وساطت کے بغیر نہ ہوتی۔ انہیں کے واسطے سے انگریز اس قسم کے مطالبات منظور کرتے تھے * (۲۲۳)

احمد چکوالی

یہ حضرت بھی تحریک کے رکن تھے اور مختلف اہم رازوں سے واقف۔ مولانا عبدالرحمن صاحب نے لکھا ہے کہ۔

”حضرت سندھی کا بیان ہے کہ جاسوسی کے طور پر تحریک میں شریک تھے ان کو حکومت لوگوں کو دکھانے کے لئے گرفتار کرتی، پھر جلد ہی رہا کر دیے جاتے، اگر یہ جاسوس نہ ہوتے تو تحریک کے ذمہ دار رکن تھے، نہ معلوم کتنے سال جیل میں رہتے * (۲۲۴)

مولانا احمد اللہ بابی پتی کو جب حکومت نے گرفتار کیا تو انھوں نے کوئی بات نہ بتائی اور برابر اپنی ناواقفیت کا اظہار کرتے رہے۔ آخر میں پولیس انھیں چکوالی صاحب کو لے آئی، درپردہ پولیس افسران بیٹھ ہوئے تھے۔ چکوالی صاحب نے مولانا احمد اللہ صاحب سے رازدارانہ طور پر گفتگو شروع کی اور ایک ایک بات کا اقرار کر لیا۔ اس کے بعد پولیس افسران سامنے آ گئے۔ (۲۲۵)

اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ چکوالی صاحب نے از خود جو باتیں بتائیں وہ کسی اضطراری حالت کی بنا پر بتائیں اور اس کے بعد پولیس سے چھٹکارا حاصل کیا تو بھی یہ سوال باقی رہتا ہے کہ مولانا بابی پتی کو گرفتار کرانے میں کون سی مصلحت کارفرما تھی؟

۲۲۲۔ مولانا عبدالرحمن صاحب: تحریک ریشمی دو مال ص۔ ۲۵۵ - ۲۵۶

۲۲۳۔ ص۔ ۲۵۳ - ۲۵۴

۲۲۵۔ مولانا سید حسین احمد مدنی: نقش حیات دوم ص۔ ۱۹۳

خان بہادر حق نواز خاں

خطیب عید گاہ

۲۲۶۔ ظفر حسن ایک - آپ بیتی - ص ۱۱۳

۲۱۴ - ۵ - ۲۲۷

۷۲۸۔ مولانا عبدالرحمن صاحب تحریک ریشمی رومال حصہ ۲۰۰

۲۲۹۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۷۶

۲۳۔ ظفر حسن ایک۔ آپ بیتی۔ ص ۱۱۳

ان کا نام نہیں بتایا۔ امیر احمد شاہ نامی ایک جاسوس کی زبانی کہتے ہیں کہ۔

”وایسے تو میں اپنی رپورٹ دہلی پہنچاتا تھا مگر گرامیں شملہ جانا پڑتا تھا تو راستہ میں انبالہ میں مولوی صاحب کے پاس ٹھہر کر آتا تھا۔ مولوی صاحب انبالہ میں چھاؤنی کی جامع مسجد میں خطیب تھے بعض دفعہ مولوی صاحب بھی میکے ساتھ جاتے تھے اور شملہ جا کر علیحدہ ہو جاتے کیوں کہ ہمیں ایک دوسرے کو بھی اپنی باتیں بتانا اور پہچان کرانا منع تھا وہ اپنی رپورٹ الگ پیش کرتے تھے، معلوم نہیں کہ کیا رپورٹ پیش کرتے تھے۔ (۲۳۱)

ان معلوم شخصوں کے علاوہ معلوم نہیں ایسے کون کون لوگ ہوں جنہوں نے تحریک کے خلاف جاسوسی کی ہو۔ لاہوری طلباء میں سے میاں عبدالباری۔ یا حبیبہ کالج کابل کے معلم مولوی محمد علی قصوری، مولانا احمد اللہ پانی پتی، قاضی مسعود صاحب وغیرہ کا نام بھی تحریک کے راز بتانے والوں میں آتا ہے لیکن جن حالات میں ان لوگوں نے کوئی بات بتائی ہے ان کو مد نظر رکھتے ہوئے ان پر حرف گیری نہیں کیجا سکتی۔

رہائی اور ہندوستان واپسی

شیخ الہند کی رہائی کے لئے مسلمانان ہند کی پیہم کوششیں اور مسلسل عرضداشتیں رہائی کا ذریعہ بن سکیں لیکن جب جنگ ختم ہو گئی اور ان تمام جنگی قیدیوں کی رہائی کا سلسلہ شروع ہوا جن پر الزام ثابت نہ ہو سکا تو چونکہ اسی قسم کے قیدیوں میں شیخ الہند وغیرہ کا بھی شمار تھا جن کے متعلق مکمل ثبوت فراہم کرنے سے حکومت قاصر رہی تھی، اس لئے آپ کی رہائی کا بھی فیصلہ ہو گیا۔ متعدد بار یہ مشہور ہو گیا کہ رہا ہو گئے پس آنے ہی والے ہیں لیکن دن بہ دن تاخیر ہوتی رہی۔ آخر کار ۲۲ جمادی الثانیہ ۱۳۳۸ھ مطابق ۱۲ مارچ ۱۹۲۰ء کو مالٹا سے روانگی ہوئی۔ لیکن اس شان سے کہ اسیرانہ پابندیاں ساتھ چھوڑنے کیلئے تیار نہ تھیں۔ (۲۳۲)

حضرت مدنی مالٹا سے واپسی کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

۲۵ جمادی الثانیہ ۱۳۳۸ھ مطابق ۱۲ مارچ ۱۹۲۰ء کو آگہوٹ اسکندر پہنچا اور

۲۳۱۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومان ص ۲۵۳

۲۳۲۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند ص ۱۔ ۳۸۰

۲۶ جمادی الثانیہ کو سیدی بشر میں جو کہ قرار گاہ اسرار مصر میں تھا داخل کر دیئے گئے۔ تقریباً اٹھارہ روز وہاں قیام کرنے کے بعد ۱۲ رجب ۱۳۳۸ھ مطابق ۲ اپریل ۱۹۲۰ء کو وہاں سے سوئیز روانہ کئے گئے۔ سوئیز میں بھی ہم سنگینوں کے سایہ میں اسیروں کے کیمپ میں مثل سیدی بشر داخل کئے گئے۔ یہاں پونے دو مہینے کیمپ میں رہنا پڑا۔

۵۔ رمضان ۱۳۳۸ھ مطابق ۲۲ مئی ۱۹۲۰ء انوار کے دن انگوٹ پر پہنچایا گیا۔ ۱۲ رمضان کو جہاز عدن پہنچا جو کہ جہاز عدن میں ایک دن ٹھہرا تھا تو ہم کنارہ پر گئے اور قین تار ہندوستان کو ایک دیوبند میں حکیم محمد حسن صاحب کے نام دوسرا ڈاکٹر انصاری صاحب کو دہلی اور تیسرا حکیم اجیری صاحب کو بمبئی کے پتہ پر ہم نے دیا جس سے تمام احباب کو اطلاع ہو گئی۔ تار کے الفاظ یہ تھے: ہم لوگ ۸ جون تک بمبئی پہنچیں گے۔ "مختصر یہ کہ ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۳۸ھ مطابق ۸ جون ۱۹۲۰ء کو تین برس سات مہینے کے بعد بمبئی پہنچ کر ہم کو رہا کیا گیا۔" (۲۳۳)

جیسے ہی جہاز بمبئی پہنچا ایک انگریزی سی آئی ڈی افسر دو قین ہندوستانی افسروں کے ساتھ آیا اور شیخ الہند سے کہا کہ آپ سے تنہائی میں کچھ باتیں کرنی ہیں حضرت مولانا شیخ الہند اس کے ساتھ کمرے میں چلے گئے تو اس نے بنایا کہ مولوی رحیم بخش صاحب یہاں آئے ہوئے ہیں آپ بغیر ان سے ملے ہوئے ہرگز جہاز سے نہ اتریں۔ یہ بزرگ انگریزوں کے فرستادہ تھے انھوں نے شیخ الہند کو تلقین کی کہ تحریک خلافت اور دوسری سیاسی سرگرمیوں سے علیحدہ رہیں۔ اسی لئے انھوں نے یہ چاہا کہ شیخ الہند بمبئی سے براہ راست دیوبند چلے جائیں اور ذمہ داران خلافت سے ملاقات نہ فرمائیں لیکن حضرت شیخ الہند نے ان کی باتوں پر کچھ کان نہ دھرا۔ جس وقت رنج کنارہ پر پہنچی تو مولانا شوکت علی مرحوم اور تحریک خلافت کے دوسرے ذمہ داران کے علاوہ ہزاروں کے مجمع نے آپ کا عظیم الشان استقبال کیا اور پوری فضا انعرۂ تجکیر سے گونج اٹھی۔ ہجوم کیساتھ مولانا کا رنگ بکے اور اس میں بچہ کر خلافت ہاؤس آگئے جہاں قیام کا پہلے سے نظم تھا۔ بیچارے مولوی عبدالرحیم اس ہجوم میں دوبارہ شیخ الہند تک پہنچ نہ سکے (۲۳۴)

مولانا شوکت علی خلافت کمیٹی کے اراکین اور مسلمانان بمبئی کی بڑی تعداد کے علاوہ دہلی،

لکھنؤ اور دیوبند وغیرہ سے سفر کر کے بہت سے لوگ شیخ الہند کے استقبال کے لئے پہونچے تھے ان میں خاص افراد یہ تھے۔ مولانا حافظ محمد احمد صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند۔ مولانا مرتضیٰ حسن صاحب۔ سیاند پوری۔ حکیم محمد حسن صاحب (برادر خورد شیخ الہند) مولانا محمد حنیف صاحب (داماد شیخ الہند)۔ حکیم عبدالرزاق صاحب۔ نواب محی الدین خاں صاحب قاضی بھوپال۔ مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب۔ ڈاکٹر مختار احمد الفصاری صاحب حاجی احمد مرزا صاحب فوٹو گرافر دہلی۔

بمبئی کے دوروزہ قیام کے دوران مولانا عبدالباری صاحب فرنگی علی بھی ملاقات کے لئے تشریف لائے اور دیر تک سیاسیات حاضرہ پر گفتگو فرمائی۔ ان کے علاوہ مہاتما گاندھی بھی ملنے کے لئے آئے اور دیر تک بات کرتے رہے۔ (۲۳۵)

خلافت کمیٹی کی جانب سے کہتری مسجد میں مسلمانان بمبئی کا ایک جلسہ عام منعقد ہوا جس میں خلافت کمیٹی اور اہل شہر کی جانب سے شیخ الہند کی خدمت میں سپاس نامہ پیش کیا گیا۔

بمبئی سے روانگی

بمبئی میں دوروزہ قیام فرما کر ۲۳ اور ۲۴ رمضان کی درمیانی شب میں دہلی کیلئے روانہ ہوئے۔ ۲۵ رمضان ۱۳۲۸ھ مطابق ۱۳ جون ۱۹۱۰ء کی صبح دہلی پہونچے، ڈاکٹر مختار احمد الفصاری کی کوٹھی پر قیام فرمایا۔ شب کے آخر حصہ میں دہلی سے روانہ ہو کر ۲۶ رمضان المبارک کی صبح کو نوبت دیوبند پہونچ گئے۔

حالات نے عام طور پر لوگوں کے دل میں یہ خیال پیدا کر دیا تھا کہ اب شیخ الہند کی واپسی مقدر نہیں۔ آپ اور آپ کے رفقاء کو یقیناً پھانسی دیدی جائے گی یا کم از کم حبس دوام کی سزا ملے گی۔ اب چونکہ خلافت امید اس طرح رہائی ہو گئی اور حضرت ہندوستان دلس آگئے تو ہر طرف مسرت و شادمانی کی فضا چھا گئی۔ مصائبہ یاکم از کم ایک نظر دیکھ لینے کے لئے سٹیشن پر خلقت ٹوٹی پڑی تھی۔ دہلی، غازی آباد، میرٹھ شہر، میرٹھ چھاؤنی، مظفر نگر، دیوبند وغیرہ سٹیشنوں پر یہ عالم ہو گیا کہ لوگوں کو زیارت کرنے کے لئے سروں پر اٹھانا پڑا۔ ہر جگہ مشتاقان زیارت کا بے پناہ سیل امنڈ پڑا تھا۔ (۲۳۶)

مختلف شہروں کے سفر

حضرت شیخ الہند تقریباً پانچ سال ہندوستان کے باہر قید و بند کی صعوبتیں اور مشقتیں جھیل کر آئے تھے۔ مختلف شہروں کے لوگوں کی تمنا تھی کہ آپ ان کے شہر میں تشریف لائیں۔ لیکن کہاں تک جاتے، صرف چند شہروں کے سفر کئے۔

مالٹا کی اسارت کے دوران حکیم نصرت حسین صاحب کا انتقال ہو گیا تھا۔ واپسی کے بعد سب سے پہلے شیخ الہند حکیم صاحب کی غزده ماں اور سوگوار بیوہ کی تعزیت کے لئے ان کے وطن اکوڑہ جہان آباد تشریف لے گئے۔ اس کے بعد لکھنؤ، غازی پور، الہ آباد وغیرہ کے سفر کئے، ہر جگہ عجیب مسرت و انبساط کا عالم تھا۔

میرٹھ کے سفر میں مسلمانان میرٹھ نے سپاس نامہ پیش کیا تو اس کے جواب میں تقریر کرتے ہوئے آپ نے فرمایا۔ ”جو تکلیف گذر چکی اس کی یاد کرنے کی ضرورت نہیں“۔ اور یہ شعر پڑھا۔ ۷۰

سفینہ جب کہ کنارے پہ آگیا غالب

خدا سے کیا ستم و جور نا خدا کہئے۔ (۲۳۷)

اس طرح کان پور کے سفر میں مسلمانان کان پور نے بھی خدمت عالیہ میں سپاس نامہ پیش کرنے کی سعادت حاصل کی تھی۔ (۲۳۸)

اس کے علاوہ جگہ جگہ آپ کی رہائی پر مسرت و سرخوشی کا اظہار کیا گیا تھا اور تہنیت و مبارکباد کے تار بھیجے گئے تھے۔



۲۳۶۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۲۳۷

۲۳۷۔ - - - مدینہ منجور - ۹ جولائی ۱۹۲۰ء

۲۳۸۔ - - - ” ۲۸ جولائی ۱۹۲۰ء

باب ششم

ہندوستان میں سیاسی رہبری

حضرت شیخ الہند آخر شوال ۱۲۳۳ھ میں بیرون ملک کے سفر کے لئے نکلے تھے اور آخر رمضان ۱۳۳۸ھ مطابق جون ۱۹۲۰ء میں تقریباً پانچ سال باہر رہ کر واپس تشریف لائے۔ اس عرصہ میں آپ کے نحیف و زار جسم پر عرصہ قید و بند میں بے پناہ مظلوم بھی ٹوٹے مگر ہر قسم کی کلفتیں اور مصائب یعنی خوشی برداشت کرتے رہے اور کبھی تکدر کا اظہار نہ فرمایا نہ کبھی احساسِ بیشیرائی نے پاس پھٹکنے کی جرأت کی۔

جذبہ حریت اور اشتیاقِ آزادی کا دالہانہ جذبہ جلد پید نہیں ہوتا لیکن جب پیدا ہو جاتا ہے تو اسے سرد کر دینا کسی کے بس کی بات نہیں رہتی۔ قید و بند یا دوسری تکالیف پہنچ کر اسے ختم کر دینے کی توقع محض خام خیالی ہے۔ ع۔ یہ وہ نشہ نہیں جسے ترشی اتار دے۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ یہ چیزیں آتشِ شوق کو تیز تر کرنے میں معاون ثابت ہوتی ہیں۔ ع۔

بڑھتا ہے اور ذوقِ کُنہ یاں سزا کے بعد

حضرت شیخ الہند لیساً تھ بھی یہ مذکورہ صورت پیش آئی۔ مالٹا کے زمانہ قیام میں طرح طرح کی تکالیف برداشت کرنی پڑیں۔ حاکمانِ خود سر نے یہ سمجھا تھا کہ اس طرح نشہِ آزادی اتر جائیگا لیکن اترنا کیسا بجاں تو یہ نشہ چڑھتا ہی جا رہا تھا چنانچہ مالٹا سے واپسی پر جب بمبئی پہنچے اور مولانا شوکت علی اور دیگر خلافت کمیٹی کے لوگوں سے ملاقاتیں ہوئیں۔ مولانا عبدالباری صاحب فرنگی محلی اور گاندھی جی سے مسائلِ حاضرہ پر گفتگو ہوئی تو وہ نشہ حریت جو پہلے ہی کیا کم تھا اور جس کو مالٹا کی اسارت نے دوبا کر دیا تھا، بمبئی پہنچ کر ہم مشرب و ہم نفس شرکار کار سے ملنے کے بعد سہ اتش بن گیا۔ چنانچہ سیاسی رہبری کی زمام کار ہاتھ میں لی — اور لبقیہ مدت حیات کو اسی میں صرف کر دینے کا عزم فرمایا۔ تحریکِ خلافت، ترکِ موالات، قیامِ جامعہ ملیہ وغیرہ امور میں نہ صرف شرکت کی بلکہ پیش پیش رہے۔

مولانا سید اصغر حسین صاحب ان لوگوں میں ہیں جنہوں نے بزعمِ خود شیخ الہند کے دامن

اور آپ کے اعلان سے ترک موالات کی مذہبی تحریک کو ایک حیات تازہ مل گئی۔ صد ہا علماء و جوانی دیندار ہی سے قلیم و قلم ہی کو بہترین اشغال سمجھے ہوئے تھے، وہ بھی ضرورت حاضرہ پر متنبہ ہو کر غلوں نیت سے مسئلہ خلافت میں تحریر و تقریر حصہ لینے لگے۔ (۳)

شیخ الہند کا خطاب

تحریک خلافت سے وابستہ متعدد حضرات حضرت شیخ الہند کے ۱۹۱۵ء کے سفر سے پہلے ہی سے آپ کے ساتھ تعلق و محبت رکھتے تھے۔ پھر ریشمی رومال کے تفصیل اور اس کی پاداش میں اساتذہ نے اس تعلق و محبت کو قوی جذبہ ارادت سے بدل دیا تھا، چنانچہ مالٹا سے واپسی پر مولانا شوکت علی وغیرہ ذمہ داران خلافت ہی پیش پیش تھے اور انھیں کے اثر سے علیحدہ رکھنے کیلئے مولوی رحیم بخش صاحب کو انگریزوں نے حضرت کے پاس بھیجا تھا جو نا کامیاب واپس ہوئے۔ تحریک خلافت کی پر زور تائید و حمایت نے ارباب خلافت کو مولانا سے اور زیادہ قریب کر دیا۔ چنانچہ خلافت کمیٹی کی جانب سے مولانا کیلئے شیخ الہند کا خطاب تجویز ہوا، جو اس قدر مشہور و مقبول ہوا کہ نام کا ایسا جزو بن گیا جس کے بغیر نام اچھورا معلوم ہوتا ہے۔ (۴)

تحریک خلافت و ترک موالات کی تائید و حمایت

مولانا نواب ہندوستان واپس پہونچے تو تحریک خلافت کا زور تھا، اس سے وابستہ افراد آپ سے ارادت اور تعلق قلبی رکھتے تھے چنانچہ آپ نے اس میں کافی دلچسپی لی اور بذات خود تقریر و تحریر اور خطوط کے ذریعہ تحریک خلافت اور ترک موالات وغیرہ کی پر زور حمایت و کالت کی، تحریک خلافت اور ترک موالات وغیرہ کی تائید میں مولانا کے فتاویٰ کا خاطر خواہ اثر اسلامیات ہند پر پڑا۔ آخر کار حکومت نے اپنے سابق فرستادہ مولوی رحیم بخش صاحب کو دوبارہ بھیجا کہ آپ ان فتاویٰ کو واپس لے لیں اور ان معاملات سے علیحدہ اور یکسو ہو کر رہیں جسے آپ نے منظور نہ فرمایا اور مولوی رحیم بخش صاحب نا کام و نامراد واپس ہوئے۔ (۵)

۳ - مولانا اصغر حسین صاحب - حیات شیخ الہند - ص - ۱۷۶ - ۱۷۵

۴ - مولانا حسین احمد صاحب مدنی - نقش حیات دوم - ص - ۲۳۸

خلافت کی بیٹی نے آپ سے جو فتویٰ حاصل کیا تھا وہ حسب ذیل ہے۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ محمدہ و نعلی علی رسولہ الکریم۔ قال اللہ تعالیٰ: ”ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب رکبکم و اصر و ان اللہ مع الصابرین“ (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے آپس میں اختلاف نہ ہونے دو کہ بزدل ہو جاؤ اور کٹھاری ہوا کھڑ جائے، صبر کرو و اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے)۔
”و تعاونوا علی البر و التقویٰ و لا تعاونوا علی الاثم و العداۃ“ (نیکی اور تقویٰ میں باہم دگر تعاون سے کام لو اور برائی یا زیادتیوں میں تعاون نہ کرو)۔

”و من یتولہم منکم فانه منہم۔ ان اللہ لایہدی القوم الظالین“ (کفار کے ساتھ موالات کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ جو ان سے دوستی اور معاونت رکھے وہ انھیں میں سے ہے اللہ تعالیٰ ظالموں کو ہدایت نہیں دیتا)۔

گر پڑے ہے آگ میں پروانہ سا کرم ضعیف

آدمی سے کیا نہ ہو لیکن محبت ہو تو ہو

امالہ۔ آج جب کہ شرق و غرب کے مسلمانوں پر قیامت خیز مصائب کا پہاڑ ٹوٹ پڑا ہے جبکہ اندیشہ ہے کہ خلافت اسلامیہ کا جہاز اٹھتے ہوئے طوفان میں موجوں سے ٹکرا کر خدا نخواستہ پاش پاش ہو جائے جبکہ ہر فرد مسلم کی روح موت کی دھکیاں دینے والے حوادث سے لرز رہی ہے بلکہ اگر عاقبت یمنی سے کام لیا جائے تو ہر ایک ایشیائی اور خصوصاً ہر ایک ہندوستانی اپنی اخلاقی جرات اور آزادانہ مستقبل کو سخت خطرہ کی نگاہ سے دیکھ رہا ہے علماء ہند کی تعداد کثیر اور ہندو مسلم ماہرین سیاست کا بہت بڑا طبقہ اس جدوجہد میں ہے کہ اپنے جائز حقوق اور واجبی مطالبات کو پائمال ہونے سے بچائے۔ کامیابی تو ہر وقت خدا کے ہاتھ میں ہے لیکن جو فرض شرعی و قومی اور وطنی حیثیت سے کسی شخص پر عائد ہوتا ہے اس کے ادا کرنے میں ذرہ برابر تقصیر کرنا ایک خطرناک جرم ہے میں اصل فطرت سے کوئی سیاسی آدمی نہیں ہوں اور جیسا کہ میری طویل زندگی شاید ہے میرا مطمح نظر مذہب رہا ہے اور یہی وہ مطمح نظر ہے جس نے مجھے ہندوستان سے مالٹا اور مالٹا سے ہندوستان واپس پہنچایا۔ پس میں ایک لمحہ کے لئے کسی ایسی مفید تحریک سے اپنے کو علیحدہ نہیں پاتا جس کا تعلق تمام جماعت اسلام کے فوز و فلاح سے ہو یا وہ دشمنان اسلام کے حربوں کے جواب میں حفاظت خود

اختیاری کے طور پر استعمال کی گئی ہو۔

مالٹا سے واپس آکر مجھے معلوم ہوا کہ ہندوستان کے ارباب بست و کشاد نے آخری طریق کار اپنے فرائض کی ادائیگی اور اپنے جذبات و حقوق کے تحفظ کا یہ قرار دیا ہے کہ وہ قرآن کریم کی ایک صریح تعلیم اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک روشن اسوہ حسنہ کو مضبوط مقام لیں اور نفع و ضرر قومی کا موازنہ اور عواقب طبعی کی پوری جانچ کر کے اس کو بخوف و خطر انجام تک پہنچائیں اور وہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ اعداء اسلام کیساتھ تعاون و ممولات کو اعتقاد و غلام ترک کر دیں۔ اس مسئلہ کی شرعی حیثیت ناقابل انکار ہے اور ایک صادق مسلمان کی غیرت کا ایسے حالات میں یہی تقاضا ہوتا ہے کہ وہ ۔

- ۱۔ سرکاری اعزازوں اور خطابات کو واپس کر دے۔
- ۲۔ ملک کی جدید کونسلوں میں شریک ہونے سے انکار کر دے۔
- ۳۔ صرف اپنی ملکی اشیاء اور مصنوعات کا استعمال کرے۔
- ۴۔ سرکاری اسکولوں اور کالجوں میں اپنے بچوں کو داخل نہ کرے۔ اس کے علاوہ جو تجاویز و تافوتا شائع کی جائیں ان پر عمل کرے بشرطیکہ اتباع احکام شریعت کیا جائے اور علمدراہم میں خلاف حکم شرع کا ارتکاب پیش نہ آوے۔ نیز اس امر کا پورا لحاظ رکھا جائے کہ جن امور میں فساد یا نقص امن کا اندیشہ ہو ان سے احتراز کیا جائے اور ہر کام میں افراط و تفریط سے بچ کر اعتدال و منظر ہو و شاد عثمانی

”اذا احسن الناس فاحسن معهم واذا اساءوا فاجتنب اساءاتهم“ (جب لوگ اچھا کام کریں تو ان کے ساتھ اچھا کرے اور جب برائی کریں تو اس سے بچتے رہے) کا لحاظ ہر ایک امر میں مفید اور ضروری سمجھا جائے۔ واللہ الموفق والمعين“

العبد محمود حسن عفی عنہ دیوبندی - ۳ / ذیقعدہ ۱۳۳۸ھ - (۶)

شیخ الہند کی یہی تحریر بعد میں جمیعۃ العلماء ہند کے متفقہ فتویٰ کی حیثیت سے پانچ سو علماء کے دستخط سے شائع ہوئی۔

کلمتہ میں خلافت کا نفرنس کے انعقاد کی تجویز ہوئی تو اس میں شرکت کیلئے آپ کو دعوت دی گئی، لیکن ضعف اور علالت کی وجہ سے آپ شرکت نہ فرما سکے، البتہ مولانا مرتضیٰ حسن صاحب چاند پوری کے ذریعہ ایک پیغام بھیجا جو کانفرنس کے اجلاس میں پڑھ کر سنایا گیا یہ پیغام حسب ذیل ہے۔

”بندہ ناچیز و ضعیف اپنے مکر میں و مخلصین حضرات کی خدمت میں تسلیات مسنونہ کے بعد ملتس ہے۔ سب سے پہلے یہ عاجز آپ حضرات کی ان مساعی حسیلہ کا شکریہ واجب سمجھتا ہے جن کو آپ حضرات اپنی لگاتار کوششوں سے اپنے ملک و قوم و ملت کی بہبودی کے لئے بے دریغ مبذول فرما رہے ہیں، اور سوتے ہوؤں کو خواب غفلت سے جگا جگا کر اور کمزوروں کو چونکا چونکا کر مفید باقی دکھا اور سارے ہیں۔ فجزاکم اللہ احسن الجزاء و افضل الجزاء۔“

اس وقت تمام ملک میں جو آثار بیداری کہیں زیادہ کہیں کم نظر آتے ہیں وہ آپ ہی کی جہد کائنات اور آپ ہی کی جان توڑ مسلسل محنت اور بہمت کا ثمرہ ہے۔ اللہم زد فزد۔

اس کے بعد یہ عرض ہے کہ آپ حضرات نے جو اس ناقواں اور ناکارہ کو یاد فرما کر عزت و احترام کے ساتھ مکرر سہ کر اپنی شرکت سراسر برکت کیلئے طلب فرمایا اس کا جواب بجز لبیک کے کچھ نہ تھا، مگر کیا عرض کروں جو عوارض اور کمزوری طبیعت ایسی سد راہ ہے کہ باوجود عزم و اشتیاق شرکت کسی طرح حرکت نہ کر سکا اور افسوس کے ساتھ آپ حضرات کی تعمیل سے بالکل قاصر رہا۔ آپ کے اخلاق کریمانہ سے بوجہ اپنی معذوری قوی معافی کا مستحق ہوں۔ اب بجز اس کے اور کیا کر سکتا ہوں کہ جتنی سچائی تعالیٰ نیاں و مساعی میں برکت عطا فرمائے اور اہل اسلام اور تمام ملک کو اس کی خیر و برکت سے مستفیض کرے۔ یہ دور افتادہ باوجود ضعف و ناتجربہ کاری آپ کی ہمدردی و شرکت میں باذن اللہ ہرگز قاصر نہیں،

فالحمد للہ۔

یہ ضرور ہے کہ ترک موالات وغیرہ جملہ امور میں انجام مبنی اور احتیاط سے کام لیا جائے کسی جوش اور جذبہ کی اتباع بغیر قائل و مشورہ ہرگز نہ کیجائے۔ واللہ الموفق و المبین۔

بندہ محمود عینی عنہ۔ ۱۸ رذی الحجہ ۱۳۳۸ھ (۷)

اس کے علاوہ صوبہ اُگرہ کی خلافت کمیٹی کے استفتاء پر آپ نے ترک موالات کے متعلق فتویٰ تحریر فرمایا تھا جو خلافت کمیٹی کی جانب سے دوسرے علماء کرام کے فتاویٰ کے ساتھ طبع ہو کر شہر ہوا۔ یہ

فتویٰ حسب ذیل ہے۔

”ترک مولات عن انصار کی کے متعلق جو استفتاء اس ضعیف اور درماندہ سے کیا گیا ہے ہر چند اپنے ضعف اور ناتوانی کے باعث مجبور ہوں اور نہ اپنی تحریر سے کوئی خاص نفع خیال میں آتا ہے مگر اس حالت میں سکوت اور انکار کو بھی ناجائز سمجھتا ہوں اس لئے بالا حوالہ اور بقدر ضرورت و کتابت عرض ہے کہ مولات کفار کی ممانعت اور حرمت قرآن و حدیث میں مصرح ہے اور متعدد مواقع میں موجود ہے، بالخصوص ان کے ساتھ جو تحریب اسلام میں ساعی ہو کر جگہ جگہ اسلام و مسلمین کی ہر قسم کی ایذا رسانی کا ثبوت پین دے رہے ہیں اور استقبال میں اس سے زائد اندیشے ہیں۔

۱۔ ایسے وقت میں ترک مولات کی فرغیت میں تامل کرنا کسی طرح جائز نہیں معلوم ہوتا اور جو خطرات پیش نظر میں ہر چند وہ بھی قابل انکار نہیں مگر ان کے اندیشہ سے سب موجودہ اور آئندہ بلاؤں پر صبر و سکوت کر لینا ہرگز جائز نہیں۔ مسلمانوں پر فرض ہے کہ اپنے حقوق و منافع ضروریہ کو متفق ہو کر حکام سے حاصل کرنے میں ہرگز کوتاہی نہ کریں، مسلمانوں کی کوتاہیوں کا نتیجہ ہے جو کچھ نظر آ رہا ہے۔ اب آخر تاجکے ؟

۲۔ مصائب حاصرہ میں ہندوؤں کی ہمدردی سے فائدہ اٹھایا یا ان کے ساتھ مصالحت اور رواداری کا برتاؤ کرنا اور جو ہنود اس درد میں ہماری غم خواری کریں ان سے مبرۃ اقساط (حسن سلوک) سے پیش آنا شرعاً درست اور جائز ہے ہاں یہ فرض ہے کہ اس امداد پر کسی حکم شرعی میں ادنیٰ غفلت اور نقصان نہ آئے، نیز جو صاحب یہ کام کریں ایسے مصالح اور مقاصد پر پوری نظر اور احتیاط رکھیں اس جواب اور (۱) کے جواب کا ثبوت اس آیت سے واضح ہے،

”لاینبہا کم اللہ عن الذین لم یقاتلکم فی الدین ولم یخروجکم من ديارکم ان تبرؤم وتقسطوا الیہم ان اللہ یحب المقسطین۔ انما ینہا کم اللہ عن الذین قاتلوا کم فی الدین وخرجوا کم من ديارکم وظاہر وعلیٰ اخر حکم ان تولوہم ومن یتولہم فاولئک ہم الظالمون۔“

اس آیت کا شان نزول تفاسیر سلف میں دیکھ لیا جائے نیز صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا کفار مکہ کی سختیوں سے تنگ آکر ملک حبشہ کی (جو اس وقت کافر تھا) زیر حمایت رہنے کو اہوں سمجھنا اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ابن الدغنی کی امان کو قبول کرنا اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ابوطالب کی وفات پر تاسع انگیز کلمات فرما کر ان کی تائید اور اعانت کو یاد فرمانا نیز منہ خزاعہ اور بعض دوسرے قبائل کا فتح مکہ کے وقت آپ کے ساتھ ہونا۔ یہ اور اس قسم کی نظائر کثیرہ بھی موجودہ حالت

کو دیکھتے ہوئے نظر انداز کرنے کے قابل نہیں۔

۳۔ ترک موالات کے متعلق بہت سی جزئیات ہیں جو امر مسلمانوں کو نافع نظر آئے اس کا کرنا ضروری ہے۔ ہاں یہ امر ضروری اور مفید معلوم ہوتا ہے کہ اپنے مدد اس اور اپنے لڑکوں کی تعلیم کو اپنے ہاتھ میں لے کر اپنی دینی حیات اور قوی خصائل پر اس کا نظام قائم کیا جائے۔ علی گڑھ کالج کی ابتدائی حالت میں علماء متدینین نے علی العموم اس قسم کی تعلیم سے (جو اس زمانہ گورنمنٹ کے رنگ میں رنگی ہوئی ہے) روکا مگر بعد قسمتی کہ وہ رک نہ سکی۔ اب جب کہ اس کے ثمرات و نتائج آنکھوں سے دیکھ لے تو قوم کو اس سے بچانا بالبدانہ ایک ضروری امر ہے۔ طلباء کے والدین دیکھ بھال کر اور سمجھانے پر بھی اسی تعلیم پر زور دیں اور مذہبی تعلیم سے مانع ہوں تو طلباء کو ضروری ہے کہ بوجہ اللہ تعلیم مذہبی اور اسلام کی خدمت گزار کیلئے سعی کریں۔

بندہ محمود حسن عفی عنہ۔ (۸)

ہجرت سے متعلق ایک سوال

ملک کے ان حالات میں جب کہ تحریک خلافت اور تحریک ترک موالات زوروں پر کھتی ہیں وقت حضرت شیخ الہند نے بعض لوگوں کو ہجرت کے مشورے بھی دیے۔ ایک صاحب نے ہجرت کے سلسلہ میں استفتا کیا تھا ان کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”اس میں شک نہیں ہے کہ حالات موجودہ میں ہجرت کی ضرورت اور اہمیت سے انکار نہیں اور اب جب اس امر کی اہمیت اور نزاکت کو کما حقہ سمجھ چکے ہیں تو آپ پر اس بارے میں جدوجہد فرض ہے۔“ (۹)

واضح رہے کہ یہ مسئلہ انفرادی ہجرت کے سلسلہ میں آپ نے بتایا ہے کہ عمومی ہجرت کا وہ طوفانی دور جس کا تذکرہ ہم کر چکے ہیں گزر چکا تھا۔



۸۔ شیخ الہند و دیگر علماء دیوبند و فرنگی محل وغیرہ فتویٰ ترک موالات ص ۳-۴-۵

۹۔ مدینہ منورہ ۹ ستمبر ۱۹۲۰ء

علاّت

حضرت شیخ الہند بہت ہی نحیف الجنتہ تھے اور کسی قدر لضعیف بھی رہتے تھے آخر عمر میں مرض کا سلسلہ اور دراز ہو گیا تھا اور اکثر کچھ نہ کچھ شکایات لگی رہتی تھیں مگر بایں ہمہ مشاغل درس و تدریس سے بے توجہی نہ فرماتے، آخری بار سفر حجاز سے پہلے گھٹنوں کے درد اور وجع المفاصل میں مبتلا رہتے تھے سردیوں میں یہ مرض ترقی کر جاتا تھا اس کے علاوہ بواسیر اور کثرت بول و غیرہ امراض کی بھی شکایت رہتی تھی اس سفر میں جب مالٹا کی اسارت کا حادثہ پیش آیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے ان مذکورہ شکایات میں بڑی حد تک تخفیف فرمادی تھی البتہ ربائی کے بعد جب ہندوستان واپس تشریف لائے تو پھر یہ شکایات عود کر آئیں۔ واپسی کے بعد ہی سے اگرچہ کسی قدر علاّت کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا تاہم آپ نے جو مقصد متعین فرمایا تھا اس میں حتی الامکان کوتاہی نہ ہونے دی۔ زندگی کے آخری چند مہینوں میں جب مرض کافی شدت اختیار کر گیا تھا اس حالت میں بھی آپ نے متعدد سفر کیے اور بعض جلسوں میں انتہائی کمزوری اور بیماری کے باوجود شرکت فرمائی۔ ایام مرض میں بار بار فرمایا کرتے تھے کہ بیماری سے اچھے ہوتے ہی سارے ہندوستان کا دورہ کروں گا اور ہندوستان کے باشندوں بالخصوص مسلمانوں کو آزادی کی مکمل جدوجہد کیلئے آمادہ کروں گا۔ لیکن عمر نے وقار کی اور یہ مرض مرض الوفا ثابت ہوا۔ (۱۰)

طویل اسارت کا سلسلہ ختم کر کے شیخ الہند کی ہندوستان واپسی سے جہاں عام مسرت و شادمانی کا اظہار ہوا، ٹھوڑے ہی دنوں بعد سلسلہ علاّت شروع ہونے پر اس مسرت و شادمانی کی جگہ فکر و تردد اور کچھ چین سا جانے کے ہمہ وقتی خطرے نے لے لی۔ ہر شہر کے لوگوں کی تمنا تھی کہ شیخ الہند ان کے شہر تشریف لے جائیں لیکن صحت اس قابل نہ تھی، مجبوراً علاّت کا عذر پیش فرمادیتے جس سے عمومی طور پر اہل تعلق کو تشویش و رنج نہ گیسر رہنے لگی۔

داد دیکھے اس بہت اور عزم جواں کی جو بوڑھے نحیف و نزار جسم میں تھا کہ اس حالت میں شدید بیماری کے عالم میں بھی بعض سفر فرمائے۔ چنانچہ علی گڑھ جامعہ مایہ کے جلسہ تاسیس میں

شرکت کیلئے تشریف لے گئے اور وفات سے چند یوم قبل جب کہ بسلسلہ علاج دہلی میں مقیم تھے اسی دورانِ جمعیتہ علماء ہند کے اجلاس منعقدہ دہلی میں شرکت کا ارادہ فرمایا گو مدالجین نے جانے نہ دیا لیکن آپ اپنے طور پر تیار تھے۔ آخر آپ کا خطبہ صدارت مولانا شبیر احمد عثمانی صاحب نے اجلاس میں پڑھ کر سنایا۔

قیام جامعہ ملیہ

ملک میں تحریک ترک موالات زوروں پر تھی۔ ترک موالات کی ایک شق یہ بھی تھی کہ وہ اسکول اور کالج جو حکومت کے زیر انتظام یا کم از کم اس کے تعاون سے چل رہے ہوں ان کا مقاطعہ (بانٹنا) کیا جائے۔ اور ان میں اپنے لوگوں کو تعلیم کی غرض سے نہ بھیجا جائے۔ مولانا محمد علی جوہر مولانا شوکت علی اور گاندھی جی اس مقصد سے پورے ملک اور وہ گھر رہے تھے۔ علی گڑھ کے خاصے پرچوش نوجوان مولانا محمد علی کے ہمنوا تھے مگر کالج کے ذمہ داران کے سامنے ان کی ایک نہ چلتی تھی اور وہ مجبور ہو کر رہ جاتے۔ مولانا محمد علی سے ذمہ داران علی گڑھ خوش نہ تھے۔ علی گڑھ کے کچھ جو شیالے نوجوانوں نے مولانا محمد علی کو دعوت دی تھی کہ علی گڑھ اگر ترک موالات اور تعلیمی مقاطعہ کی دعوت دیں۔ خود مولانا محمد علی کی بھی یہی خواہش تھی مولانا موصوف کو علی گڑھ سے جو تعلق تھا اس کا تقاضا بھی یہی تھا چنانچہ آپ نے گاندھی جی سے کہا کہ آپ یہ دعوت مجھے علی گڑھ سے شروع کرنے دیں۔ مولانا محمد علی، مولانا شوکت علی اور گاندھی جی علی گڑھ آئے اور اپنی دعوت پیش کی۔ ذمہ داران کالج کے اشاروں پر کچھ لوگوں نے جلسہ کو نا کام بنانے کی کوشش کی۔ ان کی کوشش نتیجہ خیز ثابت ہوئی اور پہلے مرحلہ میں مولانا مرحوم کو نا کامی ہوئی، وہ طلباء جنھوں نے مولانا وغیرہ کو علی گڑھ آنے کی دعوت دی تھی جلسہ کا یہ رخ دیکھ کر سخت متاسف ہوئے اور انھیں اس پر ندامت و شرمندگی کا بھی احساس ہوا۔ دوسرے دن ان کی تحریک پر پھر جلسہ ہوا، آج کے جلسہ کا رنگ کچھ اور ہوا نسبتاً کامیابی کے امکانات بھی کچھ پائے جا رہے تھے جلسہ ہو ہی رہا تھا کہ مولانا محمد علی اور مولانا شوکت علی بھی پہونچ گئے ان دونوں سہائیوں نے پھر چند منٹ تقریر کی مگر اسی میں ہوا ہوا کا رخ بدل دیا۔ (۱۱)

اس جلسہ کا تذکرہ کرتے ہوئے مصنف جامعہ کی کہانی، یوں رقمطراز ہیں -

”دونوں بھائیوں نے بس دو دو چار چار منٹ تقریر کی جس کا ماحصل یہ تھا کہ علی گڑھ ہمارا روحانی گھر تھا، ہم یہاں بڑے ارمان لے کر آئے تھے، بہت دل شکستہ جلتے ہیں، خدا حافظ! ہزاروں نوجوانوں کا مجمع چلا چلا کر روز ہاتھ بہتوں کی ہچکیاں بندھ گئی تھیں، ایک کہرام تھا، دل پکھل پکھل کر آنکھوں سے نکلے پڑتے تھے، اسی عالم میں علی برادران ہال سے چلے گئے، مگر یہ چند منٹ بہتوں کے سنے زندگی کے فیصلہ کن منٹ بن گئے۔“ (۱۲)

مستند موافق و مخفا۔ تقریروں اور بے انتہار دوقدر کے بعد یہ طے پایا کہ اگر ذمہ داران کالج سرکاری امداد و تعلق سے دست بردار نہیں ہوتے ہیں اور ان کا یہ تعلق ترک موالات کی راہ میں حائل ہے تو طلباء خود علیحدہ ہو جائیں اور قوم ان کی مستقل آزاد تعلیم کا علیحدہ بند و بست کرے جو حقیقتاً — تعلیم مادر دست ما باشد کی مصداق ہو — یہیں سے جامعہ ملیہ کے قیام کا خیال پیدا ہوا۔ علی برادران - مولانا آزاد حکیم جمل خاں - مولانا حسرت موہانی، تنک طلباء کے اس فیصلہ کن جذبہ کی رسائی ہوئی تو انھوں نے بھی اس کی پذیرائی کی - اور غور و تأمل کے بعد اس کو عملی قالب جامعہ ملیہ اسلامیہ کے نام سے دیا - وقتی طور پر یہ علی گڑھ ہی میں قائم ہوا مگر بعد میں دہلی منتقل ہو گیا۔

۲۹ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو وجہ کے دن باضابطہ طور پر قیام جامعہ ملیہ اسلامیہ کا اعلان ہوا۔ حضرت شیخ الہند گوان دونوں کا فی بیمار تھے تاہم مولانا محمد غسلی وغیرہم کی دعوت اسی حالت میں بڑے شور سے قبول فرمائی، بعض محصلین نے مرض کی طرف توجہ دلائی تو فرمایا کہ —

”اگر میری صدارت سے انگریز کو تکلیف ہوگی تو اس جلسہ میں ضرور شریک ہوں گا۔“ (۱۳)

مجوزہ پر دگرام کے مطابق حضرت شیخ الہند نے رسم تاسیس ادا فرمائی خطبہ بیماری کے باعث آپ خود نہ پڑھ سکے اس لئے رسم تاسیس کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی نے آپ کا مشہور خطبہ پڑھ کر سنایا۔ (۱۴)

۱۲ - عبدالغفار مدہولی - جامعہ کی کہانی - ص - ۲۱

۱۳ - مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی - نقش حیات دوم - ص - ۲۵۶

۱۴ - عبدالغفار مدہولی - جامعہ کی کہانی - ص - ۲۶

خطبہ کے جستہ جستہ اقتباسات درج ذیل ہیں۔

”اے حضرات! آپ خوب جانتے ہیں کہ جس وادعی پر خمار کو آپ برہنہ پا ہو کر قطع کرنا چاہتے ہیں وہ مشکلات اور تکالیف کا جنگل ہے قدم قدم پر دباں صعوبتوں کا سامنا ہے طرح طرح کی بدنی اور مالی اور جاہی مکر و بات آپ کے دامن استقلال کو الجھا ناچاہتی ہیں لیکن ”صفت الجنتہ بالمکارہ“ کے قائل کو اگر آپ خدا کا سپار رسول مانتے ہیں (اور ضرور مانتے ہیں) تو یقین رکھئے کہ جس صحرائے پر خمار میں آپ کا مرن ہو نیکا ارادہ رکھتے ہیں اس کے راستے سے جنت کا دروازہ بہت ہی قریب ہے۔ کامیابی کا آفتاب ہمیشہ مصائب و آلام کی گھٹاؤں کو سمیٹ کر نکلتا ہے۔“ (۱۵)

آگے چل کر ضعف و علالت کے باوجود اپنی شرکت کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”میں نے اس پیرانہ سالی اور علالت و نقاہت کی حالت میں (جس کو آپ خوب مشاہدہ فرما رہے ہیں) آپ کی دعوت پر اس لئے لبیک کہا کہ میں اپنی ایک گم شدہ متاع کو یہاں پانے کا امیدوار ہوں، بہت سے نیک بندے ہیں جن کے چہروں پر بنمازوں کا نور اور ذکر اللہ کی روشنی جھلک رہی ہے لیکن جب ان سے کہا جاتا ہے کہ خدا۔ اجلد اٹھو اور اس امت مرحومہ کو کفار کے نزعے بچاؤ تو ان کے دلوں پر خون و اس مسلط ہو جاتا ہے خدا کا نہیں بلکہ چند ناپاک سستیوں کا اور ان کے سامان حرب و ضرب کا۔ حالانکہ ان کو تو سب سے زیادہ جاننا چاہئے تھا کہ خوف کھانے کے قابل اگر کوئی چیز ہے تو وہ خدا کا غضب ہے اور اس کا قہار نہ انتقام ہے اور دنیا کی متاع قلیل نعمتوں اور اس کے انعامات کے مقابلہ میں کوئی حقیقت نہیں رکھتی۔“ (۱۶)

وہ پر جوش طلباء جو علی گڑھ کے عیش و آرام کو قومی جذبات پر بھکر جامہ کے فرش خاکی کو ترجیح دے رہے تھے انھیں خطاب کرتے ہوئے فرمایا۔

”اے نونہالان وطن! جب میں نے دیکھا کہ میرے در کے غم خوار (جس سے مسیری بڑیاں گھمیلی جا رہی ہیں) مدرسوں اور خانقاہوں میں کم اور اسکوٹوں اور کالجوں میں زیادہ ہیں تو میں نے اور میرے چند مخلص احباب نے ایک قدم علی گڑھ کی طرف بڑھایا اور اس طرح ہم نے ہندوستان کے دفناری مقاموں (دیوبند اور علی گڑھ) کا رشتہ جوڑا۔“

کچھ بعید نہیں کہ بہت سے نیک نیت بزرگ میرے اس سفر پر نکتہ چینی کریں اور مجھ کو اپنے مرحوم بزرگوں کے مسلک سے منحرف بتلائیں لیکن اہل نظر سمجھتے ہیں کہ جس قدر میں بظاہر علی گڑھ کی طرف توجہ دیتا ہوں اس سے کہیں زیادہ علی گڑھ میری طرف آیا ہے۔

آپ میں سے جو حضرات باخبر ہیں وہ جانتے ہوں گے کہ میرے اکابر سلف نے کسی وقت بھی کسی اجنبی زبان کے سیکھنے یا دوسری قوموں کے علوم و فنون حاصل کرنے پر کفر کا فتویٰ نہیں دیا، ہاں یہ بے شک کہا گیا کہ اگر انگریزی تعلیم کا آخری اثر یہی ہے جو عموماً دیکھا گیا ہے کہ لوگ نصرانیت کے رنگ میں رنگے جائیں یا ملحدانہ گستاخوں سے اپنے مذہب اور مذہب والوں کا مذاق اڑائیں یا حکومت وقت کی پرستش کرنے لگیں تو ایسی تعلیم پانے سے ایک مسلمان کے لئے جاہل رہنا ہی اچھا ہے۔“ (۱۷)

”ضرورت اس امر کی ہے کہ تعلیم مسلمانوں کے ہاتھوں میں ہو اور انہیں کے اثر سے کلیتہً آزاد ہو۔ کیا باعتبار عقائد و خیالات کے اور کیا باعتبار اخلاق و اعمال کے اور کیا باعتبار اوضاع و اطوار کے۔ ہم غیروں کے اثرات سے پاک ہوں۔“

ہماری عظیم الشان قومیت کا اب یہ فیصلہ نہ ہونا چاہئے کہ ہم اپنے کالجوں سے بہت سستے داموں کے غلام پیدا کرتے رہیں بلکہ ہمارے کالج نمونہ ہونے چاہئیں بغداد اور قریطہ کی یونیورسٹیوں کے اور ان عظیم الشان مدارس کے جنہوں نے یورپ کو اپنا شاگرد بنایا اس سے پیشتر کہ ہم اس کو اپنا استاد بناتے۔“ (۱۸)

”میرے آدرہ مسلم زغار کے قیام جامعہ کے فیصلہ کو نظر استحسان سے دیکھتے ہوئے فرماتے ہیں۔“

ہماری قوم کے سربراہ آدرہ لیڈروں نے سچ تو یہ ہے کہ امت اسلامیہ کی ایک بڑی اہم ضرورت کا احساس کیا۔ بلاشبہ مسلمانوں کی درس گاہوں میں جہاں علوم عصریہ کی تعلیم دی جاتی ہو اگر طلبہ اپنے مذہب کے اصول و فروع سے بے خبر ہوں اور اپنے قومی محسوسات اور اسلامی فرائض فراموش کر دیں تو ان میں اپنی ملت اور اپنے قوموں کی حمیت نہایت ادنیٰ درجہ پر رہ جائے تو یوں سمجھو کہ وہ درس گاہ مسلمانوں کی قوت کو ضعیف بنانے کا ایک آلہ ہے۔ اس لئے اعلان کیا گیا ہے کہ ایسی آزاد یونیورسٹی کا اقتراح کیا جائے گا جو گورنمنٹ کی اعانت اور اس بے اثر

۱۷- شیخ الہند خطبہ ہمدانیت مع فتویٰ (غنی المطالع دہلی) ص ۵۰۶۔

سے بالکل علیحدہ اور جس کا تمام تر نظام عمل اسلامی خصائل اور قومی محسوسات پر مبنی ہو۔
(اس کے متابعان طلباء کی جنھوں نے علی گڑھ کو خیر باد کہا تھا اور قیام جامعہ کا ذریعہ بنے تھے سمت افزائی کرتے ہوئے فرماتے ہیں)

”مجھے لیڈروں سے زیادہ ان نو نہالان وطن کی ہمت بلند پر آفریں اور شاباش کہنا چاہئے جنھوں نے اس نیک مقصد کی انجام دہی کے لئے اپنی ہزاروں امیدوں پر پانی پھیر دیا، اور باوجود ہر قسم کی طمع اور خوف کے وہ موالات نصاریٰ کے ترک پر نہایت مضبوطی اور استقلال کے ساتھ قائم رہے اور اپنی عزیز زندگیوں کو ملت اور قوم کے نام پر وقف کر دیا۔“ (۱۹)
اس موقع پر طلباء نے حضرت شیخ الہند کے سامنے بعض شبہات پیش کئے تھے جو ان کے دلوں میں ذمہ دارانِ کارِ لچ کی باتوں سے پیدا ہو گئے تھے چنانچہ انھوں نے ترک موالات کے سلسلہ میں حضرت شیخ الہند سے استفسار کیا اور اس کی تمام شکوہوں کے ایسے جوابات چاہے جن سے وہ مطمئن ہو سکیں حضرت شیخ الہند نے ان کے تمام استفسارات کا تفصیل سے جواب دیا اور اسلامی تاریخ کے مختلف واقعات ان کے سامنے تمثیل بیان کرتے ہوئے اپنی بات کو پختہ و مضبوط فرمایا طلباء کو جواب دینے ہوئے آپ نے فرمایا کہ۔

”اے فرزندِ انِ اسلام اور اے محبانِ ملت و وطن آپ کو مجھ سے زیادہ معلوم ہے کہ جس برقِ مسلم سوز نے ان بلادِ اسلامیہ کے خرمینِ آزادی کو جلا دیا اور خلافتِ اسلامیہ کے قصر کو آگ لگائی اس کا اصلی پہلو عربوں اور ہندوستانیوں کے خونِ گرم سے تیار ہوا تھا اور جس دولت سے نصاریٰ ان ممالک مقدسہ میں کامیاب ہوئے اس کا بہت بڑا حصہ بھی ہمارے ہی دست و بازو کا کیا ہوا تھا کیا اب بھی کوئی ایسا بلید اور غبی مسلمان پایا جاتا ہے جسکو نصاریٰ کے موالات و مناصرت کے نتائجِ قطععیہ معلوم نہ ہوئے ہوں۔ اور ایسی تشویش ناک حالت میں جب کہ ڈوبتا ہوا آدمی ایک تنگے کا سہارا ڈھونڈتا ہے وہ اس فکر میں ہو کہ کوئی صورتِ موالات کے جواز کی نکالے۔ اے میرے عزیزو! یہ وقت احتجاج اور فریفت کی بجائے کا نہیں بلکہ غیرتِ اسلامی اور حمیتِ دینی سے کام لینے کا ہے کہیں علماء زمانہ کا چھوٹا بڑا اختلاف ہمارے ہمتوں کو پست اور ہمارے دلوں کو پزیر مردہ نہ کر دے۔ میں اس وقت تم سے یہ نہیں کہتا کہ تم تا دیر کیجہاں کر دو اعراف اور شام میں جا کر اپنے بھائیوں کا ساتھ دو بلکہ محض اس قدر

دینی بھائیوں کی جان و مال عزت و آبرو کو برباد کیا اس لئے تمام روئے زمین کے مسلمانوں پر فرض ہو گیا ہے کہ وہ اپنے دینی بھائیوں کی نصرت و اعانت اور اپنے پاک اور مقدس مذہب کی حفاظت اور اعدائے اسلام کی مدافعت کے لئے کھڑے ہو جائیں۔ اس فرض میں چین۔ جاوا۔ ہندوستان۔ افغانستان۔ ترکستان۔ بخارا وغیرہ کے مسلمان برابر ہیں کسی کی تخصیص نہیں جو جن مقامات میں لڑائی ہوئی ہے جس طرح وہاں کے مسلمانوں پر فرض تھا کہ اپنے بھائیوں کی مدد اور دشمن کی مدافعت کریں اسی طرح روئے زمین کے مسلمانوں پر ایشیائی اور یورپین مظلوم مسلمانوں کی امداد و اعانت اور دشمنوں کی مدافعت فرض ہے اگرچہ امداد و اعانت کی صورت مختلف اور مدافعت کی نوعیت جدا گانہ ہے۔

اسلام نے اپنے پیروؤں اور کلمہ گوئیوں کے درمیان ایک ایسا رشتہ اتحاد و اخوت قائم کیا ہے جو تمام قومی مصنوعی اتحاد سے بالاتر ہے اس میں قومیت اور لباس اور رنگت کا امتیاز نہیں صرف خدائے واحد پر ایمان لانا ایک مغربی شخص کو اقتصاد مشرق میں رہنے والے کا بھائی بنادیتا ہے۔ (۲۲) زیر نظر خطبہ میں شیخ الہند نے ترک موالات کے علاوہ تحریک خلافت کی بھی بھرپور تائید فرمائی ہے۔ فرماتے ہیں۔

”مسلمانوں کو ان کا خدائے ان کا رسول و ان کا پاک مذہب حکم کرتا ہے کہ وہ اپنے دینی بھائیوں کی مدد کریں خواہ وہ کہیں کے رہنے والے ہوں۔ کسی انسانی قانون اور طاقت کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ مسلمانوں کو ان کے مذہبی فرائض سے روکے یا ان کی جائز مذہبی جدوجہد کو غیبر آئینی قرار دے۔“ (۲۳)

آگے چل کر تفصیل سے خلافت کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”محضر حاضرین! دنیاۓ اسلام میں گزشتہ چند صدیوں سے سلطان ٹرکی کی واحد سلطنت اسلامی شوکت کی ضامن تھی اور جرین محترمین بیت المقدس عراق وغیرہ کے تمام اماکن مقدسہ و مقامات محترمہ کی حفاظت کی کفیل تھی اور جمہور اہل اسلام کے اتفاق سے سلطان ٹرکی خلیفہ المسلمین مانے جاتے تھے اور خلافت کے فرائض نہایت خوبی سے انجام دیتے تھے ان کا عروج و زوال اور ان کی سلطنت کی وسعت و انحسار و غاصب مسیحی سلطنتوں کی آنکھ میں کانٹے کی طرح کھٹکتی تھی۔“

۱۲۔ شیخ الہند خطبہ صدارت اجلاس جمعیت علماء ہند منعقدہ دہلی۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱ نومبر ۱۹۷۰ء ص ۳۔ ۴

برباد نہ ہونے دو اور اس کی دی ہوئی عزت کو حقیقی عزت سمجھو۔“ (۲۷)

شیخ الہند کے یہ الفاظ خاص طور سے غور کے قابل ہیں، نام نہاد دیندار طبقہ کے ذہنی طلسم کو توڑتے ہوئے بڑے درد سے فرماتے ہیں۔

۱۰ اسلام صرف عبادات کا نام نہیں بلکہ وہ تمام مذہبی، تمدنی، اخلاقی، سیاسی ضرورتوں کے متعلق ایک کامل اور مکمل نظام رکھتا ہے جو لوگ کہ زمانہ موجودہ کی کشمکش میں حصہ لینے سے کنارہ کشی کرتے ہیں اور صرف سبجروں میں بیٹھ رہے کہ اسلامی فرائض کی ادائیگی کے لئے کافی سمجھتے ہیں وہ اسلام کے پاک و صاف دامن پر ایک بدنام دھبہ لگاتے ہیں۔“ (۲۸)

مذکورہ اجلاس کے مندرجہ بالا خطبہ کے علاوہ حضرت شیخ الہند کی ایک اور تحریر ہے جو اس اجتماع کے آخری اجلاس ۹ ریح الاول ۱۳۳۹ھ مطابق ۲۱ نومبر ۱۹۲۰ء میں پڑھ کر سنائی گئی۔ یہ حضرت شیخ الہند کی آخری تحریر ہے۔ اجلاس کے مباحث کو مد نظر رکھ کر مسرت ظاہر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”مسرت ہوئی کہ جسمِ قوم کی روح (جماعت علماء) نے بعض ان شعبہ سیاسیہ میں پھر ایک مرتبہ اپنی زندگی کا ثبوت پیش کیا ہے جن میں وہ بالکل مردہ سمجھی جا رہی تھی۔ اور جن میں اگر وہ مردہ ثابت رہتی تو اسلامی عزت و وقار کا بالکل ہی خاتمہ تھا۔ آپ رنجیدہ نہ ہوں تو میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ آپ کا علم و تدین اگر اب بھی عالمِ اسلامی کے خوفناک مصائب سے آنکھ بند کئے رکھنے کی ہجارت دیتا تو آج دنیا ہماری غیرتِ ایمانی اور شرافتِ انسانی دونوں کے بیک وقت دفن کئے جانے پر ماتم کناں ہوتی۔ اور اب بھی اگر ہم چند تجاویز پاس کر کے اور صرف چند ساعتوں کی گرمی محفل کو اپنی تمام تقریروں اور خطبوں کا حاصل سمجھ کر منتشر ہو گئے تو ہماری مثال ٹھیک اس مرتبہ کی سی ہوگی جو ایک اکیس شفا کی تکرار زبان سے بار بار کرتا رہے لیکن اسکا استعمال ایک دفعہ بھی نہ کرے۔ ہم سب کو مل کر متوکل علی اللہ ان طے شدہ تجاویز پر عمل کرنا اور کرنا چاہیے جن سے ہمارے ایمان، ہمارے کعبہ، ہماری خلافت، ہماری عزت و آبرو، ہمارے مقامات مقدسہ، اور ہمارے وطنی اور قومی حقوق کا تحفظ ہو سکتا ہے اگر اس وقت بھی ہم نے غفلت اور تنہا آسانی

اختیار کی تو شاید عاقبت حاصل کرنے کا یہ آخری موقع ہو گا جس کو ہم جان بوجھ کر اپنے ہاتھ سے
گھوٹیں گے ۷ (۲۹)

سانحہ رعم

بلسلسلہ علاج دہلی کے اسی مذکورہ سفر میں ۲۰ نومبر ۱۹۲۰ء کو شیخ الہند کا وصال ہو گیا۔
علامت اور مرض الوفا کا تذکرہ تفصیل سے ہم پہلے کر چکے ہیں یہاں اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔
حضرت شیخ الہند نے سیاسی مقاصد کے پیش نظر اگرچہ اپنی کوششوں کا سلسلہ عرصہ
سے شروع کر رکھا تھا لیکن ان کی نوعیت کچھ ایسی تھی کہ عوام تو کیا آپ کے قریب رہنے والے
ارباب دارالعلوم دیوبند تک اس سے ناواقف اور بے خبر تھے آخری عمر کے چند سال میں جب آپ
کی کوششوں کے بروئے کار آنے کا وقت ہوا اور اچانک اسی دوران گرفتاری اور مالٹا میں
اسارت کا حادثہ پیش آیا تو اس وقت عوام و خواص حضرت شیخ الہند کے کارناموں سے واقف
ہو سکے اور اسی کی روشنی میں ماضی کے مدہم اور غیر واضح نقوش بھی پڑھے جا سکے یہی وجہ ہے کہ
مالٹا کی ایسی برہمچو ہاتھ لگے گئے اور ہر جماعت اور ہر گروہ نے پیشوا کی اور استقبال کو اپنے
لئے سرمایہ افتخار سمجھا۔ اس محفوظ عرصہ میں اپنے کارناموں کی بنا پر حضرت شیخ الہند کی محبت
نے لوگوں کے دلوں میں گھر کر لیا تھا۔ وفات کی خبر وحشت اثر کو سننے ہی ملک کی ہر نرم طرب
مجلس نالہ و شہیون میں بدل گئی اور ہر شخص پر رنج و ناسف کا پہاڑ ٹوٹ پڑا۔ ابھی مالٹا سے
رہائی پر اظہار مسرت کا سلسلہ جاری تھا کہ قید حیات سے رہائی نے سب کو غم و اندوہ میں مبتلا
کر دیا۔ جگہ جگہ اس حادثہ جانکاہ پر حزن و ملال کیا گیا اور آپ کی عظیم الشان خدمات کو سراہا گیا۔

اس سانحہ سے مسلمانان ہند کا غم و ارادہ اور حوصلہ و ولولہ اچانک یاس و ناامیدی سے
بدل گیا۔ ایک شخصیت جس کے گرد سیاسی ملت کا اجتماع رہتا تھا اور اس کے وجود سے ان
سب کو تقویت حاصل تھی، اچانک اس کے فقدان سے امید کی ایک ایک کرن بجھنے لگی۔
اس حادثہ رعم پر اسلامیان ہند نہیں بلکہ مسلمانان عالم کی آنکھیں برس پڑیں۔
بے محل اور نامناسب نہ ہو گا اگر ہم یہاں ان اشکبارے غم کو الفاظ کے دامن میں سمو کر

صفحہ قرطاس کے دامن پر بکھیر دیں۔

ملک کے طول و عرض میں جگہ جگہ تعزیتی جلسے ہوئے اور بیشتر اخبارات نے اس حادثہ عظیم پر ادارے اور مضامین شائع کئے ملک کی مختلف تنظیموں - خلافت ٹیمپلی - مسلم لیگ - کانگریس وغیرہ نے تعزیتی جلسے کر کے اپنے رنج و غم کا اظہار کیا۔ ہندوستان کے علاوہ افغانستان میں بھی آپ کے سانحہ ارتحال پر انھیں تاثرات کا اظہار کیا گیا مختلف اخبارات نے ادارے اور آپ کی خدمات پر مستقل مضامین شائع کئے۔ شاہ افغانستان امیر امان اللہ خان نے زبردست مجلس قرآن خوانی منعقد کرائی اور بذات خود اس میں شریک ہوئے۔ امیر صاحب نے اس میں تقریر کرتے ہوئے کہا تھا کہ۔

مولانا محمود حسن یک کاردار شروع کردند۔ من اور اپورامی کنم ۷ (۳۰)
رئیس الاحرار مولانا محمد علی جوہر۔ مولانا شوکت علی۔ ڈاکٹر انصاری۔ مولانا آزاد۔ حکیم اجل خاں وغیرہ اکابر ملک تحریک کے دوران جس طرح قریب رہے اس کا تقاضا تھا کہ انھوں نے اس کو نہ صرف قومی بلکہ ذاتی حادثہ تصور کیا۔
مولانا محمد علی نے انتہائی آب دیدہ ہو کر فرمایا کہ۔
اس حادثہ نے ہمارے کمر توڑ دی ۷ (۳۱)

ڈاکٹر انصاری صاحب نے مسلم لیگ کے خطبہ صدارت میں فرمایا تھا کہ۔
حضرت شیخ الہند کی وفات نے مسلمانان ہند کو نہایت افسردہ کر دیا ہے سارے ہندوستان میں کسی ایک مسلمان کا گھر بھی ایسا نہ ہوگا جہاں اس حامل شریعت حق کی مفارقت دائمی کا ماتم نہ کیا گیا ہو کون نہیں جانتا کہ حضرت مغفور کی زندگی تقویٰ - اطاعت الہی - مذہبی سادگی اور روحانیت کے اعتبار سے کیسی عظیم المثال تھی۔ آپ عہد حاضر کے سب سے بڑے محدث اور اسوۂ حسنہ پیغمبری کے عالم باعمل تھے۔ آپ کے درس کی شہرتیں دنیا کے مختلف اسلامی ممالک سے طالبان علم کو لاتی تھیں اور حلقہ تدریس میں شامل کرتی تھیں آپ کے تلامذہ اور شاگرد ہزاروں کی تعداد میں شمار کئے جاتے ہیں۔ مولانا نے مغفور کا اپنی جملہ وطنی

۳۰۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص - ۸۶

۳۱۔ مولانا سید محمد میاں۔ علماء حق جلد اول - ص - ۲۲۰

اور انہی کی نظر بندی میں مذہب کے لئے مصائب جھیلنا پچھتر برس کے سن میں تکالیف اور صعوبتوں کو خندہ پیشانی سے برداشت کرنا اور سب سے زیادہ مرحوم کی وہ ناقابل فتح قوت ارادی اور آپ کا غیر متزلزل ایمان بالحق یہ تمام خصوصیات ایک عظیم الشان وراثت ہیں جو حضرت اقدس مسلمان ہند کیلئے چھوڑ گئے ہیں۔ (۳۲)

شیخ الہند کی تحریک میں جیسا کہ تفصیل سے گذر چکا ہے صرف مسلمان ہی نہ تھے اس لئے وفات پر احساس غم میں مسلمان تہا نہ رہے بلکہ برادران وطن نے بھی اسے اپنا غم سمجھا، ناگپور میں ہندوستان کے مختلف کالجوں کے طلباء کی کانفرنس لالہ لاجپت رائے کے زیر صدارت ہو رہی تھی۔ کانفرنس کی تعزیتی تجویز میں کہا گیا تھا۔

”یہ کانفرنس حضرت مولانا محمود حسن صاحب کی وفات پر اپنے نہایت رنج و غم کا اظہار کرتی ہے۔ مولانا مدد و ح کی شاندار اسلامی خدمات اور ہندو مسلم اتحاد کی کوششیں ہندوستان کے نوجوانوں کے لئے اس کانفرنس کی رائے میں سرمایہ ہدایت ہوں گی؟“ (۳۳)

شیخ الہند عمر کے جس مرحلہ میں پہونچ چکے تھے ظاہر ہے کہ اس میں دوسرے مسلم زعماء کے دوش بدوش شریک عمل نہ رہ سکتے تھے لیکن آپ کے وجود سے تحریک آزادی کے زعماء بالخصوص مسلم زعماء کو آپ کے دم سے بڑی تقویت حاصل تھی اور ان کے لئے یہ احساس ہی بہت تھا کہ کوئی ہمارا سرپرست موجود ہے۔ آپ کے وصال سے اس جو مملہ کو سخت ٹھٹھیس پہونچنی لیکن آپ اپنی ان تھک جہد و جدوجہد سے جو پیام عمل دے گئے تھے اس نے ان کے لئے مشعل راہ کا کام دیا۔ موت تو بہر حال سب کے لئے مقدر ہے ایک جاتا ہے دوسرا آتا ہے۔ الہ سے یہی دستور چلا آ رہا ہے۔ چند دن محو غم رہ کر انسان پھر مصروف عمل ہو جاتا ہے اور بظاہر کوئی خلا بھی باقی نہیں رہتا۔ ۵

خدا جانے یہ کس کی جلوہ گاہ ناز ہے دنیا
ہزاروں اٹھ گئے باقی رہی رونق ہے محفل کی

۲۲ - مدرسہ بجنوری یکم جنوری ۱۹۷۱ء

۲۳ - تذکرہ شیخ الہند مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ ص - ۲۹۰

پھر بھی یہ سادہ اپنی نوعیت میں کچھ منفرد اور دیر تک یاد رہنے والا تھا کہنے کو یہ ایک فرد کا
سادہ ارتحال تھا لیکن اپنی اسمیت کے اعتبار سے پوری ایک تاریخ کا خاتمہ تھا۔

فناکان قیس ہلکہ ہلکہ واحد

ولکنہ بنیان قوم تہہ ما

— —

ضمیمہ

(۱)

ممتاز تلامذہ

اس طویل زمانہ درس و تدریس میں آپ کے بلا واسطہ شاگردوں کی تعداد ایک ہزار سے زائد ہوئی ہے اور بالواسطہ شاگردوں کی تعداد کئی ہزار تک پہنچ جائے گی۔ ذیل میں ہم حضرت شیخ الہند کے بلا واسطہ شاگردوں میں سے ایسے حضرات کا نام درج کر رہے ہیں جنہوں نے دارالعلوم اور نامور استاذ کا نام روشن کیا اور خود بھی امتیاز و انفرادیت کے حامل ہوئے۔

- ۱۔ مولانا سید خسیں احمد صاحب مدنی^۲۔ ۲۔ مولانا اشرف علی گھاناوی^۳۔ ۳۔ مولانا عبید اللہ منہوی^۴۔ ۴۔ مولانا انور شاہ کشمیری^۵۔ ۵۔ مولانا مفتی کفایت اللہ شاہجہاں پوری۔ ۶۔ مولانا شبلیہ احمد عثمانی۔ ۷۔ مولانا محمد میاں عرف مولانا منصور انصاری۔ ۸۔ مولانا حبیب الرحمن صاحب (سابقہ مہتمم دارالعلوم)۔ ۹۔ مولانا سید احمد صاحب مہاجر مدنی، بانی مدرسہ شرعیہ مدینہ منورہ۔ ۱۰۔ مولانا اعجاز علی^۶۔ ۱۱۔ مولانا سید فخر الدین احمد صاحب صد جریۃ العلماء ہند و شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند۔ ۱۲۔ مولانا عبد السمیع صاحب مدرس دارالعلوم دیوبند۔ ۱۳۔ مولانا احمد علی لاہوری مفسر قرآن۔ ۱۴۔ مولانا محمد صدیق صاحب مہاجر مدنی۔ ۱۵۔ مولانا محمد صادق صاحب گراچی۔ ۱۶۔ مولانا عزیز گل صاحب۔ ۱۷۔ مولانا عبدالوہاب صاحب درجہ نگہ۔ ۱۸۔ مولانا عبدالصمد رحمانی۔ ۱۹۔ مولانا عبدالرحیم صاحب یوٹیلٹی۔ (۱)

- ۲۰۔ مولانا سید حامد حسن صاحب ٹنگوہی شمشہ ٹوٹی۔ ۲۱۔ مولانا رحمت اللہ شہنشاہی۔ ۲۲۔ مولانا محمد الیاس صاحب (بانی جماعت تبلیغ دہلی)۔ ۲۳۔ مولانا احمد اللہ صاحب پانی پتی۔ ۲۴۔ مولانا فضل ربی صاحب۔ ۲۵۔ مولانا محمد اکبر صاحب۔ ۲۶۔ مولانا محمد ابراہیم بلوچی۔ (۲)

❖ ❖ ❖

- ۱۔ مولانا سید محمد میاں۔ علماء حق جلد اول۔ ص ۱۱۱۔
- ۲۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص ۷۷۔

مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی

شوال ۱۲۹۶ھ میں بانگر مو ضلع ناؤ میں پیدا ہوئے آپ کے والد سید حبیب اللہ صاحب وہاں ایک اردو مڈل اسکول میں ہیڈ ماسٹر تھے اس لئے متعلقین کے ساتھ ان کا قیام وہیں تھا تقریباً تین سال کے تھے کہ آپ کے والد نے اپنا تادم بانگر مو سے اپنے وطن ٹانڈہ کر لیا۔ اس کے بعد بارہ سال کی عمر تک وہیں رہے اور وہاں وہ گہرے ابتدائی تعلیم حاصل کی۔ دارالعلوم دیوبند میں آپ کے دو بھائی مولانا محمد صدیق صاحب اور مولانا سید احمد صاحب پہلے سے زیر تعلیم تھے۔ تیرہ سال کی عمر میں صفر ۱۳۰۹ھ میں والد محترم نے آپ کو بھی مزید تعلیم کے خیال سے دیوبند بھیج دیا۔ دیوبند کی فضا اس آئی اور کھیل کود کا کسی قدر مشغلہ جو وطن میں تھا سب چھوڑ چھاڑ کیسوئی سے تعلیم میں لگ گئے۔ اپنی محنت اور شوق پھر بھائیوں کی نگرانی اور اساتذہ کی توجہ سے تعلیم و تعلیم سے مکمل رغبت و مناسبت ہو گئی۔ دیکھ اساتذہ کے علاوہ حضرت شیخ الہند نور اللہ مرقدہ کے لطف و کرم اور توجہ کے خصوصی مرکز رہے حضرت شیخ الہند کے پاس اگرچہ اونچے درجے کی کتابیں تھیں مگر آپ نے مولانا سید حسین احمد صاحب کو بعض ابتدائی اور متوسطات کتب بھی پڑھائیں۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت شیخ الہند سے غایت درجہ تعلق اور انس تھا۔

ابھی دارالعلوم میں زیر تعلیم ہی تھے کہ شعبان ۱۳۱۴ھ میں آپ کے والد صاحب نے بارادہ ہجرت مدینہ منورہ کا قصد سفر فرمایا اور اپنے تینوں صاحبزادوں کو بھی ساتھ لے جانا چاہا چنانچہ شعبان میں تینوں بھائی دارالعلوم سے رخصت ہو کر گھر آئے، الوداع کہنے والوں میں خود حضرت شیخ الہند قدس سرہ بھی تھے جو اسٹیشن تک پیدل ساتھ ساتھ تشریف لائے اور تاکید کے ساتھ مشورہ دیا کہ تدریس سے غافل نہ ہونا خواہ ایک ہی دو طالب علموں کو پڑھاؤ چنانچہ مدینہ منورہ پہنچے پھر استاد کے حسب ہدایت تعلیم دیتے رہے۔ عربی بولنے پر قدرت نہ ہونے کی وجہ سے قدرے پریشانی کا سامنا ہوا اسی لئے ابتداً حلقہ درس مختصر رہا۔ مگر جلد ہی اس پر قابو پا لیا اور حلقہ درس وسیع ہونے لگا۔ یہاں تک کہ عرب و ہند کے علاوہ متعدد دوسرے اسلامی ممالک کے بعض طلباء اور شائقین علم شریک درس رہنے لگے چنانچہ آپ نے سالہا سال تک مدینہ منورہ میں درس دیا۔ اس دوران متعدد بار ہندوستان بھی آنا ہوا مگر مدینہ منورہ کا تعلق دیکھ کر منقطع نہ ہوا۔ (۱۳)

سیاسی زندگی کی ابتداء الہند کی صحبت ہوئی، ماٹا سے واپسی کے بعد کانگریس کمیٹی میں بنے (۸) اور تاجیات "مجمع البرہین" بنے رہے۔ آپ بھی کی کوششوں سے کانگریس اور جمعیت میں گہرا ربط و تعلق پیدا ہوا جو آج تک باقی ہے۔

تحریک آزادی ہند میں آپ کی خدمات انتہائی قابلِ قدر ہیں جن کی یادداشت میں انگریزی حکومت کی نظر عتاب کے مستحق بنے رہے اور بار بار قید و بند کی مصیبتوں میں بھی مبتلا ہوئے۔

آخر زندگی تک درس و تدریس کی انتہائی مشغولیت و مصروفیت کے باوجود سیاسی رہبری کے فرائض بھی انجام دیتے رہے اور مختلف جلسہ جلوس اور کانفرنسوں میں بھی شرکت فرماتے رہے۔

حضرت شیخ الہند کے وصال کے بعد آپ کی تحریک کو حلقہ دیوبند میں سے مولانا موصوف ہی نے زندہ رکھا۔

مزاج و مذاق کا یہ عالم تھا کہ ہر شخص سے انتہائی خوش دلی کا معاملہ فرماتے اور بڑی بات یہ بھی کہ مولویانہ نقوش سے کوسوں دور تھے۔ خانگی زندگی میں بڑے ہی نفیس الطبع اور یازوق واقع ہوئے تھے۔ (۹)

۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۶۶ھ مطابق ۵ دسمبر ۱۹۵۷ء کو وفات پائی اور اسناد محترم کے قریب ہی آسودہ خاک ہوئے۔

❖ ❖ ❖

۸۔ مولانا سید حسین احمد۔ نقوش حیات جلد دوم۔ ص ۲۳۳

۹۔ رشید الامیدی۔ مرتب محمد طفیل۔ رسالہ نقوش شخصیات نمبر ص - ۱۱۶۹ ۱۱۷۳

مولانا سید محمد انور شاہ صاحب کشمیریؒ

۲۷ سوال المکرم ۱۲۹۲ھ بروز شنبہ صبح کے وقت اپنے نانہیاں موضع دودھواں علاقہ
 بولاب کشمیر میں پیدا ہوئے۔ ساڑھے چار سال کی عمر میں اپنے والد ماجد مولانا سید محمد معظم شاہؒ سے
 قرآن پاک شروع کیا اور چھ برس کی عمر میں قرآن پاک کے علاوہ فارسی کے بعض رسائل بھی ختم کر لئے۔
 پھر مولانا غلام محمد صاحب سے فارسی و عربی کی تعلیم حاصل کی۔ تیرہ چودہ سال کے تھے کہ شوق
 تعلیم نے وطن کو خیر باد کہنے پر مجبور کر دیا چنانچہ تین سال تک ضلع ہزارہ کے متعدد علماء کی خدمت
 میں رہ کر علوم عربیہ کی تکمیل فرماتے رہے وہاں بھی سیری نہ ہوئی تو تشنگی علم نے دوسرے سرچشمہ
 فیض کی راہ دکھائی اور ۸-۱۲۰۷ھ میں سولہ سترہ سال کی عمر میں ہزارہ چھوڑ کر دیوبند آگئے دیوبند
 میں چار سال رہ کر مشاہیر وقت اور یگانہ روزگار علماء حضرت شیخ الہند۔ مولانا خلیل احمد صاحب
 سہارن پوری اور حضرت گنگوہی وغیرہم سے تعلیم حاصل کی اور نمایاں کامیابی کیساتھ سند فراغت
 حاصل کی۔ اس کے بعد تین چار سال تک مدرسہ امینیہ دہلی میں مدرس اول کی حیثیت سے خدمات
 تدریس انجام دیتے رہے کئی سال تک دہلی میں قیام کے بعد بعض ضرورتوں کی بنا پر کشمیر چلے گئے۔
 اور ۱۳۲۳ھ میں بعض مشاہیر کشمیر کی معیت میں حج و زیارات سے مشرف ہوئے۔ واپسی کے بعد
 قصبہ بارہ مولا (کشمیر) میں مدرسہ فیض عام کی بنا ڈالی۔ تین سال تک وہاں سلسلہ فیض جاری رہا۔
 اس کے بعد دارالعلوم کے مطالبہ پر دیوبند آگئے اور وہاں فرائض تدریس انجام دیتے رہے۔
 مولانا موصوف مجر درہا پسند کرتے تھے لیکن شیخ الہند کے مشورہ اور حکم سے ۱۳۲۶ھ میں جب
 کہ آپ کی عمر چالیس سال تھی اتباع سنت نبویؐ کی خاطر گنگوہ کے ایک محرز خاندان میں شادی کر
 لی۔ دارالعلوم دیوبند میں ۱۳۲۵ھ تک صدر مدرس کی حیثیت سے درس دیتے رہے۔ اسی سال
 منتظمین دارالعلوم سے بعض اختلافات کی بنا پر دارالعلوم سے قطع تعلق فرمایا اور مولانا مفتی
 عزیز الرحمن صاحب ہولانا شبیر احمد عثمانی صاحب مولانا سراج احمد رشیدی صاحب ہولانا حفظ
 الرحمن صاحب اور مولانا بدر عالم صاحب و بعض دیگر علماء اور کئی سوطلباء کے ساتھ جامعہ
 اسلامیہ ڈاکھیل (گجرات) تشریف لے گئے جہاں ۱۳۵۱ھ تک درس حدیث دیتے رہے۔
 ۲ صفر المظفر ۱۳۵۲ھ کو شب کے آخری حصہ میں دیوبند میں وفات پائی۔ انشاء وانا الیہ راجعون (۱)
 مولانا موصوف ذہانت و فطانت کا مجسمہ تھے تعلیم کا شوق اور جستجو اس پر مستزاد تھی قدرت

نے آپ کو جو علم و تفقہ عطا فرمایا تھا بعض اہل اللہ نے بچپن ہی میں اس کی پیشین گوئی کر دی تھی اور حدیث و فقہ میں آپ کی دور رس اور وقت نگاہی اور وسعت نظر معروف و مسلم ہے۔ کمال و مہارت کچھ انہیں علوم میں محصور نہ تھی بلکہ جن لوگوں نے آپ کے درس میں شرکت کی ہے یا کم از کم آپ کی تالیفات ہی کا غائر مطالعہ کیا ہے وہ اعتراف کریں گے کہ دیگر علوم میں بھی پوری دست رس حاصل تھی اور حقیقت یہ ہے کہ آپ کے کمالات علمی میں "جامعیت" ہی آپ کا منہا کئے کمال ہے۔

درس و تدریس اور اس سلسلہ کی تصنیفی خدمات کے علاوہ آپ نے وقت کے بدترین فتنہ "مرزائیت" کے استحصال کے سلسلہ میں نمایاں کارنامے انجام دیے۔ اس فتنہ نے مولانا موصوف کو بے چین کر دیا تھا اور اس کے خطرناک نتائج و عواقب کے خیال سے آپ انتہائی پریشان تھے۔ چنانچہ تقریروں اور مناظروں کی وقتی ہاسپی کے علاوہ اس کے متعلق مستقل علمی جوابات دیئے اور انے منفذ دلائل شاگردوں سے اس موضوع پر اپنی نگرانی میں مختلف کتابیں اور رسائل لکھوائے نیز خود بھی اس سلسلہ میں بعض معرکہ آرا رسائل رقم فرمائے جنہوں نے اہل علم سے خراج تحسین حاصل کیا۔ مولانا موصوف کے رسائل یہ ہیں۔ اکفار الملحدین و المتاولین فی شئی من ضروریات الدین، عقیدۃ الاسلام فی نزول عیسیٰ علیہ السلام، خاتم النبیین وغیرہ۔ (۱۱)

مولانا اشرف علی صاحب تھانوی

تھانہ بھون ضلع مظفر نگر میں ۵ ربیع الثانی ۱۲۸۸ھ کو پیدا ہوئے۔ دادھیال والوں نے عبد الغنی نام تجویز کیا لیکن حضرت حافظ غلام مرتضیٰ صاحب مجذوب پانی پتی نے جو اپنے زمانہ کے صاحب کشف و کرامت بزرگ تھے آپ کی ولادت بلکہ استقرار محل تک سے قبل آپ کا نام اشرف علی تجویز کر دیا تھا چنانچہ اسی نام سے مشہور خلاق ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے اسی نام کی برکت سے حقیقی شرف و کمال سے نوازا۔ پانچ سال کے تھے کہ والدہ محترمہ کا سایہ سر سے اٹھ گیا اس کے بعد سے مستقل والد صاحب کی تربیت میں رہے اور اس میں شک نہیں کہ انہوں نے تربیت میں انتہا کر دی۔ چنانچہ ذہین اور محنتی تھے اس لئے بچپن ہی سے بڑھنے میں تیز تھے جس کی وجہ سے والد کی توجہ اور محبت آپ کی طرف نسبتاً زائد ہو گئی تھی۔ مستقبل میں اللہ تعالیٰ نے جو کمالات عطا فرمائے ان کے آثار بچپن ہی سے ظاہر ہو رہے تھے چنانچہ خواجہ عزیز الحسن مجذوب

نے لکھا ہے کہ سچپن ہی سے نماز کا شوق اس قدر تھا کہ بعض کھیلوں میں بھی نماز کی نقل کیا کرتے تھے مثلاً ساتھیوں کے جوتے جمع کر کے ان کی صف بناتے اور ایک آگے رکھ کر خوش ہوتے کہ جوتے بھی نماز پڑھ رہے ہیں۔ وعظ کا شوق بچپن سے تھا۔ چھوٹے موٹے سودا سلف کیلئے بازار بھیجتے راستے میں کوئی مسجد پڑتی تو اس میں گھس جاتے اور منبر پر چڑھ کر تھوڑی دیر خطبہ کی نقل کر لیا کرتے۔ نماز کا وقت نہ ہوتا اس لئے مسجد خالی ہوتی تاہم اس سے خطبہ کا شوق پورا کرتے۔ بارہ تیرہ برس کا سن تھا کہ رات کے آخری پہراٹھ گھر تکچد اور وظائف میں مشغول ہو جاتے۔ سردیوں تک میں ہی معمول ہوتا۔ فرماتے تھے کہ یہ شوق میرے ابتدائی استاد حضرت مولانا فتح محمد صاحب کے فیض صحبت سے پیدا ہوا تھا۔ مولانا شیخ محمد صاحب محدث تھانوی جو میاں جی نور محمد صاحب جھنجھانوی نور اللہ مرقدہ کے اجل خلفاء میں تھے انھوں نے مولانا اشرف علی صاحب کو بچپن میں دیکھ کر فرمایا تھا کہ میرے بعد یہ بڑا کامی میری جگہ لے گا چنانچہ جملہ کمالات ظاہری و باطنی میں ان کے بعد آپ ہی کا نام روشن ہوا۔ (۱۲)

فارسی کی متوسطات اور عربی کی بعض ابتدائی کتابیں مولانا فتح محمد صاحب سے سنانہ بھون میں پڑھیں اور فارسی کی کچھ اعلیٰ کتابیں اپنے ماموں واجد علی صاحب سے پڑھیں اس کے بعد مزید تعلیم کیلئے دارالعلوم دیوبند آ گئے۔ عربی کی متوسطات سے لیکر آخری کتابیں تک پڑھیں۔ دیوبند میں بتلیم کے زمانہ میں مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی حضرت شیخ الہند مولانا سید احمد صاحب۔ مولانا عبد العلی صاحب۔ اور امجد صاحب وغیرہ سے مختلف کتابیں پڑھیں چونکہ نہایت فنی ذہین اور مخفی تھے اس لئے جلد ہی اپنے اساتذہ کے مرکز توجہ بن گئے آخر ذی قعدہ ۱۲۹۵ھ میں دارالعلوم دیوبند میں داخل ہوئے اور ۱۳۰۱ھ کے شروع میں فارغ التحصیل ہو گئے۔ (۱۳)

درسیات سے فراغت کے بعد چودہ سال تک کانپور میں درس و تدریس کی خدمات انجام دیتے رہے تدریسی خدمات کے علاوہ وعظ و ارشاد بھی فرمایا کرتے تھے جس کی وجہ

-
- ۱۰۔ سید محمد ازہر صاحب۔ مرتب۔ حیات النور۔ ص۔ ۱-۴
 - ۱۱۔ مفتی محمد شفیع۔ مرتبہ۔ ازہر شاہ۔ حیات النور۔ ص۔ ۲۴۷-۲۶۹
 - ۱۲۔ خواجہ عزیز الحسن مجذوب۔ اشرف السوانح جلد اول۔ ص۔ ۱۷-۴۵

سے لوگ آپ سے کافی قریب ہو گئے اور باوجودیکہ کان پور میں اہل بدعت کی خاصی تعداد اور زور تھا مگر حضرت سناوی کی محبت اور آپ سے تعلق لوگوں کے دلوں میں جاگزیں ہو گیا تھا جب کہ عمر بھی کچھ زیادہ نہ تھی۔ (۱۴)

کان پور سے قطع تعلق کرنے کے بعد پھر تھانہ بھون سی کو اپنا مستقر بنایا اور تاحیات وہیں رہے البتہ مجالس وعظ میں کثرت سے اور کبھی کبھی مناظروں میں شرکت فرماتے رہتے آپ کی شہرت اسی راہ سے ہوئی قدرت نے آپ کے وعظ میں بڑا اثر رکھا تھا۔ بڑے بڑے مجمع میں مخالفین کی اکثریت کے باوجود وعظ فرماتے اور لوگ متاثر ہوتے تھے۔ یہی مشغلہ وعظ جو کان پور سے قطع تعلق کے بعد مستقل مشغلہ رہا تھا تاحیات باقی رہا اور تھانہ بھون میں مستقل جو ان فیض اور طالبان حق کا تائب بندھا رہتا۔ ایک سے ایک پتھر دل آتے اور موم ہو ہو کر جاتے۔ اس راہ سے آپ نے اسلام اور اہل اسلام کی جو خدمت کی کم ہی لوگوں کے نصیب میں آتی ہے۔ آپ کے مواعظ اور آپ کے تصنیف کردہ رسائل سے ہزار ہا ہزار کم کردہ راہ لوگوں کو راہ راست نصیب ہوئی اور بے شمار بدعات کے دروازے بند ہوئے۔ آپ کے تصنیف کردہ چھوٹے بڑے رسائل اور کتابوں کی تعداد سات سو سے متجاوز ہے۔

۱۵/۱۶، رجب ۱۳۴۳ھ مطابق ۱۹-۲۰ جولائی ۱۹۲۳ء کی درمیان شب کو وفات پائی۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

مولانا عبید اللہ سندھی

ضلع سیالکوٹ کے ایک گاؤں کے غیر مسلم گھرانے میں ۱۲ محرم ۱۲۸۹ھ مطابق ۱۰ مارچ ۱۸۷۲ء میں پیدا ہوئے پیدا ہونے سے پہلے یتیم ہو گئے تھے اس لئے والدہ ننہال آگئیں جو ایک سکھ خاندان تھیں بچپن کی ابتدائی تعلیم کے دوران اسلام سے متاثر ہوئے تحفۃ الہند نامی کتاب ہاتھ لگ گئی اس سے اور دلچسپی بڑھی مولانا اسماعیل شہید کی "تقوینۃ الایمان" اور مولوی

محمد لکھوی کی کتاب "احوال الآخرة" نے اس جذبہ کو اور جلا بخشی۔ اسی دوران نماز سیکھ لی اور اپنا نام از خود عبید اللہ تجویز کیا۔ مزید معلومات حاصل کرنے کے لئے گھر سے نکل کھڑے ہوئے اور اعزاء نے تعاقب کیا لیکن کسی کے ہاتھ نہ آئے۔ سندھ آکر عربی کی ابتدائی کتابیں پڑھیں۔ وہیں ایک بزرگ حافظ محمد صدیق صاحب (بکھر چوڑی) کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے بیعت ہو کر فیض صحبت حاصل کیا۔ انھیں بزرگ نے جذبہ اسلام کو مضبوط و مستحکم کیا، مولانا اپنے نام کے ساتھ "سندھی" کا انتساب انھیں کے تعلق سے کرتے تھے۔ مزید تعلیم کیلئے جب سندھ سے باہر نکلنے کا ارادہ کیا تو حافظ صاحب موصوف نے دعا دی کہ "خدا کرے عبید اللہ کا کسی راسخ عالم سے پالا پڑے"۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اسے قبول فرمایا اور حضرت شیخ الہند کی قدیموں میں لاڈالا۔ مختلف مقامات پر رکتے رکتے صرف ۳۶۷ھ میں دارالعلوم دیوبند پہنچے۔ ۳۷۰ھ سے شیخ الہند کے درس میں شامل ہو گئے اور آپ کے خاص الخاص شاگرد بنے۔ سنن ابی داؤد مولانا رشید احمد گنگوہی سے پڑھی۔

شیخ الہند کی صحبت سے بہت فائدہ اٹھایا انھیں کے ذریعہ حکمت ولی اللہی سے متعارف ہوئے اور اس کے والد و شہداء ہو گئے۔ غرض دل پہ شیخ الہند کی تعلیم و تربیت اور فیض صحبت کا نقش بٹھا کر اور دماغ میں حکمت ولی اللہی کا سودا سا کر سندھ واپس ہوئے۔ مروجہ تعلیم سے فارغ ہو چکے تھے اس لئے مطالعہ کے دائرہ کو اور وسعت دی اور حکمت ولی اللہی کا از خود تفصیلی مطالعہ اور اپنی لبسا ط بھر اس کی اشاعت شروع کر دی۔

۳۷۶ھ میں شیخ الہند نے جمعیۃ الانصار کی بنا ڈالی تو اس میں کام کرنے کے لئے ان کو دیوبند طلب فرمایا۔ اس کے بعد سے برابر شیخ الہند کی سرپرستی میں کام کرتے رہے۔ آپ ہی کے حکم سے ۱۳۳۳ھ مطابق ۱۹۱۵ء میں کابل گئے۔ (۱۵)

اپنے ایک خط میں جو ڈاکٹر چوتھ رام پریزڈنٹ کانگریس کیڈی سندھ کے نام ہے تحریر فرماتے ہیں۔

۱۰ بارہ سال میں شیخ الہند کے حکم سے سندھ میں کام کرتا رہا ہوں۔ میرا درجہ بڑھا کر چند سال انھوں نے مجھے دیوبند اپنے پاس رکھا اور اپنے لوگوں سے تعارف کرایا۔ دو سال دہلی میں علی گڑھ پارٹی سے ملنے کیلئے چھوڑا میرے استاد نے میرا تعارف ڈاکٹر انصاری سے کرایا اور انھوں نے مولانا محمد علی

سے ملایا۔ اور مولانا نے ابوالکلام آزاد سے تعارف کرایلاس کے بعد مجھے کابل بھیج دیا مجھے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ حضرت شیخ الہند نے ایک عرصہ سے مجھے اس کام کے لئے معین کر لیا تھا۔ جس قدر ضرورتیں مجھے کابل میں نظر آئیں گی ان امور کو وہ پہلے سے تیار کرتے رہے فقط ایک خانہ میرے لئے خالی چھوڑ رکھا تھا جسے پر کرنے کے لئے مجھے حکم دیا۔ میں نے یہ حکم نہایت تنگدلی سے قبول کیا میرے لئے اپنی طبیعت کے موافق ہندوستان میں کام کا بڑا میدان تھا اور میں اپنے آپ کو کابل سے غیر مناسب پاتا تھا مگر اب شکرتا ہوں کہ اللہ نے اپنے بزرگ کا حکم ماننے کی توفیق دی۔ (۱۶)

مولانا سندھی فرمایا کرتے تھے کہ —

”جو بھی مجھے اسلام کی بات سمجھاتا اور وہ میرے دل میں بیٹھ جاتی تو میں اس کا دل و جان سے گرویدہ ہو جاتا۔ حضرت شیخ الہند مرحوم نے مجھے اسلام سکھایا اور ان کے واسطے سے میں شاہ ولی اللہ کی تعلیمات کو سمجھا اور مجھ پر قرآن حکیم کے حقائق منکشف ہوئے اور میں دین اسلام کی حکمت سے آگاہ ہوا۔“ (۱۷)

حضرت شیخ الہند کے شاگردوں میں یوں تو بہت ایک سے ایک صاحب فضل و کمال ہوئے لیکن بعض حیثیتوں سے مولانا سندھی امتیاز اور انفرادیت کے حامل ہیں شیخ الہند کی تعلیمات کا وہ عنصر جسے دوسروں نے محفوظ رکھا اور اس کی اشاعت کی ایسے افراد بہت ہیں لیکن مولانا سندھی نے جس عنصر کو اپنایا اور اس کی اشاعت میں اپنی جان کھپائی اس میں وہ اگر بالکل یکہ و تنہا نہیں تو بھی کم از کم امتیاز و انفرادیت کی شان ضرور رکھتے ہیں۔ مولانا سندھی نے شیخ الہند کے ذریعہ علوم ولی اللہی تک دست رس حاصل کی اور اس کے سب سے بڑے مبلغ اور ترجمان کی حیثیت سے سامنے آئے۔ مولانا سندھی کی شخصیت اس اعتبار سے بڑی قابل قدر ہے شاید یہ کہنا بے جا نہ ہو گا کہ مولانا سندھی شیخ الہند کے سب سے معتد رفیق کار تھے۔

طویل جلا وطنی کا عرصہ گزار کر مولانا جب ہندوستان آئے تو ایک موقع پر مفتی عتیق

۱۶۔ مرتبہ محمد طفیل۔ رسالہ نقوش لاہور۔ اشاعت خصوصی۔ خطوط نمبر جلد اول ص۔ ۳۱۱

۱۷۔ مرتبہ محمد سرور۔ تعلیمات مولانا سندھی ص۔ ۶

الرحمن صاحب عثمانی مظلمہ نے ان سے دریافت کیا کہ تیس برس کی جلاوطنی کے زمانہ میں آپ پر عیش و مسرت کے کبھی کبھار دن آئے؟ فرمایا۔ مفتی صاحب یقین کیجئے اس پوری مدت میں ایک شب بھی ایسی نہیں آئی ہے جس میں چین و آرام سے سویا ہوں ہندوستان پہنچنے پر تیس برس کے بعد میں پہلی مرتبہ سکون کی غیند سوسکا ہوں۔ پروفیسر سعید احمد صاحب اکبر آبادی صاحب نے تحریر فرمایا ہے کہ۔

مولانا ننگے سر رہتے تھے ایک مرتبہ میں اور مولانا دلی کی جامع مسجد کے جنوبی دروازہ کے نیچے کھڑے ہوئے تھے کہ میں پوچھ بیٹھا مولانا آپ ہمیشہ ننگے سر رہتے ہیں اس کی کیا وجہ ہے؟ ہنوز الال قلعہ کی طرف اشارہ کر کے کچھ غصہ اور کچھ حسرت کے طے جلے لہجہ کیساتھ فرمایا: میری ٹوپی تو اس دن سر سے اتر گئی جس دن کہ یہ لال قلعہ میرے ہاتھ سے نکل گیا اب جب تک یہ بچہ کو داپس نہیں مل جاتا میری غیرت اجازت نہیں دیتی کہ میں ٹوپی سر پر رکھوں۔ (۱۸)

آزادی وطن کے سلسلہ میں مولانا کی خدمات آب زر سے لکھی جانے کے قابل ہیں۔ آپ پہلے ہندوستانی اور مسلمان شخص ہیں جس نے ہندوستان سے باہر نیشنل کانگریس کمیٹی قائم کی۔ (۱۹) ۱۹۴۴ء میں انتقال ہوا۔

مولانا محمد الیاس صاحب

ضلع مظفر نگر میں جھجھانہ اور کاندھلہ وغیرہ کچھ بستیوں میں اہل اللہ کے مختلف گھرانے ایک عرصہ سے آباد ہیں انھیں میں ایک نامور خاندان مولانا محمد اسماعیل صاحب کا تھا۔ مولانا اسماعیل صاحب کے تین صاحب زادے تھے ۱۔ مولانا محمد صاحب ۲۔ مولانا محمد یحییٰ صاحب ۳۔ اور مولانا محمد الیاس صاحب۔

مولانا الیاس صاحب ۱۳۰۳ھ میں پیدا ہوئے، اختر الیاس تاریخی نام رکھا گیا۔

۱۸۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی صاحب۔ (مضمون) رسالہ الرحیم، اگست ۱۹۷۷ء جلد ۵ شماره ۳ ص ۲۳۰۔

۱۹۔ مولانا عبد اللہ سندھی، کابل میں سات سال، ص ۱۰۷۔

مولانا اسماعیل صاحب ان دنوں دہلی میں بنگلہ والی مسجد کے پاس رہتے تھے اور بہادر شاہ
 (ہندوستان کے آخری بادشاہ) کے سمدھی مرزا الہی بخش کے بچوں کو پڑھایا کرتے تھے۔ فارغ اوقات
 میں راہ گیر مسلمانوں کو مسجد میں لاتے اور انھیں نماز و روزہ وغیرہ ضروریات دین کی تعلیم دیا کرتے
 تھے مولانا الیاس صاحب کا بچپن والد کے پاس نظام الدین دہلی میں اور نانہیال کا ندھلہ میں گذرا۔
 اہل اللہ کا خاندان تھا مرد و عورتوں تک کی دینداری کے واقعات اچھے اچھوں کی
 بہتیں پست کر دیتے ہیں۔ باندھ سے لے کر باہر تک بہت ہی پاکیزہ ماحول تھا۔ رعین خانہ بہہ
 آفتاب است۔ ایسا دیندار و صالح ماحول کسی پست ہمت و بے حوصلہ کو بھی نصیب آئے۔
 تو اثر انداز ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا۔ پھر ایسی طبیعت کے لئے جس کو خود بھی مبداء فیض سے
 صلاح و تقویٰ کا حصہ وافر ملا ہو کہنا ہی کیا؟

ابتدائی تعلیم کچھ کا ندھلہ اور کچھ اپنے والد کے پاس نظام الدین دہلی میں حاصل کی آپ کے
 منجھلے بھائی مولانا محمد یحییٰ صاحب حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کے پاس گنگوہ میں مقیم
 تھے۔ مزید تعلیم کے لئے چھوٹے بھائی مولانا الیاس صاحب کو بھی اپنے ساتھ ۱۲۱۳ھ کے آخر یا
 ۱۲۱۵ھ کے شروع میں گنگوہ لے گئے۔ خاندان کا ماحول کیا کم تھا کہ حضرت گنگوہی کی صحبت بھی
 میسر آگئی۔ حضرت گنگوہی کی صحبت نے فطری رنگ طبیعت کو اور نکھار دیا اسی زمانہ میں حضرت
 گنگوہی سے بیعت ہو گئے۔

بڑے بھائی مولانا محمد یحییٰ صاحب گنگوہ میں اپنے پاس رکھ کر آپ کو پڑھاتے رہے مولانا موصوف
 کو تدریس کا بڑا اچھا ملکہ حاصل تھا۔ مولانا الیاس صاحب بچپن سے لاغر و کمزور تھے گنگوہ
 کے زمانہ قیام میں صحت اور حلاوت ہو گئی اور سانوں علاج جاری رہا۔ شدید علالت کی وجہ سے
 مجبوراً سلسلہ تعلیم منقطع کرنا پڑا مگر آپ کا انتہائی شوق مستقل تعلیمی انقطاع کے لئے روا
 دار نہ ہوا۔ آخر آپ کے اصرار و طلب کو دیکھ کر بھائی نے پھر تعلیم جاری رکھنے کی اجازت دیدی۔
 ۱۲۲۳ھ میں حضرت گنگوہی کا انتقال ہو گیا اس کے بعد ۱۲۲۴ھ میں دیوبند آ کر آپ
 شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کے حلقہ درس میں شریک ہوئے اور ترمذی شریف بخاری شریف
 کی سماعت کی۔ (۲۱)

بزرگوں نے مولانا الیاس صاحب کے اندر چھپے ہوئے جوہر قابل کا اندازہ کر لیا تھا چنانچہ حضرت گنگوہی اور شیخ الہند وغیرہ آپ کو بہت عزیز رکھتے تھے۔ شیخ الہند فرمایا کرتے تھے کہ۔
 میں جب مولوی الیاس کو دیکھتا ہوں تو مجھے صحابہؓ یاد آجاتے ہیں۔ (۷۲)

مولانا الیاس صاحب حضرت گنگوہی اور شیخ الہند کے علاوہ حضرت مولانا عبدالرحیم صاحب رائے پوری اور مولانا اشرف علی تھانوی سے بھی انتہائی عقیدت و محبت رکھتے تھے شیخ الہند کے ہاتھ پر آپ نے بیعت جہاد بھی کی تھی۔ (۷۳) آپ نے ۱۳۲۸ھ کے آخر سے مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور میں تدریس کے فرائض شروع کئے۔ (۷۴)

مولانا محمد اسماعیل صاحب نے اپنے نظام الدین کے زمانہ قیام میں ایک مختصر مدرسہ کی بنا ڈالی تھی جس میں کچھ میوات بچے پڑھتے تھے مولانا کے انتقال کے بعد آپ کے بڑے صاحبزادے مولانا محمد صاحب وہاں مقیم رہے۔ مدرسہ چلاتے اور آنے جانے والوں کو نماز روزہ وغیرہ سکھاتے رہے۔ ربیع الثانی ۱۳۲۹ھ میں مولانا محمد صاحب کا بھی انتقال ہو گیا تو لوگوں کے اصرار سے مولانا محمد الیاس صاحب نے ان کی جگہ سنبھالی اور اپنی بے مثال اور بے نظیر محنت سے اس دیرانہ کو مستقل آباد کر دیا۔ انتہائی عسرت اور تنگی کی حالت میں رہتے مگر ابرو پر بل نہ آتا اور مدرسہ کے تعلیمی نظام میں کوئی فرق نہ پڑنے دیتے۔ (۷۵)

دہلی کے جنوب کا علاقہ میوات کہا جاتا ہے اہل میوات کا تعلق آپ کے خاندان سے مولانا اسماعیل صاحب کے قیام نظام الدین کے زمانہ سے تھا جو ان کے انتقال کے بعد مولانا محمد صاحب کے ذریعہ بدستور قائم رہا۔ میوقوم عرصہ ہوا مسلمان ہو چکی تھی لیکن عادات و اطوار اور رسم و رواج بڑی حد تک ہندوانہ تھے مولانا محمد صاحب کے انتقال کے بعد جب مولانا الیاس صاحب نظام الدین میں مقیم ہوئے تو کچھ دنوں کے بعد اہل میوات کی طلب و خواہش پر آپ میوات تشریف لے گئے جہاں سے پہلے یہ شرط کر لی تھی کہ میوات میں مدارس

۱۱۔	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔	مولانا محمد الیاس اور ان کی دینی دعوت۔	ص۔ ۱۱۔ ۱۲۔
۱۲۔	"	"	"
۱۳۔	"	"	ص۔ ۱۲۔ ۱۳۔
۱۴۔	"	"	ص۔ ۱۴۔ ۱۵۔
۱۵۔	"	"	ص۔ ۱۵۔ ۱۶۔

والبتہ رہے اس کے بعد خود جمعیت علماء ہند کی بنا ڈالی۔ تحریک ترک موالات میں بھی پیش پیش رہے اور اس کی تائید میں مشہور فتویٰ ترتیب دیا۔

مدرسہ عین العلم شاہ جہاں پور۔ مدرسہ امینیہ دہلی وغیرہ میں خدمت تدریس انجام دی۔ بالخصوص مدرسہ امینیہ کو آپ نے کافی ترقی دی۔ مفتی صاحب مدوح کوفتہ اسلامی پر کافی عبور حاصل تھا جس کا ایک عمدہ اور جامع نمونہ آپ کے وہ ابتدائی فقہی رسائل ہیں جو عام ذہن کو سامنے رکھ کر لکھے گئے ہیں۔ اس کے علاوہ رد عیسائیت کے سلسلہ میں بھی آپ نے کافی کام کیا۔ آپ کے شاگرد مولانا احمد سعید صاحب مرحوم تقریریں کرتے تھے اور آپ ان کیلئے جملہ مواد فراہم کرتے تھے۔۔ (۲۹)

مولانا محمد میاں عرف مولانا منصور انصاری

قصبہ ابنیٹھ ضلع سہارن پور کے رہنے والے تھے۔ اصلی نام محمد میاں تھا لیکن سفر کابل میں اپنا نام بدل کر منصور انصاری رکھ لیا تھا۔ مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی کے نواسے اور مولانا عبداللہ صاحب انصاری سابق ناظم دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے صاحبزادے تھے دارالعلوم دیوبند میں تعلیم حاصل کی حضرت شیخ الہند سے قرب خصوصی حاصل تھا۔ دارالعلوم سے فراغت کے بعد مختلف مقامات پر تدریسی خدمات انجام دیتے رہے۔ دارالعلوم معینیہ اجیر میں عرصہ تک صدر مدرس کے فرائض انجام دیے۔ حضرت شیخ الہند نے اپنی تحریک کا مجر اور سہرا بنالیا تھا۔ جمیتہ الانصار میں مولانا سندھی کے نائب کی حیثیت سے خدمات انجام دیتے رہے۔ تحریک کے کام میں بڑی جالفتخانی سے لگے رہے ہوگوں نے علیحدہ کرنے کی ہزار کوششیں کیں لیکن شیخ الہند سے وابستگی اور تعلق میں کوئی کمی نہ پیدا ہوئی۔ حضرت شیخ الہند کے ساتھ سفر حجاز میں شریک سفر تھے۔ غالب پاشا وغیرہ سے ملاقات کے بعد حضرت شیخ الہند نے آپ کو غالب نامہ کی ترویج و اشاعت کی غرض سے ہندوستان واپس بھیج دیا۔ ہندوستان پہنچے تو انگریزوں کو ریشمی خط کی بھنگ لگ چکی تھی اور گرفتاریوں کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا، لوگوں نے آپ کو بھی گرفتار کرانے کی کوشش کی لیکن بھیس بدل کر

آپ متعلقہ افراد کو ہدایات دیتے رہے۔ بال بچوں کو چھوڑ کر چھپتے چھپاتے یا غستان پہنچنے اور کچھ دنوں کے بعد کابل چلے گئے۔ امیر حبیب اللہ خاں کی انگریز دوستی کے باعث وہاں بھی مطمئن نہ رہ سکے اور یاغستان آگئے اسی دوران اپنا نام بھی تبدیل کر لیا جس کی وجہ سے سی آئی ڈی کو گرفتاری میں ناکامی کا سامنا ہوا۔ امیر امان اللہ خاں کے زمانہ میں مختلف بڑے علمی اور سیاسی عہدوں پر فائز ہوئے اس کے بعد استنبول اور ماسکو کے افغانی سفارت خانوں میں ذمہ دارانہ حیثیت سے فرائض متعلقہ انجام دیتے رہے۔ کابل کے قیام کے دوران چند اسلامی رسائل بھی تصنیف کئے۔ ۶ صفر ۱۳۷۵ھ مطابق ۱۱ جنوری ۱۹۵۶ء کو جمعہ کے دن کابل میں وفات پائی۔ مولانا حامد الانصاری غازی آپ کے بڑے صاحبزادے ہیں۔ (۳۰)

مولانا عزیز گل صاحب

قصبہ زیارت کا صاحب ضلع پشاور کے باشندے اور دارالعلوم دیوبند کے فاضل تھے حضرت شیخ الہند کے خادم خصوصی اور محبت و تعلق رکھنے والوں میں تھے۔ شروع ہی سے تحریک کے ممبر رہے اور نہایت اہم اور خطرناک امور کو بخوبی سرانجام دیتے رہے۔ صوبہ سرحد اور یاغستان میں سفارت کی عظیم خدمات بھی انجام دیں۔ پہاڑی علاقوں میں حضرت شیخ الہند اپنے واقف کاروں اور متعلقین تحریک کے پاس انہیں کو بھیجتے تھے چنانچہ سرحد اور یاغستان کے علاقہ میں آپ کے تعاون سے بہت سے افراد تحریک کے ممبر اور ہم نوا بنے۔ لوگوں نے ان کو بھی حضرت شیخ الہند سے الگ کر نیکی کو شش کی نیکن انھوں نے ان کی باتوں پر کان نہ دھرا اور ہمیشہ شیخ الہند کے ساتھ رہے۔ ۱۳۳۳ھ مطابق ۱۹۱۵ء کے سفر مجاز میں بھی ساتھ ساتھ گئے تھے اور وہیں رہے یہاں تک کہ گرفتاری کا واقعہ پیش آیا۔ یہ خود بھی گرفتار ہوئے اور پورا عرصہ اسارت مالٹا میں حضرت شیخ الہند کے ساتھ کاٹا اور شیخ الہند کی خدمت کرتے رہے آپ کے انتہائی معتمد اور رازدار رفیق تھے۔ حضرت کی وفات کے بعد ایک عرصہ تک آپ ہی کے مکان پر مقیم رہے۔ اسارت مالٹا کے زمانہ میں اہلیہ کا انتقال ہو گیا تھا۔ دوسری شادی حضرت شیخ الہند کی بھانجی کی لڑکی سے ہوئی تھی جن سے اولاد بھی ہوئی۔ ان کے

استقال کے بعد جس زمانہ میں مدرسہ رحمانیہ رڑکی میں صدر مدرس تھے وہاں ایک میم سے اسکی خواہش پر ذکاح کر لیا تیسری بیوی کو لے کر پشاور چلے گئے اور وہیں ۱۳ھ میں وفات پائی۔
تحریک خلافت کے دوران دیوبند کی خلافت کمیٹی کی صدارت کے فرائض نبھاتی انجام دیئے (۳۱)

مولانا احمد اللہ پانی پتی

پانی پت سلع کرنال کے رہنے والے تھے اور حضرت مخدوم جلال الدین بسیرا اولیاء رحمۃ اللہ علیہ کی اولاد میں سے تھے۔ موصوف نے علوم دینیہ مختلف مدارس میں حاصل کر کے دورہ حدیث اور آخری کتابیں دارالعلوم دیوبند میں پڑھیں۔ اس کے بعد مختلف مدارس میں تدریسی خدمات انجام دیتے رہے۔ ان کی دیانت و امانت پر حضرت شیخ الہند کو بڑا اعتماد تھا۔ چنانچہ تحریک کا مجبر اور راز دار بنالیا تھا۔ بلاقات حضرت کی ڈاک بھی انھیں کے سپرد رہتی جب حضرت شیخ الہند تحریک کے مقاصد کے پیش نظر حجاز کے لئے روانہ ہوئے تو جرنی اور فردوسی، مور انھیں کے سپرد کر دئے گئے تھے، ان کے پاس چندہ دہندگان کا رجسٹر اور تحریک متعلق بعض دوسرے کاغذات رکھ گئے تھے جسے انھوں نے انتہائی راز دارانہ طریقہ پر رکھا اور متعلقہ اپنی صوابدید سے انجام دیتے رہے۔ اہم امور میں مولانا عبد الرحیم راسوری، دجی کو حضرت شیخ الہند مہمات امور کا ناظم بنائے گئے تھے۔ سے مشورے کیا کرتے تھے۔ حجاز میں جب حضرت شیخ الہند گرفتار ہو گئے اور کاغذات کی تلاش کے سلسلہ میں ہندوستان میں بھی گرفتاری اور تفتیش شروع ہوئی تو پولیس ان کے مکان پر بھی پہونچی مگر یہ کچھ سی دیر پہلے تمام کاغذات کسی دوسری جگہ منتقل کر چکے تھے۔ پولیس کی ہزار پوچھ گچھ کے باوجود کسی بات کا اقرار نہ کیا آخر ان پر ایک مسلمان سی آئی ڈی متعین کیا گیا جس نے اخلاص و عقیدت کا اظہار کر کے ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی اور مراحل سلوک طے کرتا رہا۔ ہر وقت اذکار و اشغال میں مصروف رہتا اور مولانا موصوف کی خدمت بھی کرتا رہا جس سے مولانا موصوف کو اس پر اعتماد ہو گیا اس شخص نے آہستہ آہستہ تمام باتیں پوچھ لیں اور تحریک کا مجبر بھی بن گیا۔ ساری راز کی باتیں پوچھنے کے بعد راز ہو گیا اور حکومت

کو مطلع کر دیاسی کی نشاندہی پر مولانا موصوف گرفتار کر لئے گئے لیکن چونکہ کوئی قطعی ثبوت نہ تھا اور یہ خود اقرار نہ کرتے تھے اس لئے پنجاب کے بعض علاقوں میں نظر بند کر دیئے گئے ایک عرصہ کے بعد سی آئی ڈی مولانا احمد چکوالی مرحوم کو لائی جو پہلے ہی معافی مانگ کر آزاد ہو چکے تھے اس اشارہ میں کچھ کاغذات حکومت کے ہاتھ لگ گئے تھے چکوالی صاحب نے مولانا موصوف کو سب دکھا کر (جب کہ پس پردہ سی آئی ڈی انسران بھی بیٹھے ہوئے تھے) کہا کہ ان تحریروں کی موجودگی میں اقرار اور معافی مانگنے کے علاوہ کوئی راستہ نہیں خود میں نے بھی مجبوراً یہی کیا ہے تحریک ختم ہی ہو چکی ہے آپ بھی معافی مانگ لیں اور آئندہ کے لئے اطمینان دلا دیں۔ مولانا نے ان کے مشورہ پر عمل کیا چنانچہ کچھ دنوں بعد آزاد کر کے پانی پت واپس کر دیئے گئے وہاں پہونچ کر تعلیمی مشاغل میں مصروف رہے۔ آزادی کے چند دنوں بعد ہضہ کے مرض میں مبتلا ہو کر پانی پت میں وفات پائی۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ (۳۲)

مولانا محمد صادق صاحب گراچی

حملہ کھڑہ گراچی کے باشندے تھے۔ کتب عالیہ درسیہ خصوصاً دورہ حدیث میں حضرت شیخ الہند کے شاگرد تھے۔ شیخ الہند کی تحریک سے بھی متعلق رہے۔ ان میں اور مولانا سندھی میں گہرے تعلقات تھے جنگ عمومی کے زمانہ میں انگریزوں نے عراق پر حملہ کیا تھا انھوں نے اپنے رفقاء کے تعاون سے اندرونی طور پر بلوچستانی قبائل سے بغاوت کرا دی۔ گراچی سے ہر سقتہ سپاہی اور بد مذریعہ... جہاز جایا کرتی تھی جس کی وجہ سے انگریزی فوجیں پیش قدمی کرتی رہیں۔ بلوچستانی بغاوت کی وجہ سے جو ملک عراق بھیجی جاتی تھی اسے سندھ میں اتارنا پڑا جس کے نتیجہ میں انگریزی فوجیں عراق میں اپنی بڑھتی ہوئی پیشقدمی کو سر قرار نہ رکھ سکیں اور انھیں کوت العمارۃ میں محصور ہونا پڑا۔ بغاوت فرو کر کے جب انگریزی فوجیں وہاں پہونچیں تو اس وقت تک ترکی فوجوں نے حصار مضبوط کر لیا تھا۔ کئی ماہ تک۔

محصور رہنے کے بعد انگریزوں کو ہتھیار ڈالنا پڑا۔ انگریزی فوجیں۔ س اول جب محصور ہوئی تھیں تو ان کی تعداد تیس ہزار تھی لیکن جب حصار سے آزادی نصیب ہوئی تو کل تیرہ ہزار تھیں کیوں کہ سترہ ہزار اسی کے اندر مر گئے تھے۔ اس کے بعد مولانا محمد صادق صاحب نو گرفتار کر لیا گیا لیکن ثبوت نہ ہونے کی وجہ سے کاروا (مہاراشٹر) میں نظر بند کر دیئے گئے۔

جہاں جنگ عموماً کے اختتام تک نظر بند رہے۔ بڑے جوشیلے اور کارگذار شخص تھے۔ تقسیم ہند سے پہلے پہلے دارالعلوم دیوبند کی شوری اور جمعیت علماء ہند کی ورکنگ کمیٹی کے بھی نمبر رہے۔ خلافت کمیٹی سندھ اور جمعیت علماء سندھ کے کاموں میں ہمیشہ پیش پیش رہے۔ مدرسہ مظہر العلوم کھڑہ کراچی کے صدر مدرس اور صدر مہتمم بھی رہے۔

۵ شوال ۱۳۷۲ھ مطابق ۱۸ جون ۱۹۵۳ء کو وفات پائی۔ رحمہ اللہ۔ (۳۳)

مولانا عبدالرحیم پولپڑی

آپ کے متعلق کچھ زیادہ تفصیلات حاصل نہیں ہو سکیں۔ جو کچھ معلوم ہوا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ مولانا کا تعلق پشاور کے علماء کے ایک خاندان سے تھا۔ ابتدائی کتابیں اپنے والد مولانا عبدالحکیم پولپڑی سے پڑھیں۔ تکمیل تعلیم کی خاطر وطن سے نکل کر رام پور اور دہلی کی تعلیم گاہوں سے فیض حاصل کرتے ہوئے ۱۹۱۰ء کے بعد دارالعلوم دیوبند پہنچے وہاں حضرت شیخ الہند سے تلمذ اور شرفِ صحت حاصل رہا۔ شیخ الہند کی خدمت میں رہ کر فکرِ ولی اللہی سے واقفیت اور رفتہ رفتہ گہرا ربط و تعلق پیدا ہوا۔

تکمیل تعلیم کے بعد واپس آکر پشاور کی مشہور و معروف مسجد قاسم علی خاں میں سلسلہ درس شروع کیا پھوڑی ہی مدت میں اطراف و جواب سے کھینچ کھینچ کر کثرت سے طلبہ آنے لگے۔

شیخ الہند کے تعلق کی بنا پر تحریک خلافت سے بھی وابستگی تھی اور نکر ولی اللہی سے مناسبت کی وجہ سے مولانا سندھی سے بھی خاصے مراسم تھے۔ تحریک ولی اللہی کے علمی و فکری پہلوؤں میں گو دونوں متفق تھے لیکن عملی طریقہ کار میں دونوں کے مابین خاصا اختلاف بھی تھا۔ (۳۴)

- ۳۳۔ مولانا سید حسین اسد مدنی، نقشِ حیات دوم، ص ۱۹۶-۱۹۷۔
 ۳۴۔ عمر فاروق، نثار، رسالہ الزہیم جون ۶۳ء جلد اول شماره ۱، ص ۳۴-۳۷

مولانا محمد اکبر صاحب

باغستان کے باشندے اور دارالعلوم دیوبند کے فاضل تھے۔ حضرت شیخ الہند سے انھیں سبھی شرف تلمذ حاصل رہا۔ صلاحیت و استعداد علمی بہت اچھی تھی حضرت شیخ الہند سے کتب حدیث کی تکمیل کے بعد جنوبی افریقہ چلے گئے تھے جہاں علمی خدمات اور امامت کے فرائض انجام دیئے۔ چند سال وہاں رہ کر اپنے وطن واپس آ گئے۔ حضرت شیخ الہند نے ان کو جہاد میں شرکت اور دوسروں کو آمادہ کرنے کے لئے حکم دیا۔ یاغستانی قبائل میں آپس میں بے انتہا اختلاف اور لشت در لشت کی عداوتیں اور لڑائیاں چلی آرہی تھیں، آپ کی مساعی سے ان میں بڑی حد تک کمی ہوئی۔ اور کسی حد تک اتفاق و اتحاد کی فضا پیدا ہو گئی جو جہاد کے لئے معاون ثابت ہوئی۔ (۳۵)

مولانا فضل ربی صاحب

پشاور کے باشندے اور دارالعلوم دیوبند کے فارغ التحصیل تھے حضرت شیخ الہند سے شرف تلمذ بھی حاصل رہا۔ انتہائی جوشیلے جوی اور باہمت بزرگ تھے۔ اپنے وطن میں علمی مشاغل میں مصروف تھے حضرت شیخ الہند نے حکم دیا کہ یاغستان کے علاقہ میں جا کر وہاں کے لوگوں کو آمادہ جہاد کنویں موصوف بڑے اچھے مقرر تھے ان کی تبلیغ جہاد کا خاصا نتیجہ حیر اثر برآمد ہوا اور ایک بڑی جمعیت جہاد کے لئے تیار ہو گئی۔ حاجی ترنگ زئی صاحب نے جب علم جہاد بلند کیا تو مولانا موصوف بھی ان کے ساتھ شریک جہاد رہے، شکست کے بعد کابل چلے گئے اور اپنی علمی استعداد و صلاحیت کی بنیاد پر افغانستان کے محکمہ تعلیم میں ملازم ہو گئے۔ (۳۶)

ضمیمہ - ۲ -

خلفاء اور مجازین

حضرت شیخ الہند نے چوں کہ مولانا گنگوہی کی حیات تک کسی کو بیعت نہ کیا اور آپ کے وصال کے بعد بھی علمی و سیاسی مصروفیات نے اس طرف توجہ کا موقع کم دیا۔ اکثر بیشتر بیعت و ارشاد کے خواہش مندوں کو مولانا گنگوہی - مولانا خلیل احمد صاحب - مولانا عبد الرحیم صاحب راپوری میں سے کسی کے پاس بھیج دیا کرتے تھے۔ اس لئے قدرتنا آپ کے خلفاء اور مجازین کی تعداد کم ہے چند نام جو ہمیں معلوم ہو سکے ہیں ذیل میں درج ہیں۔

۱۔ مولانا ضرغام الدین صاحب مظفر نگری۔

۲۔ صوفی محمد اکرم صاحب پنجابی۔

۳۔ مولانا محمد سہول صاحب بھاگل پوری۔

۴۔ مولانا وارث حسن صاحب - (۳۷)

۵۔ مولانا ریاض احمد صاحب۔

— مرتبہ تحریک ریشمی رومال - مولانا عبد الرحمن صاحب نے لکھا ہے کہ مولانا موصوف بھی حضرت شیخ الہند کے خلفاء میں سے تھے نیز تحریک سے بھی وابستہ تھے اور حضرت نے ان کے ذمے کسی اہم امور کئے تھے۔ (۳۸)

ضمیمہ - ۳ -

مکاتیب

خطوطا نویسی اور مکتوب نگاری بالعموم واردات و کیفیات کے اظہار کے لئے بڑا ذریعہ ہے، بیشتر حالات میں خطوط مکتوب نگار کی شخصیت،

۳۷۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری - تذکرہ شیخ الہند - ص ۱۰۱ - ۱۰۲

۳۸۔ مولانا عبد الرحمن صاحب - تحریک ریشمی رومال - ص ۱۶۲

کی عکاسی اور آئینہ داری کا کام دیتے ہیں، اور اس کے محسوسات و خیالات اور مشاغل و مصروفیات کی چٹائی کھاتے ہیں کسی شخصیت کو اس کی اصلی شکل میں دیکھنے اور سمجھنے کیلئے اس کی آپ بیتی سے زیادہ بے تکلف مکتوبات معاون ثابت ہوتے ہیں، آپ بیتی یا اس جیسے کسی اور مضمون میں تکلف اور احتیاط لازمی سہی چیز ہے، اس کے برعکس خطوط میں بے ساختگی اور بر جستگی ہوتی ہے جسے لکھنے والا بے تکلف صفحہ قرطاس کے حوالہ کر دیتا ہے، اور ان میں اس کے محسوسات کے علاوہ بہت سے وقتی معاملات و مسائل کی تاریخی جھلک ہوتی ہے، اس لئے بعد میں آئیوالوں کے لئے مکتوب میں اس کے تحریر کے عہد کے سیاسی اور سماجی حالات سے واقفیت کے علاوہ سامان بصیرت اور درس عبرت بھی ملتا ہے۔

مکتوبات کے ذخیروں میں اولیت ان مکاتیب کو حاصل ہے جو بالعموم صوفیہ اور اہل اللہ کے تحریر کردہ ہیں جن میں انھوں نے اپنے مسترشدین کو... حق کا راستہ دکھایا ہے مگر یہ مکاتیب تقریباً سب فارسی زبان میں ہیں بلاشبہ ان میں بہت سے مکاتیب اپنی معنوی عظمت و بلندی اور جلالت شان کے علاوہ زبان و الٹا، کا بھی عمدہ نمونہ ہیں۔ اسی ذخیرہ میں بعض شاہان وقت کے مکاتیب کا بھی پتہ چلتا ہے۔

اردو زبان میں خطوط نویسی اپنی فنی حیثیت سے غالب کے بعد شروع ہوئی غالب سے پہلے زبان و ادب میں خطوط نویسی کی وہ شان اور مرتبہ نظر نہیں آتا جو غالب کے خطوط کو حاصل ہے، اردو زبان میں خطوط نویسی کو فنی حیثیت غالب نے بخشی ہے، ان خطوط کی ایک نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ پڑھنے والا مکتوب نگار سے ہمگامی کا سلفظ اٹھاتا ہے۔

آج اردو زبان میں "مکاتیب" کا خاص ذخیرہ موجود ہے جو بیشتر اپنی فنی اور ادبی حیثیت سے پڑھے اور پسندیدگی کی نگاہ سے دیکھے جاتے ہیں، لیکن ایسے مجموعہ مکاتیب کی بھی کمی نہیں جنہیں فنی و ادبی حیثیت سے پرکھنا خطوط، اور فن و ادب دونوں کے ساتھ مذاق ہے، لیکن ان میں ایک عہد کی تاریخ اور شخصیت کا بیروز دروں سے ویسا ہوا ہوتا ہے اور اس خصوصیت کی بنا پر اہل نظر انہیں قدر کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ آئندہ صفحات میں زیر بحث شخصیت حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کے مکاتیب اسی رد و سری۔ نور کے تحت ہم نقل کر رہے ہیں۔ ان کا فنی و ادبی تجربہ و تحلیل نہ مناسب ہے اور نہ شایان شان، اور نہ یہ ہمارا مقصود ہے۔

انہتر سال کی عمر میں سیکڑوں مکاتیب قلم سے لکے ہوں گے جو مکتوب نگار کی شخصیت اس کے علم و فضل کی ترجمانی کرتے اور گرد و پیش کے حالات پر روشنی ڈالتے ہیں ان کا ذخیرہ محفوظ نہیں۔ کچھ خطوط کے جستہ جستہ اقتباسات مولانا سید اصغر حسین صاحب نے اپنی کتاب میں دیے ہیں اور چند خطوط کا ایک علیحدہ مجموعہ شائع کیا ہے جس میں کل آٹھ خط ہیں۔ بعض خطوط مفتی عزیز الرحمن صاحب بجنوری نے اپنی کتاب میں جمع کر دیے ہیں۔ ان کے علاوہ کچھ خطوط متفرق کتابوں اور اخبارات سے تلاش کر کے راقم الحروف نے جمع کئے ہیں۔ چند خطوط ایسے بھی حاصل ہو گئے جو ابھی تک طبع نہیں ہو سکے۔ آئندہ صفحات میں ان سب کو یکجا کر دیا گیا ہے۔

ضروری ہے کہ ان کے مطالعہ کے وقت مکتوب نگار کی شخصیت پیش نظر رکھی جائے جو عالموں کی صف میں عالم، صوفیاء اور اقبیاء کی صف میں ان کا ہم مشرب پوریہ نشین اور سیاست ملی کے میدان میں نہ صرف دوسرے مسلم زعماء کے دوش بدوش بلکہ قافلہ سالار نظر آتا ہے۔ یہ مکاتیب شخصیت کے انھیں مشاغل و مصروفیات کے گرد دائر ہیں ان میں بیشتر مکاتیب آخری چند سالوں کے ہیں اس لئے قدرتی طور پر ان میں انھیں حالات کا تذکرہ ملتا ہے کوشش کی گئی ہے کہ تاریخی ترتیب سے نقل کیا جائے بعض خطوط پر سن تحریر مذکور ہو چکی وجہ سے اس ترتیب میں فرق کا بھی امکان ہے۔

حسب ضرورت بعض مکاتیب کے شروع میں توضیحی نوٹ دیدئے گئے ہیں تاکہ ان کے مالم و ماعلمہ کے سمجھنے میں کسی قسم کی دشواری نہ ہو جن خطوط میں کوئی وضاحت طلب بات نہیں صرف ان کی نقل پر اکتفا کیا گیا ہے۔

سب سے پہلا خط جو ملتا ہے وہ مولانا سید اصغر حسین صاحب کے نام ہے خط پر اگرچہ تاریخ درج نہیں ہے لیکن مکتوب کے مندرجات سے اندازہ ہوتا ہے کہ اوائل ۱۳۲۸ھ کا ہے کیوں کہ رسالہ القاسم رجب ۱۳۲۸ھ سے نکلنا شروع ہوا۔ (۳۹) اور زیر نظر مکتوب میں حضرت شیخ الہند نے مکتوب الیہ کو اسی رسالہ کی ادارت کے لئے طلب کیا تھا مکتوب یہ ہے۔

مکتوب بنام مولانا سید اصغر حسین صاحب

برادر مکرم بارک اللہ فیکم وسلم !

بندہ محمود تسلیمات مسنونہ کے بعد ملتس ہے گرامی نامہ پہنچا، بندہ کو مادہ سوداوی نے ستار کھا ہے، ایسی حالت میں اپنی رائے پر رہا سہا اعتماد بھی نہیں ہو سکتا، آپ سے مخلص مکرم سے اپنا خیال عرض کرنے میں تکلف بھی بیجا ہے خط جو آپ کے پاس گیا تھا اس میں یہ ضعیف بھی واقعی شریک تھا، آپ کا خیال واقعی درست ہے، اول اپنا پریشان خیال آپ پر ظاہر کرتا ہوں پھر انقصار کا جواب عرض کرتا ہوں۔

آپ کو معلوم ہے کہ میں بوڑھا ہو چکا ہوں، عالم شہوئے اور عالم برزخ سے قریب ہو رہا ہوں اتنا فکر ضرور ہے کہ استاذ رحمۃ اللہ علیہ سے بغفلت اللہ اگر مشافہہ کی نوبت آگئی اور پوچھا کہ ہاں درسہ کس پر چھوڑا اور کس حالت میں ہے تو اس کا جواب ایسا دے سکا جو پسند خاطر ہو، اس کی کوئی تدبیر نہیں مگر یہ کہ اپنے مخلصین صلحاً رائق کے نام گنوا دوں سو آپ کی طرف بھی بخند وجہ میرا خیال ضرور جاتا ہے اور چاہتا ہوں کہ آپ جیسے چند "اصغر" مگر حقیقت مفید اور اکبر کسی بہانہ سے احاطہ مدرسہ میں آنکھوں سے دیکھ لوں، آپ نے جو دو صورتیں تحریر فرمائی ہیں باللہ العظیم ہرگز اس کو پسند نہیں کرتا ہوں کہ آپ مشغلہ تدریس سے یکسو ہوں بلکہ چاہتا ہوں کہ تدریس حاکم موجودہ سے زیادہ نصیب ہو۔ میں تو آپ کے جلد بلانے کیلئے تدبیر موجودہ کو دراصل پسند کرتا ہوں یہ ہرگز مطلب نہیں کہ سید صاحب مشغلہ علمی سے یکسو ہو کر رسالہ بازی میں غمر صرف کریں، البتہ یہ ضرور ہے کہ سر درست رسالہ کی گاڑی سنبھالنے کو کافی لائق معتد علیہ شخص ہو۔ کچھ عرصہ کے بعد رسالہ کے لئے انشاء اللہ بہت پیدا ہو جائیں گے، اس وقت

رسالہ کی ابتدا اگر ہماری طرز وضع اور خیال کے خلاف پڑ گئی تو اندیشہ کی بات ہے ۔ اس وجہ سے بے شک یہ مستحسن نظر آیا کہ مکرم سید کو رد مال دار بالفعل بنا دیا جائے اسلئے اپنا خیال عرض کرتا ہوں حکم برگز نہیں ، آپ کو پسند اور بے تکلف گو اور ہو تو سبحان اللہ درنہ جو آپ کو منظور ہو ہم کو منظور ہو گا اور آپ سے بجز کوئی سہلجان یا بلال کا داہمہ بھی انشاء اللہ نہ ہو گا ۔ وہ یہ ہے کہ آپ بالکل اپنے مدرسہ کے احاطہ کے اندر اللہ کا نام لے کر آجائیں اور آہستہ آہستہ کام لے جائیں انشاء اللہ آپ کے شغل تدریس کی ہر ممکن کوشش کیجائے گی قصور نہ آویگا اور بیچ چلی کا خیال اگر اعتماد کے قابل نہ ہو تو دو ماہ سے لیکر چھ ماہ تک کی رخصت لیکر تشریف لا کر رسالہ کو ہمارے کھنڈے کے مطابق جاری فرمائیں اس کے بعد جو صورت آپ پسند فرمائیں اس کے کرنے میں ہم آپ کی موافقت بلکہ متابعت خوشی کے ساتھ کرنے کو موجود ہیں ۔ ان چند روزوں کو جو آپ کو رسالہ کے متعلق تحریرات کی نوبت آئے گی اس کا حساب کیا جائے گا کہ اتنی مدت کی تالیفات جو پورے زائد ہوں گی یا کم اسویہ میرا خط ہے جو خیال کے قابل نہیں ، میں خوب جانتا ہوں کہ یہاں آپ کسی عنوان سے آئیں مگر غالباً وہ آزادی اور استقلال جو جون پور میں ہے آپ کو بوجہ مختلف میسر نہ ہو گا مگر کیا کروں اپنے خیال خام کی وجہ سے جیسا خود مقید ہوں اپنے لائق مخلصین کو بھی مقید کرنے کا شوق ہوتا ہے ، آپ بالکل مدرسہ اور غلام مدرسہ کے خیر اندیش اور بہی خواہ ہیں اور ہم خدام مدرسہ بالکل آپ کے خیر طلب اور دعا گو ہیں ، خط آپ ہی ختم ہو گیا کاغذ ہی نہیں رہا ۔

(۴۰) -

مفتی عزیز الرحمن بجنوری - تذکرہ شیخ الہند ص ۱۵۰ - ۱۵۲
علامہ سید سلیمان ندوی - حیات - شہر - ص ۵۱۴

دوسرا خط علامہ شبلی نعمانی کے نام ہے جسے "حیات شبلی" کے مصنف نے صفحہ ۵۲۸-۵۲۹ پر نقل کیا۔ ۱۹۱۲ء میں دہلی کے اجلاس ندوہ کے زمانہ میں علامہ شبلی کو مدارس عربیہ کا انتشار دور کر کے سب کو قریب لائیکا خیال پیدا ہوا اس مقصد سے انھوں نے سب سے پہلا خط مولانا محمود حسن صاحب کو تحریر کیا۔ (۴۱) ان کا جواب درج ذیل ہے۔

مکتوب بنام علامہ شبلی نعمانی

مکرم والا درجت زید فضلکم
تسلیم مع التکریم

بوجہ تشریف آوری حجاج بندہ کو دہلی، میرٹھ، سہارن پور جانا ہوا اس لئے جواب میں تاخیر ہوئی۔ آپ نے جولائی مدرس کی نسبت ظاہر فرمایا نہایت ضروری اور قابل اہتمام ہے اس کا بند و بست ہونا چاہئے۔ جیسا آپ نے تصاویر کا انسداد فرمایا اسی طرح دیگر جزئیات کی طرف وقتاً فوقتاً آپ کی توجہ رہنایت مفید اور موثر ہوگی۔

ایک مختصر مجمع میں جس میں چند حضرات بیرونی بھی شریک تھے حالات موجودہ پر کچھ بحث ہوئی دو باتیں قابل اہتمام سمجھی گئیں۔ اول یہ کہ مرکز بنایا جائے یا نہیں اور بنایا جائے تو کس کو؟ دوسری یہ کہ اس کی صورت کیا ہو؟ امر اول کو موجودین نے منظور کیا اور بالاتفاق سلسلہ مرکز کو مستحسن کہا، تعیین مرکز کی نسبت جو رائے ہوئی تو بعد گفتگو یہی قرار پایا کہ مدارس اسلامیہ بحمد دیوبند اور کسی کی ماتحتی نہ پسند کر سکتے ہیں اور نہ یہ امر مناسب ہے۔

بقیہ حضرات سے استفسار کے بعد جو امر طے ہو گا اطلاع دوں گا امر دویم یعنی اس سلسلہ کی صورت اور شرائط و قیود کیا ہوں گی یہ لمبی بحث ہے جو حبلہ الکنین وغیرہ کے بدوں اس کا تصفیہ قابل اعتبار ناممکن ہے بعد مشاورت اگر کوئی امر قابل عمل لگے ہو گیا تو جناب کو اطلاع دی جائے گی آپ کسی تجویز مفید سے اطلاع فرمائیں تو غالباً اس وقت میں مفید ہوگی۔

مجھ کو یہ بھی خیال ہے کہ آپ کو اور ہم کو یونیورسٹی سے کیا تعلق رکھنا مناسب ہے غالباً آپ نے کوئی امر ضرور مقرر فرمایا ہو گا۔ والسلام

بندہ محمود حسن دیوبند

ذیل کا مکتوب "نقوش" لاہور کے خطوط نمبر ۱۱ شائع ہوا ہے مکتوب الیہ کا نام درج نہیں بلکہ رجاء مکتوب سے اندازہ ہوتا ہے کہ علی برادران یا مولانا عبدالباری فرنگی علی میں سے کوئی مخاطب ہے۔

بنام.....

مدرسہ اسلامیہ دیوبند - ۲۱ شعبان ۱۳۳۳ھ

مخدوم و معظم و مکرم عم فیضہ

بعد سلام مسنون گذارش خدمت بابرکت ہے کہ افتخار نامہ شریائے عزت ہوا
انجن خدام کعبہ کے انعقاد اور اس کے مقاصد کا اجالی علم رکھتا ہوں اور اس کی نیکی
کوششوں کا معتقد ہوں۔ جزاکم اللہ خیراً۔

بندہ کو یہ بھی معلوم ہوا تھا کہ جناب نے اس کے اعراض سے مطلع فرمانے کی عرض
سے تکلیف بھی فرمائی تھی مگر اپنی غیر حاضری کی وجہ سے تفصیلی علم حاصل کرنے سے معذور
رہا۔ بنا بریں ضرورت ہے کہ بندہ جناب سے نیاز حاصل کر کے اول تفصیلی کو الف معلوم کرے
اس کے بعد کوئی رائے عرض کرے۔ تجھے امید ہے کہ ابھی جناب میری نسبت کوئی فیصلہ نہ
فرماویں گے اس کے علاوہ یہاں کے مدرسہ وغیرہ کے تعلقات اور ان کے سوائے اور بھی بعض
امور پیش نظر ہیں جو عجب نہیں کہ خیال شرکت کے مزاج میں بہر حال اول ملاقات
ضروری ہے بندہ خود حاضر ہونے یا جناب کو تکلیف سفر دینے میں جلدی کرتا مگر معذوری یہ
ہے کہ چند سفر ضروری درپیش ہیں ان سے فارغ ہونے کے بعد اس کے متعلق عرض کروں گا
اشارہ اللہ تعالیٰ۔

والسلام

بندہ محمود - دیوبند - دوشنبہ - (۲۳)

۲۲۔ علامہ سید سلیمان ندوی - حیات شبلی - ص ۵۲۸ - ۵۲۹

۳۴۔ محمد طفیل - مرتب - رسالہ "نقوش" خطوط نمبر جلد دوم ۱۹۶۸ء ادارہ فروغ اردو لاہور ص ۱۱۳

ذیل کے کچھ خطوط حضرت شیخ الہند نے اپنے ایک شاگرد مولوی حاجی محمد احمد صاحب ساکن مسلک ضلع سورت (گجرات) کے نام تحریر فرمائے ہیں ان سب کو مولانا سید اصغر حسین صاحب نے اپنے شائع کردہ مجموعہ مکاتیب میں شامل کر دیا ہے اسی نام سے یہاں نقل کئے جا رہے ہیں۔ ان میں سے پانچ خطوط پر سن تحریر درج نہیں لیکن ان کے مندرجات سے ظاہر ہوتا ہے کہ سفر حجاز سے پہلے کے ہیں، چھٹا خط مالٹا سے تحریر فرمایا ہے جس پر تاریخ اور سن بھی درج ہے۔ خطوط یہ ہیں۔

مکتوب اول بنام مولوی حاجی محمد احمد صاحب

اخی فی دین اللہ الادھر زکلم اللہ علما نافعاً وعلما منقبلاً
 احقر محمود۔ سلام مسنون کے بعد ملتس ہے کہ آپ کا عنایت نامہ پہنچا خیریت معلوم ہو کر اطمینان ہوا اور عزم سفر مبارک سے مسرت ہوئی، حق سبحانہ آپ کو بخیر لادے اور قبول فرمادے وہاں کی خصوصیات سے یہ بات ہے کہ مکہ میں حرم شریف کی نماز باجماعت کا پورا التزام کیا جائے اور وہاں کی حاضری اور کثرت طواف جدوجہد کے ساتھ کیا جائے اور مسجد نبوی کی بھی جماعت اور حاضری میں اہتمام ہو اور روضہ مطہر کے سامنے جس قدر ہو سکے حاضر رہنا اور وہاں بیٹھنا نعمت کبریٰ سمجھا جاوے، مگر جس قدر بیٹھنا ہو غایت تعظیم وحرمت اور توجہ تام اور شوق و خشوع کے ساتھ ہو باقی سفر میں اپنے کام میں مستعد اور ہوشیاری سے رہنا چاہئے جس پر اطمینان نہ ہو اس کی شرکت سے اجتناب بہتر ہے اگر سفر میں کسی قسم کی نشوونیں یا تکلیف پیش آوے تو گھبراؤ نہ چاہئے بلکہ اس تکلیف کو بھی شوق و محبت کے ساتھ برداشت کرنا چاہئے۔ "حفت النجۃ بالمکارہ" ہر ایک حالت عسر و لیسر میں اللہ پر اعتماد ہو کسی سے کچھ توقع نہ کی جاوے، ہر مکر میں کوئی شخص جس کو خط لکھوں یا دہنیں آتا، اور مدینہ طیبہ میں مولوی حسین احمد صاحب اور ان کے ہر دو بھائی موجود ہیں وہ انشاء اللہ آپ کی رفاقت کریں گے ان کو خط کی حاجت نہیں، ان سے جو حاجت ہو بے تکلف فرمادیں وہ تعمیل کریں گے، اور میرا سلام بھی ان کی اور ان کے والد ماجد کی خدمات میں عرض کر دینا۔ آپ کے خواب اول کا یہ مطلب معلوم ہوتا ہے کہ باذن اللہ عالم میں اسلام کو فروغ دینا اور انوار سنت عالم میں جلوہ گر ہوں۔ واللہ اعلم بیدہ حقیر آپ کے مطالب داین کے لئے دعا کرتا ہے اور انشاء اللہ کرتا رہے گا۔

واللہ معلّم امینا کنتم۔ والسلام فقط

مواقع مبتکرہ اور اوقات مخصوصہ میں بندہ کو دعا کے خیر سے گاہ گاہ یاد کر لیا جاوے
واللہ لا یفنیع اذہر المحنین۔ مولانا مسعود احمد صاحب خیریت سے ہیں بدرجہ دیوبند
میں خیریت ہے ۛ واللہ۔ (۲۴)

مکتوب دوم بنام مولوی محمد احمد صاحب

برادر مکرم بارک اللہ فیکم وعلیکم

بندہ محمود سلام مسنون کے بعد ملتفت ہے مولوی کفایت اللہ صاحب کے خط سے آپ
کی تشریف آوری کی خبر معلوم ہوئی تھی یہ خط لکھنے کا ارادہ کرتا تھا مگر تہہ پورا معلوم نہ تھا۔
الحمد للہ آپ کے خط سے خیریت اور دیگر حالات معلوم ہو کر اطمینان ہوا۔ بخیر خوبی اس سفر
مبارک طویل کا انجام پذیر ہو جانا حق تعالیٰ کا اتمام ہے۔ فہ الحمد والممنۃ۔
بچہ کے انتقال سے افسوس ہوا مگر کچھ مضائقہ نہیں آپ کا فرط خیر مکہ میں رہا جس
سے خیر و نلاح کی توقع ہے اللہ قبول فرمائے۔ آمین۔

اللہ کے فضل سے جب آپ کو اس وقت فراغت ہے تو ضرور جم کر کسی کار خیر میں لگ جائیں
حیات دنیوی کا کچھ اعتبار نہیں آدمی سے جو کچھ ہو سکے اس میں دیر نہ کرے۔ اے ز غفلت بخیر
درہ رحیم باقی زود باش۔ مکتوب تمام جواب پر نظر ڈال کر یہ طے کر لیں کہ قیام کہان مناسب
اور سہل ہو گا یا چوں کہ اہلیہ بھی معیت میں ہیں اس لئے تامل کر لینا بہتر ہے، وطن میں سہولت
ہوتی ہے عورات اور اطفال کو باہر رہنے میں دقت ہوتی ہے آپ تو یہاں رہے ہوئے ہیں، آپ کو
النشاء اللہ پریشانی نہ ہوگی۔ بہتر سوچو آپ ایک دو مرتبہ استخارہ بھی کر لیں اور پھر حورائے ہو
اس کو قائم کریں۔ یہ بھی خیال کر لیجئے کہ وہاں کے قیام میں وہاں کے لوگوں کو ہدایت ہو جانے
کی توقع ہے اور بدعات میں اور لوگوں کی جہالت میں کمی ہو نیکی امید ہو سکتی ہے مانتے ہیں
آپ بہنوں کے عقد سے فارغ ہوں، اس عرصہ میں ان امور کو باطمینان طے فرمایا ہوں۔
آپ کی تحریر کے موافق دربارہ طلبی ایک تحریر روانہ کئے دیتا ہوں۔ آپ جلد جواب سے مطمئن
ہو کر اگر یہاں آنے کی ہسی رائے قائم ہو جائے تو اس تحریر کو دکھلا دیں، تا ذہ سا نسخہ یہ

گذرا کہ میری بڑی لڑکی عوارض اسقاط میں انتقال کر گئی آپ اس کی مغفرت کی دعا ضرور فرمائیے۔ یہ امر بھی ملحوظ رہے کہ آپ کے قیام کی وجہ سے وہاں کے مدرسہ میں کسی حد تک ترقی ہو سکے گی۔ ایک صورت یہ بھی ہے کہ آپ برس روز چھ مہینے کے لئے یہاں آجائیں اور اس کے بعد وطن چلے جائیں اور پھر وہاں کی باتوں کو انجام دیں بہر حال جو صورت مناسب اور مفید تر نظر آوے اس کو معین فرمادیں۔ واللہ ولی التوفیق والسلام۔
 فقط بندہ محمود عفی عنہ۔ جمعہ - (۲۵)

مکتوب سوم بنام مولوی محمد احمد صاحب

برادر معظم اگر کم اللہ وسلم

بندہ محمود سلام مسنون کے بعد ملتس ہے عرصہ کے بعد آپ کا عنایت نامہ صادر ہوا۔ آپ کی خیریت معلوم ہو کر مسرت ہوئی۔ اللہ تعالیٰ آپ کو خیریت کے ساتھ اسی مرضیات کی توفیق روز افزوں عنایت فرماوے آدمی کو لازم ہے کہ وقت کو ضائع نہ کرے اپنی وسعت کے موافق نیک کام اور نیک خیال میں لگا رہے اور جہاں رہے، وقت مفید کام سے غافل نہ ہو۔ بندہ بھی بحمد اللہ خیریت سے ہے اور مدرسہ میں بھی سب خیریت سے ہیں۔ خواب سب مبارک و مفید ہیں اور خواب میں اس امر کی ہدایت معلوم ہوتی ہے کہ آدمی کو صرف اپنے نفع پر اکتفا نہ کرنا چاہئے بلکہ خلق اللہ کی نفع رسانی ہر امر خیر میں ملحوظ رہے۔ خواب دویم میں اس امر کی طرف تنبیہ ہے کہ جملہ مرغوبات نفس صرف زندگی تک نظر آتے ہیں بعد حیات کارآمد نہیں، آدمی کو ایسے کاموں کی طرف متوجہ ہو جانا چاہئے جو بعد میں کام آویں۔ تیسرے خواب میں اس کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ بحمد اللہ آپ کی طلب مقبول اور آپ کی دوستی اور تربیت اور اصلاح عند اللہ ملحوظ ہے اور آپ کو کسی مقبول بندہ سے نفع پہونچے۔ مرنی حضرت امام شافعی کے بلا واسطہ شاگرد رشید اور غالباً امام طحاوی کے ماموں ہیں، اکابر علماء اور مشاہیر میں سے ہیں رحمہ اللہ باقی خیریت ہے۔ والسلام فقط۔
 مولوی حسین احمد صاحب دیوبند میں مقیم ہیں بعد رمضان عزم مدینہ طیبہ مصمم رکھتے ہیں۔

مکتوب چہارم بنام مولوی محمد احمد صاحب

مخدوم بندہ دام فضلكم

بندہ محمود سلام مسنون کے بعد ملتس ہے۔ ذیقعدہ کے اخیر میں آپ کا گرامی نامہ مع بلٹی پہونچا تھا۔ بندہ گنگوہ وغیرہ چلا گیا۔ جواب میں اس لئے تساہل ہو گیا۔ لیون اور ادراک بحسنہ پہونچ گئی۔ مفتی صاحب، مہتمم صاحب اور بعض صاحبوں کو بھی پہونچا دیا گیا۔ لیون بہت بڑے تھے اور ادراک تازہ عمدہ۔ باقی بندہ بحمد اللہ خیریت سے ہے اور مدرسہ میں بہمہ وجوہ خیریت ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو خیریت سے رکھے اور قلاح دارین عطا فرمائے۔ مولوی محمد شفیع صاحب سے سلام فرما دیجئے۔ مولوی حسین احمد صاحب کی مکذ سے خیریت آگئی۔ مدینہ طیبہ سے کوئی خط نہیں آیا۔ ڈاک بھی بند معلوم ہوتی ہے۔ حرب و ضرب میں طول بڑھتا جاتا ہے۔ تشویش میں ترقی ہے اللہ تعالیٰ انجام بخیر کرے۔ مولوی محمد میاں دیوبند میں ہیں اور خیریت سے ہیں۔ بعض تدابیر میں مشغول ہیں۔ مقدمہ کے لئے روپیہ کی بھی فکر نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ کامیاب فرما دے۔ اپنے اور ادا التزام سے کئے جائیں۔ حق سبحانہ استقامت نصیب کرے۔ مولوی عزیز گل گھر گئے ہیں۔ مولوی خان محمد صاحب خیریت سے ہیں۔ ان کا سلام قبول ہو۔ اپنی خیریت سے مطلع فرماتے رہے۔ والسلام۔ فقط

بندہ محمود عفی عنہ۔ شنبہ۔ (۴۷)

مکتوب پنجم بنام مولوی محمد احمد صاحب

مکرم بندہ - السلام علیکم

آپ کا خط اس وقت ملا جب کہ میں جہاز پر سوار ہونیکے لئے لب دریا پر پہنچا ہوں۔ اس وقت سند لکھنے سے مجبور ہوں انشاء اللہ دوسرے وقت لکھ دوں گا۔ آپ کی ہمیشہ خدیجہ عائشہ اور جو در خواست کریں اور آپ مناسب سمجھیں ان کی بیعت قبول کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ برکت دے۔ سب کو صبح و شام کا وظیفہ مع تاکید نماز وغیرہ فرما دیجئے۔ سعی فی الدین کا خیال رہے اللہ مددگار ہے آپ کیلئے انشاء اللہ دعا کرتا رہوں گا آپ بھی دعا فرماتے رہیں اور سب سے سلام فرما دیجئے والسلام

فقط بندہ محمود عفی عنہ بمبئی شنبہ ۱۴۷۱ھ

مکتوب ششم بنام مولوی محمد احمد صاحب

برادر مکرم و محترم مد فیوضکم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ

آپ کا محبت نامہ ۱۴ صفر کا آٹھ نومہ کے بعد ذیقعدہ کی شروع میں مجھ کو ملا بہت ہی مسرت ہوئی آپ کی یاد آوری کا ممنون ہوں۔ آپ کی خیریت معلوم ہونے سے مسرور ہوں۔
الحمد للہ

بخاری شریف، ہدایہ وغیرہ کتب کی تدریس سے بہت خوشی ہوئی اللہ تعالیٰ آپ کی علم و عمل میں برکت دے اور اپنے بندوں کو آپ کے فیض سے مستفیض فرماوے۔ یہ عاجز حق سبحانہ تعالیٰ کی رحمت اور آپ کی دعا سے مع جملہ رفقا رہیمہ وجوہ خیریت سے ہے۔ مولوی حسین احمد مدنی، وحید احمد ان کا برادر زادہ۔ مولوی عزیز گل۔ مولوی حکیم نصرت حسین یہ چار حضرات میرے ساتھ ہیں سب خیریت سے ہیں اور سلام مسنون عرض کرتے ہیں جس کا غدیہ پر خط لکھ رہا ہوں انھیں پر خط لکھنے کی اجازت ہے اس لئے سند حدیث اس وقت ارسال کرنے کا موقع نہیں۔ خدائے تعالیٰ کو منظور ہے تو دوسرے وقت آپ کی فرمانے کی

تعمیل ہو جاوے گی۔ آپ طنہ کو سنو دیکھئے اس میں تامل نہ فرماویں۔ بندہ کی سند یہ ہے کہ بندہ کو حضرت مولانا محمد قاسم رحمۃ اللہ سے ان کو حضرت شاہ عبد الغنی مہاجر مدنی^۷ اور مولانا احمد علی صاحب سہارن پور^۷ سے۔ ان دونوں حضرات کو حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب^۷ سے ان کو حضرت شاہ عبد العزیز^۷ سے ان کو اپنے والد حضرت شاہ ولی اللہ صاحب^۷ رحمہم اللہ علیہم اجمعین اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب^۷ کی سند کی کتابوں میں اور علماء میں شہور ہے اس کے کافے کی حاجت نہیں۔ آپ احقر کے لئے دعاء عافیت دارین فرماتے رہیں۔ بندہ بھی آپ کے لئے دعا کرتا ہے۔ تولد فرزند سے۔

خوشی ہوئی۔ اللہ تعالیٰ عمر اور سعادت دارین عطا فرماوے۔ ایک تقوید لکھتا ہوں اس کو لکھ کر عزیز معصوم کے گلے میں ڈال دینا۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اعوذ بکلمات اللہ التامات من شر کل شیطان و ہامۃ۔ وعین لامة تحضنت بھمن الف الف لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم“۔

اصحاب سورت خدا کرے سب خیریت سے ہوں۔ سب کی خدمت میں سلام مسنون پہنچا دیجئے۔ والسلام مع الاکرام۔ بندہ محمود حسن

الطہر سینٹ کلیمینٹ برکس۔ ۲۸ ذیقعدہ ۱۳۳۴ھ۔

۲۵۱۹۔ (۷۹)۔

۴۸۔ مولانا سید اصغر حسین۔ مرتب مکتوبات شیخ الہند۔ ص۔ ۵

۴۹۔ مولانا سید اصغر حسین۔ مرتب مکتوبات شیخ الہند۔ ص۔ ۵۔ ۶

ذیل کے دو خط حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی نور اللہ مرقدہ کے نام ہیں۔ ان میں پہلے خط کے مندرجات کو دیکھتے ہوئے اندازہ ہونا ہے کہ یہ خط سفر حجاز میں گرفتاری سے قبل لکھا گیا ہے خط پر تاریخ تحریر ہے لیکن سن درج نہیں ہے انداز سے یقین کر کے ۱۲۵۷ھ لکھا گیا ہے۔ دوسرا خط چونکہ بہت ہی مختصر ہے اور اس کے مندرجات سے کوئی اندازہ لگانا ممکن نہیں اس لئے صرف تاریخ جو مکتوب میں درج ہے یہاں بھی تحریر کر دی گئی ہے۔ یہ دونوں خط مولف اشرف السوانح نے کتاب کے تیسرے حصہ میں نقل کئے ہیں۔

مکتوب اول بنام مولانا تھانوی

سر ایا فضل و کمال شرفکم اللہ تعالیٰ وجعلکم فوق کثیر من الناس
السلام علیکم ورحمۃ اللہ

بارہ آپ کی خیریت معلوم ہونے کا داعیہ پیدا ہوا اور ایک دو دفعہ بعض آئندگان کی زبانی آپ کی خیریت معلوم بھی ہوئی۔ اللہ تعالیٰ آپ کو مع جملہ متعلقین خیریت سے رکھے۔ اس وقت ایک صاحب بنگالی مسلم عبد المجید سے ملاقات ہوئی جو ہندوستان واپس ہو رہے ہیں اور جناب کی خدمت میں حاضر ہونے کا قصد رکھتے ہیں یہ موقع غنیمت معلوم ہوا اس لئے یہ عرضیہ روانہ کرتا ہوں۔ بندہ مع رفقا و بھدا اللہ اس وقت تک بالکل خیریت اور اطمینان سے ہے۔ شروع رجب میں مکہ معظمہ حاضر ہو گیا تقلا سے وقت تک یہیں حاضر ہوں۔ مجھ کو امید ہے کہ فلاح و حسن خاتمہ کی دعا سے اس دور افتادہ کو فراموش نہ فرما دیں گے۔ آئندہ قیام کی نسبت ابھی کچھ عرض نہیں کر سکتا۔ مولوی شبیر علی صاحب مولوی محمد ظفر صاحب مولوی عبد اللہ صاحب وغیرہ حضرات سے سلام مسنون فرمادیجئے۔ مولانا مولوی یحییٰ صاحب۔ مولانا قمر الدین صاحب کی وفات سے افسوس برافسوس ہوا۔ ان اللہ۔ رحمہما اللہ تعالیٰ۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔ فقط

منشی رفیق احمد صاحب کینڈریت میں سلام بخدا کرے ان کا رسالہ دو بہ ترقی ہو۔

بندہ محمود عفی عنہ۔ مکہ معظمہ۔ ۱۲۔ محرم۔ چہارشنبہ

(۱۳۳۵ھ غالباً) (۵۰)

مکتوب دوم بنام مولانا سحانوی

معدن حسنات و خیرات دامت ظلالکم!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

نامہ سامی موجب مسرت و امتنان ہوا۔ جو ہوا مکرین و مخلصین کی ادعیہ مقبولہ کا ثمرہ ہے، ادا م فیوضہم و برکاتہم۔ احقر اور رفقاء و متعلقین بجد اللہ خیریت سے ہیں سب کا سلام مسنون قبول ہو۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم فقط

پند، محمود عفی عنہ از دیوبند۔ دویم شوال روز یکشنبہ۔ (۵۶)

ذیل کے دو خط شیخ الہند نے اپنے برادر حقیقی حکیم محمد حسن صاحب کے نام تحریر فرمائے ہیں ان میں پہلا خط عربی زبان میں ہے اور مصر سے لکھا گیا ہے دوسرا خط اردو میں ہے جسے مالٹا پہنچنے کے بعد تحریر فرمایا ہے دوسرے خط میں آپ نے جس پہلے خط کا تذکرہ کیا ہے وہ یہی عربی والا خط ہے پہلے خط میں تاریخ اور سن تحریر درج ہے البتہ دوسرے خط میں تاریخ درج نہیں۔

شیخ الہند مصر کے جیل خانہ سے مالٹا ۲۹ ربیع الثانی ۱۳۳۵ھ مطابق ۲۱ فروری ۱۹۱۷ء کو پہنچے ہیں اس لحاظ سے اندازہ یہ ہے کہ دوسرا خط شاید جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ یا اس کے بعد کسی قریبی مہینہ کا تحریر کیا ہوا ہے۔

مکتوب اول بنام مولانا حکیم محمد حسن صاحب

من قاہرۃ مصر۔ المقتقل السیاسی بحیضہ۔

إلی جناب الأخ السعید المولوی الحکیم محمد حسن سلمہ اللہ تعالیٰ
آمین۔ بعد مزید السلام علیکم وعلی سائر الأہل والأولاد والأقارب والدعوات الصالحة لہم۔
فاعلموا انی مع الرفقة لکل خیر وسلامة وأرجو من فضل اللہ ان تکلونوا بصحة تامة وعافية
کاملة فینغی لکم ان تکلونوا علی طمانیة کاملة من جہتی ومن جہتہ الرفقة علی اللہ ان یجعلننا
جمعاً بأسر احوال وأسرع زمان وسلموا الی سائر الأہل والأقارب والأحباب ومن ہہنا
یسلم علیکم حسین احمد والمولوی عزیز گل ووجید احمد والمولوی حکیم نصرة حسین صاحب۔
وأخبر دنامن صحتکم۔ ہذا والسلام ختاماً۔ تحریر فی ۱۲ من ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ۔ وسلموا
من علی سائر اہل المدرستہ والأحباب وطمنوا خواطرہم ولا تنسونا من الدعوات الصالحة۔
محمود حسن عفی عنہ۔ (۵۲)

مکتوب دوم بنام حکیم محمد حسن صاحب

الحمد للہ رب العالمین والعاقبة للمتقین

ارح معظکم اکرکم اللہ وسلم -

کل انتظار مدید کے بعد آپ کا خط ساتویں جمادی الاول کا لکھا ہوا سہکواٹا میں ملا۔ سب کی خیریت محل معلوم ہو کر مسرت ہوئی۔ الحمد للہ۔ عزیز مسعود کے بعد چھ ماہ میں آپ کا خط آیا بہت غنیمت معلوم ہوا۔ بقول شخصے -

یوں اسیران قفس تک کوئی پہونچا گل برگ

جیسے غربت میں شفیقان وطن کا کاغذ

چند خطوط بعض رفقاء نے اور کبھی روانہ کئے ہیں غالباً پہونچے ہوں گے۔ بالجلہ ہم سب بحمد اللہ خیریت سے ہیں اور راحت سے ہیں۔ آپ کو خط لکھنے کے سیزہ بیس روز بعد یہ ہوا کہ ہم لوگ دھرم سے کچھ ترقی کر کے مالٹا آگئے۔ مسافت تو کچھ بڑھ گئی مگر تکلیف کچھ نہیں بلکہ یہاں راحت زیادہ ہے۔ الحمد للہ۔ گو اس عرصہ میں حالات وطن سے بے خبری رہی مگر دور دراز کے وہ حالات معلوم ہوئے جو خواب میں بھی نہ دیکھے تھے۔ آدمی جب تک زندہ ہے حرکت زمانی تو کسی وقت کرتی نہیں مگر حرکت زمانی اور مکانی دونوں مل کر بہت سے انکشافات جدیدہ کی موجب ہو گئیں۔

سنبدی لک الایام ما کنت جابلا -

و یا تیک یا لا خبرا من تم نزود

ترجمہ - عنقریب زمانہ بہت سی نامعلوم باتیں تجھ پر ظاہر کر دیگا اور تجھے وہ شخص خبر دیگا اور اجرت بھی نہیں دی -

مشقہ اسباق و دیگر مشاغل میں اچھی طرح گذر رہی ہے ادھر و تر جون من اللہ
الایرجون کا تبارک سلسلہ بھی ایسا نہیں کہ جو کسی وقت منقطع ہو جائے۔ الحمد للہ ہم
الحمد للہ گھر میں سبکو اور مکان میں بچوں کو سلام کہہ دینا۔ فقط والسلام -
بندہ محمود معنی عنہ ۲۲۱ھ (۵۳)

تذکرہ شیخ الہند کے مصنف نے حافظ زاہد حسین صاحب امر وی کے نام دو خط نقل کئے ہیں یہ دونوں خط مالٹا سے لکھے گئے ہیں پہلے خط پر تاریخ اور سن درج ہے دوسرے پر صرف تاریخ لکھی گئی ہے سن نہیں لیکن مندرجات کی روشنی میں سن کا معنی تبیین کر دیا گیا ہے خط ۲ صفر کا لکھا ہوا ہے اور اس میں مولوی سید نصرت حسین صاحب کے انتقال کا ذکر ہے جو ذیقعدہ ۱۳۳۷ھ میں ہوا اس لئے یقین کیسا تھا کہا جاسکتا ہے کہ یہ خط ۱۳۳۸ھ کا ہے اسی ۱۳۳۸ھ کے ماہ رمضان میں آپ رہا ہو کر ہندوستان آگئے۔ اس لئے اس کے بعد کے کسی سال کا احتمال باقی نہیں رہتا۔

مکتوب اول بنام حافظ زاہد حسن صاحب

ہو الرحمن الرحیم

از مالٹا

سر ایا فضل و کرم دام لطفکم
السلام علیکم ورحمۃ اللہ

عنایت نامہ سر ایا شادمانی ہوا۔ جناب کی یاد آوری کا مشکور ہوں اور اس پر متأسف ہوں کہ اس سے پہلے جو آپ نے خطوط بھیجے قسمت کی نارسائی سے ایک بھی نہیں ملا۔ یہ بات تو ضرور ہے کہ یہ دور افتادہ کسی مخلص کو ابتداء خط لکھنے سے عذر ابھی کچھ رکنا ہے مگر جس قدر ابتداء کرنے سے قاصر ہوں اس سے زیادہ جواب دینے میں چست ہوں خطوط کا حال ایسا ہی ہے جو مل گیا نہ ملا نہ ملا جیٹنی چائے بھی اس وقت تک نہیں پہنچی۔ ان مخلصان مراد آباد اور مکرہاں امر وہہ شریف کی خدمات میں سلام عرض کر دیجئے جن کو یہ ناکارہ یاد رہ گیا ہو اور جو بھول گئے ہوں سو خیر۔ بالخصوص مدرسین امر وہہ اور مراد آباد سے ضرور سلام عرض کر دیجئے خوب یاد آیا سنبھل جناب منشی صاحب کی خدمت میں سلام و نیاز پہنچا دیجئے۔ اگرچہ ایک کارڈ صرف ہو۔ خدا کرے آپ سب حضرات خیریت سے ہوں۔ احقر کے پاس کارڈ یا خط بھیجنے میں ٹکٹ لگانا فضول ہے جملہ رفقاء اور ان کے طفیل سے یہ ناکارہ خیریت اور راحت سے ہیں۔ آپ کی اس مولیٰ مراد آباد کی جہاز نماز نے بہت کام دیا۔ آپ کی عنایات کو یاد دلاتی رہتی ہے یہ تو فراموش مولانا مرحوم کے صاحبزادے کس مشغلہ میں ہیں کتب ضروریہ سے فارغ بھی ہو چکے؟ اللہ کرے بخوبی فارغ ہو کر اپنے مقدس بزرگوار کے سپرد ہوں جملہ رفقاء آپ سب حضرات کو سلام مسنون عرض

کرتے ہیں۔ آپ کے کارڈ پر تاریخ نہ تھی مگر ہم کو اخیر محرم میں ملا۔ یہ عریفہ ۲۹ محرم کو روانہ کرتا ہوں۔ جناب سید صاحب بالا جمال سب جگہ کو خیریت لکھ دیں۔ مناسب ہے سنبھل۔
بچھراؤں، نگینہ وغیرہ۔ والسلام علیکم۔

مالٹہ۔ سینٹ کینتھریا کس۔ ۹ محرم ۱۳۳۷ھ

محمود حسن ۲۲۱۹ (۵۴)

مکتوب دوم بنام حافظ زاہد حسن صاحب

سر اپنا فضل و کرم دام لطفکم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ

آپ کا گرامی نامہ ۴ شعبان ۱۳۳۷ھ کو ذی الحجہ میں وصول ہوا۔ ممنون فرمایا۔ آپ کی اور جمع حضرات امروہہ، مراد آباد، سنبھل، نگینہ، حسن پور، بچھراؤں کی بالا جمال خیریت معلوم ہوئی، الحمد للہ وجزاکم اللہ۔

مکریا کیا عرض کروں اس قدر بوجہ پر اپنے مکرمین و احباب سے تعلق میں کچھ کمی واقع نہیں ہوئی۔ اسلئے بالا جمال بھی خیریت معلوم ہو کر یک گونہ سکون ضرور ہو جاتا ہے اور حوادث ہندوستان معلوم ہو کر مکروہ و پریشانی ہوتی ہے۔ جب کسی کی خیریت معلوم ہوتی ہے یک گونہ اطمینان ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سب کو عافیت دارین عطا فرمائے۔ اس سے میں یہ سمجھتا ہوں کہ مرنے کے تعلق سے گوا حیار کے قلوب میں یکسوئی یا غفلت آجاتی ہے جیسا کہ مشاہد ہے مگر غالباً اموات کے تعلق قلبی میں کمی نہیں آتی تو کسی حال میں ہوں۔ واللہ اعلم

جب سے بعض خطوط سے معلوم ہوا ہے کہ مولوی احمد شاہ صاحب بوجہ ضعف و مرض ترک تعلق کر کے وطن آگئے، بار بار خیال آکر ملال ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے اور ان بزرگوں کی برکت سے ان کو جملہ افکار و تکالیف سے محفوظ رکھے۔ الحمد للہ قاضی صاحب بھیرا اپنے مرکز پر قائم ہو گئے ان کے خط کے جواب میں ایک عریفہ روانہ کیا تھا خدا کرے کہ پہنچ گیا ہو۔ غالباً

ایک معلوم ہو گیا ہوگا کہ رحمت جاں نثار مولوی سید نصرت حسین بساہ ذی قعدہ پیش قدمی کر کے راہی آخرت ہوئے۔ اللہ تعالیٰ رحمت اور مغفرت فرمادے۔ ان کی والدہ صاحبہ کو اطلاع کر دی تھی۔ کوئی ان کا خط ابھی تک نہیں آیا۔ باقی سب رفیق بخیریت ہیں۔ آپ کو اور سب کو سلام عرض کرتے ہیں۔ آپ کی وال اور گوشت کی پارسل سے خوشی ہوئی۔ مگر اس وقت تک کوئی نہیں پہنچا۔ آپ کو غریب جواب میں بھی اسی لئے تاخیر کی کہ پارسل آجاویں تو آپ کو رسید بھی پہنچ جاوے۔ مگر افسوس ہے کہ اس وقت تک نہیں پہنچا۔ احباب مراد آباد کی عرض ہے جو صاحب پارسل بھیجنے کا ارادہ فرمادیں ان کو منع کر دیجئے اول تو چنداں حاجت نہیں دوسرے اس قدر مسافت میں ضائع ہو نیکاً خطرہ۔ تیسرے پیٹیم بکھڑی شروع ہے مدتہ رقتہ متفرق طور لوگ جا رہے ہیں۔ سو یہ احتمال ہے کہ پارسل کہاں پہنچے۔ مرال یہ کہاں؟ مولوی کفایت اللہ صاحب سے بعد سلامتون فرمادیجئے کہ اپنی سعی کو اس زائد امر میں صرف نہ فرمائیں۔ اس میں شک نہیں کہ کسی مخلص کا کوئی پارسل آتا ہے تو مسرت ہوتی ہے اس لئے کہ علامت محبت ہے باقی سعی اور ترغیب یقیناً مکروہ معلوم ہونی چاہئے مولوی امین الدین و حبلہ ان کے مدرسین کو سلام۔ قاری سید محمد صاحب کو سلام مسنون۔ کاش آپ یہ بھی لکھ دیتے کہ کتب درسیہ سے فارغ ہو گئے اور اب یہ مشغلہ ہے والسلام فقط اپنے مدرسہ اور دیگر مواقع میں جہاں سلام پہنچا سکیں پہنچا دیجئے۔

ماطر۔ سنٹ کلیمنٹ براکس۔ ۲۰ صفر ۱۳۳۸ھ۔ ۲۲۱۹ (۵۵)۔

مولانا سید اصغر حسین صاحب کے شائع کردہ مجموعہ مکاتیب میں دو خط حضرت شیخ
الہند کے بھانجے اور داماد مولوی محمد حنیف صاحب کے نام ہیں۔ پہلا خط مکمل ہے اور اس
پر تاریخ بھی پڑی ہوئی ہے البتہ دوسرے خط پر تاریخ درج نہیں اور خط بھی مکمل نہیں۔ معلوم
نہیں کیوں مختصراً "شائع کیا گیا ہے۔ یہ دوسرا خط ۳۷ھ کے آخر یا ۳۸ھ کے اوائل کا معلوم
ہوتا ہے۔ دونوں مالٹا ہی سے لکھے گئے ہیں۔

مکتوب اول بنام مولوی محمد حنیف صاحب

عزیز محترم اسعدکم اللہ واکرم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ

پہلے بھی کئی خط روانہ کر چکا ہوں۔ تمہارے بھی کئی خط آئے۔ بحمد اللہ خیریت سے ہوں۔
اور جملہ رفقا بھی خیریت سے ہیں۔ جمادی الثانی کے شروع پر تمہارا مسئلہ گوشت پہونچا۔ عجب
چیز معلوم ہو اگئی برس کے بعد کائے کا گوشت نظر آیا کچے میں کسی قدر بو آتی تھی مگر پکنے کے بعد
اچھا ہو گیا، مزے سے کھایا۔ چونکہ گوشت کا قدر داں اور شائق اپنی جماعت میں صرف میں ہی
ہوں اس لئے باوجود داشتوں کی کمزوری کے اوروں سے زیادہ کھایا۔ تم نے جو چوغے بھیجے تھے
ان کی رسید اسی وقت تمہارے پاس روانہ کر دی تھی۔ مولوی زاہد حسن صاحب امر وی نے سب کے
واسطے متعدد کرتے اور پا جائے سلوا کر اور بہت سی چاء اور چانول وغیرہ اشیاء بھیجی تھی اس کی
رسید بھی ان کے نام روانہ کر چکا ہوں۔ تمہارے پاس خط پہونچ جاتے تو تم بھی ان کو مطلع
کر دینا۔ میرا سلام چھوٹوں اور بڑوں سبھی کو پہونچا دینا اور جملہ رفیق آپ کو اور سب کو سلام عرض کرتے
ہیں۔ اسیروں کے متعلق تحریکات شروع ہیں حق سبحانہ کو منظور ہے تو جلد یا کچھ دیر کے بعد نتائج بھی
ظاہر ہو جاویں گے۔ اللہ بس باقی ہو۔ والسلام۔

۴۔ جمادی الثانی ۱۳۳۷ھ۔ (۵۶)

مکتوب دوم بنام مولوی محمد حنیف صاحب

میں اور جلد رفقاء اطمینان سے ہیں۔ حق تعالیٰ بخیریت آپ سے ملاوے، دعا کرتے رہے۔ وہاں کہیں کی کمی نہیں، جملہ رفقاء جس عزم اور سمیت سے میرے ساتھ ہوئے تھے اسی عزم پر پختہ ہیں بعض موقعوں پر بعض صاحبوں کو میں نے چھوڑنا بھی چاہا کہ تم کیوں میری وجہ سے مفت وقت میں پڑتے ہو مگر کسی نے علیحدگی گوارا نہیں کی۔ ہر جگہ ہر طرح سے میری راحت اور تقویت میں مستعد ہیں۔ گویا اپنے گھر بیٹھا ہوا ہوں مجھ کو کچھ فکر نہ کرنا نہیں پڑتا۔ جزا ہم اللہ تعالیٰ سے خدا کثر حکمت بہ بند دور سے

کشاید بفضل و کرم دگرے

— اکثر یاد آجاتا ہے — (۵۷)

مکتوب بنام (ملتان)

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

عنایت نامہ کاشف حالات ہوا۔ اس میں شک نہیں ہے کہ حالات موجودہ میں ہجرت کی ضرورت اور اہمیت سے انکار نہیں نہیں اور آپ جب اس امر کی اہمیت اور نزاکت کو کماحقہ سمجھ چکے ہیں تو آپ پر اس بارے میں جدوجہد فرض ہے اگر کوئی جاہل و غافل بعد از جہل قابل معافی سمجھا جائے تو ممکن ہے مگر جن کو حقیقت الامر منکشف ہو چکی ہے وہ کسی قسم کی معافی کے مستحق نہیں ہو سکتے لہذا بندہ کے نزدیک آپ جیسے باخبر اور قوی اہمیت کے لئے اس امر میں ہرگز ہرگز کوتاہی جائز نہیں معلوم ہوتی۔

جس قدر امور اپنے متعلق آپ نے تحریر فرمائے ہیں اس میں قابل لحاظ والدین کی اطاعت اور زوجہ کی معیشت ہے اس لئے احتیاط اس میں ہے کہ آپ زوجہ اور سفیر اولاد کے گذران کی کوئی صورت فرادین اور والد سے حصول اجازت میں کوشش تبلیغ سے کام لیں۔ اگر والدین کسی طرح رو بہ راہ نہ ہوں تو پھر مناسب ہے کہ آپ ہجرت کا ارادہ نہ فرمائیں بلکہ بطور خدمت گذاری اسلام اور بطور ملازمت ارادہ وہاں جائیداد فرمائیں اور ان کی عدم اجازت کی پرواہ نہ کریں۔ ہاں ارادہ یہ ضرور رکھیں کہ خدمت ضروری ہے جب فارغ ہوں گا والدین کی خدمت میں چلا آؤں گا اور آپ وہاں پہونچ کر جس تدبیر اور رائے کے مشورہ متعاقبن کر کے اسلام کو نفع پہونچا سکیں اس میں کوشاں اور ساعی رہیں۔

بندہ محمود بقلم محمد مبین ۲۸ ذی قعدہ ۱۳۳۸ھ (۵۸)

مستحب بھی نہیں کہ تمام اہل ہند بے حس و حرکت ہو کر آرام و اطمینان سے اس دار الکفر میں لمبے پیر سپار کر سوتے رہیں بلکہ فرض ہے کہ ہر شخص اپنی ہمت اور وسعت کے مطابق تائیدوں کے لئے مال اور جان سے کوشش کرے خواہ یہاں رہے یا کہیں باہر جاوے۔ لہٰذا موافق اکابر اور عمائد اسلام پر علی الخصوص واجب ہے کہ خود ہمت کریں اور عوام کو ہمت بندھائیں اور جو شخص جس کام کے لائق ہو اس کو اس کام میں لگائیں۔ اور بحث و اختلافات جس کا منشا نفسانیت ہے اس سے بچیں اور دوسروں کو بچائیں اور ”العلم حجاب اللہ“ کے مصداق نہ بنیں۔ احقر نے حالات موجودہ پر نظر کر کے جو مناسب حق سمجھا جناب کی خدمت میں پیش کر دیا۔ باقی عبارات کتب جن کو ہمارے علماء نے اپنے قول کی مؤید سمجھ کر اپنے استدلالات پیش فرمائے ہیں ان کا مطلب اہل علم جو سمجھ رہے ہیں اس میں مجھ کو عرض کرنے کی حاجت نہیں۔ میں نے فقط یہ عرض کیا ہے کہ ہجرت فرض ہے یا مستحب، قابل غور یہ ہے کہ ہم کو اس حالت میں کیا کرنا چاہئے۔ گر قبول افتد زہے عز و شرف۔

احقر اس خاص وقت میں ایسی منازعت کو نہایت منحوس اور مسر سمجھتا ہے۔ والسلام
۳ رذی الحجہ بندہ محمود عفی عنہ (۵۹) ۱۳۳۸ھ غالباً۔

اسارت مالٹا کے بعد جب حضرت شیخ الہند ہندوستان آئے تو ضعیف و ناتوانی کے علاوہ بیمار بھی رہنے لگے۔ یہی بیماری میں بعض مقامات کے سفر بھی کئے لیکن کسی طویل المسافت سفر کی راہ میں ضعیف مانع تھا چنانچہ جب کلکتہ میں خلافت کانفرنس ہوئی تو شوق اور خواہش کے باوجود اس میں شرکت کیلئے تشریف نہ لیا سکے، اس لئے مولانا مرتضیٰ حسن صاحب کے بدست ذمہ داران خلافت کانفرنس کے نام "ایک خط ایک پیغام" ارسال فرمایا جو کانفرنس کے اجلاس میں پڑھ کر سنایا گیا۔ خط درج ذیل ہے۔

مکتوب بنام ذمہ داران خلافت کانفرنس کلکتہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بندہ ناچیز و ضعیف اپنے مکرین اور غلصین حضرات کی خدمت میں تسلیات مسنونہ کے بعد متمسک ہے، جب سے پہلے یہ عاجز آپ حضرات کی ان مساعی جمیلہ کا شکریہ واجب سمجھتا ہے جن کو آپ حضرات نے اپنی لگاتار کوششوں سے اپنے ملک اور قوم اور ملت کی بہبودی کیلئے سیدریخ مبذول فرما رہے ہیں اور سوتے ہوؤں کو خواب غفلت سے جگا جگا کر اور کمزوروں کو چونکا چونکا کر مفید باتیں دکھا اور سنارہے ہیں۔ فجزاکم اللہ عنا حسن الجزاء و افضل الجزاء۔

اس وقت تمام ملک میں جو آثار بیداری کہیں زیادہ کہیں کم نظر آتے ہیں وہ آپ ہی کی جدوجہد کا نتیجہ اور آپ ہی کی جان توڑ مسلسل محنت اور بہمت کا ثمرہ ہے۔ اللہم زدہ و زد۔

اس کے بعد یہ عرض ہے کہ آپ حضرات نے جو اس ناتوان اور ناکارہ کو یاد فرما کر عزت و احترام کے ساتھ مکرر سہ کر رہی شرکت سراسر برکت کیلئے طلب فرمایا اس کا جواب بجز لبیک کے کچھ نہ تھا مگر کیا عرض کروں ہجوم عوارض اور کمزوری طبیعت ایسی سدا رہے کہ باوجود عزم و اشتیاق شرکت کسی طرح حرکت نہ کر سکا اور افسوس کے ساتھ آپ حضرات کی تعمیل سے بالکل قاصر رہا۔ آپ کے اخلاص کریمانہ سے بوجہ اپنی معذوری قویٰ کے معافی کا

مستحق ہوں۔ اب بجز اس کے کیا کر سکتا ہوں کہ حق سبحانہ تعالیٰ آپ کے نیات و مساعی میں برکت عطا فرمادے اور اہل اسلام اور تمام ملک کو اس کی خیر و برکت سے مستفیض کرے یہ دور افتادہ وجود ضعیف و ناتجربہ کاری آپ کی ہمدردی و شرکت میں باذن اللہ ہرگز قاصر نہیں۔
فالحمد للہ

یہ ضرور ہے کہ ترک موالات وغیرہ جملہ امور میں انجام یعنی اور احتیاط سے کام لیا جائے کسی
جوش اور جذبہ کی ابتداء بغیر تامل و مشورہ ہرگز نہ کی جائے واللہ الموفق والمعين
بندہ محمود عفی عنہ - ۱۸ زدی الحجۃ (۱۳۳۸ھ) (۶۰)

بعض مکاتیب کے جتنہ جتنہ اقتباسات مولانا سید اصغر حسین نے اپنی کتاب میں نقل فرمائے ہیں جن کے مکتوب الیہ کا یقین دشوار ہے۔ اندازہ ہوتا ہے کہ بعض خطوط داماد اور بعض اہلیہ محترمہ کے نام تحریر فرمائے ہیں۔ ان مکاتیب سے حضرت کی شان استقامت پر واضح روشنی پڑتی ہے۔ خود اسیری کی مدت گزار رہے ہیں مصائب و تکالیف کا بھی سامنا ہے مگر متعلقین کو کس حوصلہ سے صبر و رضا اور توکل علی اللہ کی بار بار تلقین فرما رہے ہیں۔ انہیں خصوصیات کی بنا پر ناتمام ہوتے ہوئے بھی ان اقتباسات کو جوں کا توں درج کیا جا رہا ہے ایک خط میں تحریر فرماتے ہیں۔

”دو پارسل پہونچے ایک میں پاں اور چھالیا اور دوسرے میں صرف چھالیا تھی تم نے جوتوں کے جوڑے بھیجے تو سب کے واسطے۔ وہاں قربانی کی تو سب کی طرف سے۔ پھر یہ پارسل ایسا کیوں بھیجا جس سے ایک کے سوا کوئی فائدہ نہ اٹھا سکے۔ اتنی دور سے پارسل آوے اور ایک کے سوا کسی کو اس سے نفع نہ ہو، تعجب کی بات ہے تھوڑا سا درک یا زیرہ یا گٹے یا تاشے ہی رکھ دیے ہوتے تاکہ سب کی ناک میں خوشبو سی پہونچ جاتی یا رال ہی میٹھی ہو جاتی“ (۶۱)

دونوں طرف کے خطوط سینسر کیوجہ سے بہت تاخیر سے پہونچے تھے اس کا ذکر کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

”... مگر اتنی مدت میں پہونچا کہ سخت تعجب ہوتا ہے کہ اتنی تاخیر کا کیا باعث ہوا۔ تم نے ۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۲ھ کو روانہ کیا اور ہم کو ۲۲ صفر ۱۳۲ھ کو ملا۔ جل کی مدت معتاد سے بھی بڑھ گیا۔ مگر الحمد للہ کہ دھوئیں ہو گیا یہ بھی غنیمت ہے“ (۶۲)

ایک دوسرے خط میں بھی اسی کا تذکرہ ہے تحریر فرماتے ہیں۔

”تمہارے پندرہ سو لہ خط اکٹھے ہو کر تھکو صفر کے اخیر میں ملے شوال۔ ذی قعدہ، ذی الحجہ۔ ان چاروں مہینوں کے خطوط تھے“ (۶۳)

ایک خط میں تحریر فرماتے ہیں۔

”دنیا میں کوئی چیز یوں ہی نہیں ہون جاتی جو کچھ ہوتا ہے اس کا کرنے والا حق تعالیٰ ہے ہر کام میں اس کی حکمتیں اور رحمتیں ہیں جن کو وہی جانتا ہے۔ تمام دنیا کو اس نے پیدا اور آباد کیا۔ پھر ایک ن سب کو فنا کر دیا اور پھر سب کو نئے نئے سے پیدا کر دیا اس کے برعکس کو حق

کھینچا جائے۔ راجت ہو یا مصیبت ہمت کر کے سر پر رکھ لینا چاہئے۔ اور اس کی رحمت سے
کسی مانوس نہ مرنے چاہئے۔ (۶۲)

خدا کے سوا کوئی کچھ نہیں کر سکتا اسی پر نظر رکھو اور اسی سے دعا کرو۔ دنیا کے تمام
فصلے بھلے اور برے قسم ہو جائے واپس اس لئے زیادہ خیال کرنے کے لائق نہیں۔ صبر اور سکوت
سے جس طرح ہو سکے اسے دن گزارو اور اللہ کی رحمت سے متوقع اور اس کی نارا صبی سے ڈرنے رہو۔ (۶۵)
دنیا بہت گندی اور ناپائیدار ہے اللہ کے سوا کسی سے امید رکھنا بالکل غلط ہے۔
جو احسان کرتے اس کا احسان ماننا چاہئے اور اللہ کا شکر کرنا چاہئے کہ اس نے اپنے کسی
بندے سے ہم کو نفع پہنچایا اور جو احسان نہ کرے اس کی شکایت ہرگز نہ چاہئے۔ (۶۶)
بات قابل فکر صرف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ہم سب کا خاتمہ ایمان پر کرے
اور کوئی امر قابل فکر و اندیشہ نہیں۔ آدمی کی سعادت اور خوش قسمتی بس یہی ہے کہ اپنے
اللہ رحم کریم کو کسی حال میں نہ بھولے اور جہاں تک ہو سکے اس کے حکم مانے۔ باقی کوئی حسیہ
خدا ان اعتبار کے قابل نہیں۔ حسب اللہ و نعم الوکیل۔ ولا حول ولا قوة الا باللہ العظیم۔ (۶۸)
حق سبحانہ جو تکلیف ڈالنا ہے اس کے سامنے فری محضہ اور برو مشیدہ رفع عنک لکون
سے زیادہ کام نہیں دیتے اور جو راجت دیتا ہے اس کے آگے غربت دے کسی درد ناز کی ولے
رحمت و باری ست عظمیٰ منظور اس حال میں ہے۔

گراست توقع احسان اوست

وراست مشور احسان اوست (۶۷)

کچھ سحر انگات جو پہلے سے شروع تھیں اب ان کا کچھ طہور پور ہائے بکر بہت آہستگی

مولانا شمس الدین حیات شیخ الہند ص

ص

ص

ص

ص

ص

ص

سے ہر حال سلسلہ شروع ہے حق تعالیٰ کو جو منظور ہے لاند اک روز پورا ہو ہی جاوے
 (۶۸) گات

سندہ کی سعادت مندی اس میں ہے کہ مالک حقیقی کے حکم کو گودہ نفس پر کتنا ہی
 نشان ہو بصبر و رضا سر پر رکھ لے اور اس کی رحمت پر کھروسہ رکھے پریشان نہ ہو۔ اس
 کی قدرت و رحمت میں سب کچھ ہے اس کی قدرت کے سامنے کوئی چیز لا علاج نہیں تکلیف
 کو راحت و رحمت کو تکلیف گز دینا اس کو ہرگز دشوار نہیں (۶۹)

ایک صاحبزادی کے انتقال کا ذکر شروع کے کسی مکتوب میں اچکا ہے البتہ محمد کو ان کے
 متعلق ہدایت کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں

آئے آگے علی جائے والی لڑکی کو نواب رسائی سے مت کھو لو بلبل کسیر جو ممکن ہو وقتاً
 بہ وقتاً اس کو نواب سے یاد رکھو۔ (۷۰)

مولانا سید اصغر حسین حیات سچ الہند ص

۱۱

۱۱

ص

کتابیات

اردو و فارسی کتب

- ۱۔ اسباب بغاوت ہند - سر سید احمد خاں - اردو اکیڈمی سندھ - یمن روڈ کراچی - ۱۹۵۴ء
- ۲۔ انگریزی عہد میں ہندوستان کے تمدن کی تاریخ - عبداللہ یوسف علی برکیم سنسٹر پبلشرز - کلپٹن روڈ - کراچی - ۱۹۶۷ء
- ۳۔ ۱۸۵۷ء کا تاریخی روزنامہ - عبداللطیف - مرتبہ پروفیسر خلیق احمد نظامی - ۱۹۵۸ء
- ۴۔ ۱۸۵۷ء - محمد شفیع - ۱۹۵۷ء
- ۵۔ ۱۸۵۷ء کی پہلی جنگ - میان محمد شفیع -
- ۶۔ آثار الصنادید - سر سید احمد خاں - (طبع اول)
- ۷۔ انقلاب ۱۸۵۷ء کی تصویر کا دوسرا رخ - ایڈورڈسٹھا میسن، ترجمہ حسام الدین - ۱۹۶۱ء
- ۸۔ ۱۸۵۷ء - مولانا غلام رسول مہر - کتاب - منزل - لاہور - ۱۹۵۷ء
- ۹۔ ۱۸۵۷ء - ایس۔ بی۔ چودھری -
- ۱۰۔ انسانی دنیا پر مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر - مولانا سید ابوالحسن علی ندوی (طبع پنجم) مجلس تحقیقات و نشریات اسلام - ندوۃ العلماء لکھنؤ - ۱۹۶۵ء
- ۱۱۔ آپ بیتی - ظفر حسن ایک (طبع اول) منشور بک ہاؤس - لاہور -
- ۱۲۔ اسیر مالٹا - مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی -
- ۱۳۔ اشرف السوانح - اول - دوم - سوم - خواجہ عزیز الحسن مجذوب (طبع اول) -
- ۱۴۔ ۱۸۵۷ء - سنار احمد خاں اینڈ سنسٹرز - ۲۶ ریوے روڈ - لاہور - ۱۹۶۰ء
- ۱۵۔ ایام غبار - مسز ہورلینٹ انگلیشی - ترجمہ ظفر حسن عامی - ۱۹۶۳ء
- ۱۶۔ تاریخ امارت - مولانا عبدالصمد رحمانی - مکتبہ امارت شرعیہ پبلواری شریف - ۱۹۶۷ء
- ۱۷۔ افتاحی خطبہ - ۱۲ جنوری ۱۹۶۰ء مولانا عبید اللہ سندھی - لارنس پریس روڈ - کراچی -

- ۱۷۔ الجہد المقل - شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ۔
- ۱۸۔ الضیاع اللادۃ - شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ۔
- ۱۹۔ بہادر شاہ ظفر اور الکاعہد - سید رئیس احمد جعفری ندوی - کتاب فزول - لاہور طبع اولی ۱۹۵۶ء۔
- ۲۰۔ باغی ہندوستان - مولانا فضل حق خیر آبادی - ترجمہ عبدالشاد دہخاں شیروانی - (طبع اولی) مدینہ بلڈپو - بجنور - ۱۹۶۷ء۔
- ۲۱۔ بینکات کے آنسو - خواجہ حسن نظامی - خواجہ اولاد کتاب گھر - نظام الدین دہلی جولائی ۱۹۵۲ء۔
- ۲۲۔ بھارت میں انگریزی راج - جلد سوم - پنڈت سند لال - ۱۹۲۸ء۔
- ۲۳۔ پاکستان ناگزیر تھا - سید حسن ریاض - کراچی یونیورسٹی کراچی اگست ۱۹۶۷ء۔
- ۲۴۔ پیغام صدارت - شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ - غنی المطابع - دہلی - ۱۹۶۰ء۔
- ۲۵۔ تاریخ ہند - مثنیٰ ذکار اشتر -
- ۲۶۔ تاریخ ہند - مارش مین -
- ۲۷۔ تاریخ مسلمانان پاکستان و بھارت - سید شامی فرید آبادی - ۱۹۵۳ء۔
- ۲۸۔ تاریخ منگھ - مولوی فصیح الدین بلخی - انجمن ترقی اردو ہند - دہلی - ۱۹۴۴ء۔
- ۲۹۔ تاریخ امروہہ جلد اول - محمود احمد عباسی -
- ۳۰۔ تاریخ دیوبند - محبوب علی رضوی - ادارہ تاریخ - دیوبند - ۱۹۵۲ء۔
- ۳۱۔ تاریخی مقالات - پروفیسر خلیق احمد نظامی - جنوری - ۱۹۶۷ء۔
- ۳۲۔ تاریخ بلند شہر - ڈاکٹر منگل سین -
- ۳۳۔ تذکرہ علمائے ہند - مولوی رحمت علی - ترجمہ محمد ایوب قادری -
- ۳۴۔ تذکرہ شاہ ولی اللہؒ - مولانا سید مناظر احسن گیلانی - (طبع سوم) نفیس انڈیا کراچی ۱۹۵۹ء۔
- ۳۵۔ تذکرہ شیخ الہند مفتی عزیز الرحمن بجنوری - مدنی دارالتالیف - بجنور - اگست ۱۹۶۵ء۔
- ۳۶۔ تذکرہ مشارع دیوبند مفتی عزیز الرحمن بجنوری - مدنی دارالتالیف - بجنور - جولائی ۱۹۶۷ء۔
- ۳۷۔ تذکرہ الخلیل - مولانا عاشق الہی میرٹھی - الخلیل مشین پریس - میرٹھ -
- ۳۸۔ تذکرہ الرشید اول - دوم - مولانا عاشق الہی میرٹھی - مکتبہ عاشقہ - قیصر گنج روڈ میرٹھ -
- ۳۹۔ تذکرہ عالم - مسٹر ہورلٹن انگلیسی - ترجمہ ظفر حسن عاصمی -
- ۴۰۔ تحریک ریشمی ردال - مولانا حسین احمد مدنی - مولانا عبدالرحمن (طبع دوم) کلاسیک - ۴۲ - وی مال - لاہور - ۱۹۶۶ء۔

- ۴۱- تصویر کا دوسرا رخ - سید حامد حسین شیلانی - نو لکچر پریس - لکھنؤ - ۱۹۴۸ء
- ۴۲- تعلیمات مولانا عبید اللہ سندھی - مرتبہ محمد سرور (طبع اول) - دسمبر ۱۹۵۵ء
- ۴۳- شیو سلطان - مرتبہ عبید اللہ (طبع چہارم) قومی کتب خانہ - ریلوے روڈ لاہور - ۱۹۶۴ء
- ۴۴- جنگ آزادی ۱۸۵۷ء - خورشید مصطفیٰ رضوی (طبع اول) - مکتبہ نربان اردو بازار - لاہور - ۱۹۵۹ء
- ۴۵- جامعہ کی کہانی - عبدالغفار ندوی - مکتبہ جامعہ جامعہ کنگرہ سی - دہلی - ۲۵ - جوری ۱۹۶۵ء
- ۴۶- داستان غدر - ظہیر دہلوی - مطبع کرمی - لاہور - ۱۹۶۵ء
- ۴۷- دہلی کی جاگرتی - خواجہ حسن نظامی - (طبع چہارم) خواجہ افلاک کتب گھر نظام الدین دہلی - جولائی ۱۹۶۴ء
- ۴۸- دہلی نظیر احمد کی کہانی کچھ میری کچھ ان کی - مذا فرحت اللہ بیگ - ذاتی ڈائری - مولانا عبید اللہ سندھی - ۱۹۶۵ء
- ۵- حیات شبلی - علامہ سید سلیمان ندوی (طبع اول) - دار - المصنفین - عظیم گڑھ - ۱۹۶۴ء
- ۵۱- حیات جاوید - مولانا الطاف حسین حالی - اکادمی پنجاب دہلی دینا نزل - لاہور - فروری ۱۹۵۷ء
- ۵۲- حیات ولی - مولانا محمد رحیم بخش دہلوی
- ۵۳- حیات اجل - قاضی عبدالغفار
- ۵۴- حیات شیخ الہند - مولانا سید اصغر حسین
- ۵۵- حیات انور - مرتبہ سید محمد ازہر شاہ قیصر شاہ نزل دیوبند - ۱۹۵۵ء
- ۵۶- حیات امداد - پروفیسر انوار الحسن شیر کوٹی (طبع اول) - مدرسہ عربیہ اسلامیہ - سوڈان - ۱۹۶۵ء
- ۵۷- حکومت خود اختیاری - پی
- ۵۸- خطبات مولانا سندھی - مرتبہ محمد سرور
- ۵۹- خطبہ صدارت مع فتویٰ - شیخ الہند مولانا محمود حسن عینی المطالع - دہلی - ۱۹۶۰ء
- ۶۰- خطبہ صدارت اجلاس جمعۃ علماء ہند - شیخ الہند مولانا محمود حسن عینی المطالع - دہلی - ۱۹۶۰ء
- ۷۱- رواد کوثر - شیخ محمد اکرام (طبع سوم) - فیروز سنٹر - لاہور - ۱۹۵۸ء
- ۷۲- سیرت سید احمد شہید - مولانا سید ابوالحسن علی ندوی (طبع سوم) - مکتبہ اسلام کوئٹہ روڈ - کوئٹہ - ۱۹۶۸ء

- ۶۳۔ سیر المناخرین - علام حسین طباطبائی
- ۶۴۔ سید احمد شہید - مولانا علام رسول مہر - ۱۹۵۷ء
- ۶۵۔ سرگزشت سجادین - مولانا علام رسول مہر طبع اول - کتاب منزل - لاہور - ۱۹۵۷ء
- ۶۶۔ سید عطار اللہ شاہ بخاری - شورش خمیری - مکتبہ عثمان مسکو و دہلی - لاہور - ۱۱۵۷ء
- ۶۷۔ سید المرسلین - شاہ ولی اللہ دہلوی - ترجمہ عزیز ملک طبع اول - پاکستان - لاہور - ۱۹۵۹ء
- ۶۸۔ سید احمد خاں کی سوانح عمری - میجر جنرل ایف۔ آئی۔ گریم
- ۶۹۔ سیاست طیبہ - محمد عین زہری
- ۷۰۔ سوانح قاسمی اول دوم سوم - مولانا سید منظر الحسن گیلانی طبع اول دارالعلوم دیوبند - ۱۳۷۳ھ
- ۷۱۔ سوانح عمری مولانا قاسم نانوتوی - مولانا محمد یعقوب نانوتوی
- ۷۲۔ سوانح حیات مولانا اصغر حسین صاحب - سید اختر حسین
- ۷۳۔ سوانح مولانا عبدالقادر راسپوری - مولانا سید ابوالحسن علی ندوی (طبع اول) - مکتبہ اسلام - گوئن روڈ کھنوی - ۱۳۸۳ھ
- ۷۴۔ سن ستاون - نینت سند رلال
- ۷۵۔ سوانح دہلی - مرزا احمد اختر
- ۷۶۔ سن ستاون میری نظر میں - مرزا ناصر کاظمی - انتظار حسین
- ۷۷۔ سوانح شیخو سلطان - سید احمد علی - وکیل بک ڈپو - امرتسر - ۱۹۲۰ء
- ۷۸۔ شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک - مولانا عبید اللہ سندھی (طبع اول) - کتاب خانہ سیاج - لاہور - ۱۹۴۲ء
- ۷۹۔ شاہ ولی اللہ اور ان کا فلسفہ - مولانا عبید اللہ سندھی
- ۸۰۔ شاہ ولی اللہ اور ان کے سیاسی مکانات - مرتضیٰ رفیع خلیل احمد نظامی (طبع اول) - نقیص منزل - مسلم یونیورسٹی علی گڑھ - ۱۹۵۰ء
- ۸۱۔ شاہ اسماعیل شہید - مرتضیٰ عبداللہ - قومی کتب خانہ دہلی - روڈ لاہور - ۱۹۵۵ء

- ۸۲۔ شیخ الہند۔ شائع کردہ انجمن اعانت نظر نبدان اسلام۔ دہلی ۱۹۱۸ء
- ۸۳۔ شیر میسور۔ قیصر مصطفیٰ۔
- ۸۴۔ ضیاء القلوب۔ حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر بنکی۔
- ۸۵۔ عروج سلطنت انگلشیہ دوم۔ منشی ذکار اللہ
- ۸۶۔ علماء حق اور ان کے مجاہدانہ کارنامے۔ جلد اول۔ مولانا سید محمد میاں
- کتب خانہ فخریہ۔ امر وہہ گیٹ۔ مراد آباد
- ۸۷۔ علم ہند کا شاندار ماضی جلد دوم۔ مولانا سید محمد میاں۔ المجمعۃ بکدرو۔ قاسم جان اسٹریٹ دہلی ۱۹۵۷ء
- ۸۸۔ علماء حق اور ان کی مظلومیت کی داستانیں بمقتی انتظام اندیشہ شہبانی
- ۸۹۔ علی گڑھ تحریک۔ مرتبہ۔ نسیم قریشی۔ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔ ۱۹۶۰ء
- ۹۰۔ غدر کا نتیجہ۔ خواجہ حسن نظامی۔ حلقہ دانش بکڈپو نظام الدین دہلی دسمبر ۱۹۶۳ء
- ۹۱۔ غدر کی صبح و شام۔ ترجمہ ضیاء الدین برنی۔ مارچ ۱۹۶۶ء
- ۹۲۔ فرنگیوں کا جہاں۔ امداد صابری۔ امداد صابری پبلشرز چوڑی دالان دہلی جنوری ۱۹۶۴ء
- ۹۳۔ فتویٰ۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن۔ شائع کردہ خلافت کمیٹی آگرہ۔ ۱۹۲۰ء
- ۹۴۔ قیصر التواریخ۔ سید کمال الدین حیدر۔ ۱۸۹۶ء
- ۹۵۔ کمپنی کی حکومت۔ باری علیگ۔
- ۹۶۔ کابل میں سات سال۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔
- ۹۷۔ سندھ ساگہ اکادمی۔ لاہور۔ اکتوبر ۱۹۵۵ء
- ۹۸۔ کالا پانی۔ مولانا محمد جعفر کھانشیری
- ۹۹۔ کلیات شیخ الہند۔ شیخ الہند۔
- ۱۰۰۔ محمد بن عبدالوہاب ایک مظلوم اور بدنام مصلح۔ مولانا مسعود عالم ندوی۔
- مکتبہ نشاۃ ثانیہ۔ حیدر آباد۔ ۱۳۶۱ھ
- ۱۰۱۔ محارب عظیم۔ کنہیا لال۔ ۱۸۸۹ء
- ۱۰۲۔ مرثیہ۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن۔
- کتب خانہ اعزازیہ۔ دیوبند۔
- ۱۰۳۔ مسلمانوں کا روشن مستقبل۔ سید طفیل احمد شنگوری۔ (طبع سوم)

نظامی پریس پرنٹریون ۱۹۴۷ء

- ۱۰۳۔ مسلمانوں کا عروج و زوال - پروفیسر مولانا خبیب سید احمد اکبر آبادی -
- ۱۰۴۔ مسلمانان ہند کی سیاست و وطن - محمد امین زبیری - عزیز پریس - لاہور -
- ۱۰۵۔ مقدمہ ترجمہ قرآن - شیخ الہند مولانا محمود حسن -
- ۱۰۶۔ مکاتیب سرسید احمد خاں - مرتبہ - مشتاق حسین -
- اسٹار بک ڈپو - اردو بازار لاہور -
- ۱۰۷۔ مکتوبات شیخ الہند - مرتبہ مولانا سید اصغر حسین -
- ۱۰۸۔ ملفوظات شاہ عبدالعزیز - ترجمہ محمد علی لطفی - مضمونی انتظام انڈسٹریاں -
- پاکستان انجوائیمنٹ پبلشرز لمیٹڈ لاہور روڈ کراچی ۱۹۶۰ء
- ۱۰۹۔ مکمل تاریخ آزاد ہند فوج - اسرار احمد آزاد -
- ۱۱۰۔ موزع کوثر - شیخ محمد اکرام - طبع دوم فیروز سنز لاہور - ۱۹۵۸ء
- ۱۱۱۔ مولانا محمد الیاس اور ان کی دینی دعوت - مولانا سید ابوالحسن علی ندوی - کتب خانہ الفرقان - لکھنؤ دسمبر ۱۹۶۴ء
- ۱۱۲۔ مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی اور جنگ آزادی - عزیز الرحمن جامی - (طبع اول)
- ۱۱۳۔ مولانا مودودی کی تحریک اسلامی - محمد سرور -
- سندھ ساگر اکاڈمی - لاہور مئی ۱۹۵۶ء
- ۱۱۴۔ میری کہانی حصہ دوم - پنڈت جواہر لال نہرو - مکتبہ جامعہ بنگر - دہلی -
- ۱۱۵۔ نقش حیات اول - دوم - مولانا سید حسین احمد ندوی -
- الجمعیۃ بک ڈپو - قاسم جان اسٹریٹ - دہلی - ۱۹۵۴ء
- ۱۱۶۔ سہاری آزادی - مولانا ابوالکلام آزاد - ترجمہ - پروفیسر محمد نجیب - (طبع اول) اورینٹ بونک پبلیش - پرائیویٹ لمیٹڈ بمبئی - فروری ۱۹۶۱ء
- ۱۱۷۔ ہندوستانی مسلمان - مولانا سید ابوالحسن علی ندوی - مجلس تحقیقات و نشریات اسلام ندوۃ العلماء لکھنؤ -

۱۱۸ - ہمارے ہندوستانی مسلمان - ڈبلوڈ بلوہنٹر ترجمہ صداق حسین -

قولی کتب خانہ نیوے روڈ - لاہور - ۱۹۵۵ء

۱۱۹ - ہندوستانی مسلمان آئینہ ایام بین - ڈاکٹر نسیم عابد حسین

۱۲۰ - ہندوستانی مسلم سیاست پر ایک نظر - ڈاکٹر محمد اشرف (طبع اول) مارچ ۱۹۶۳ء

۱۲۱ - ہندوستان کا مستقبل - ڈاکٹر راجندر پرشاد -

(طبع اول) جمالی پبلشنگ ہاؤس - کتب گھر - دہلی جون ۱۹۶۴ء

عربی کتب

۱. از تاریخ ادب اللغة العربیة - جرجی زیدان
۲. لغویات الہندیہ اول - شاہ ولی اللہ دہلوی
۳. حجة الله التالعة - شاہ ولی اللہ دہلوی
۴. ترجمہ الخواطر جلد ۱ - مولانا حکیم سید عبدالحی حسنی
۵. (طبع اول) دائرة المعارف جدیدہ آباد دکن ۱۹۵۷ء
۶. حاشیہ مختصر المعانی - شیخ الہند مولانا محمود حسن
۷. الہدایۃ السیفی فی ذکرہ المحدثۃ الدیوبندیۃ - مولانا ذوالفقار علی
۸. مطبع محتسبانی - ۱۳۰۷ھ

رسائل

- ۱۔ آج کل — ایڈیٹر۔ شہباز حسین - دہلی جون۔ ۱۹۶۹ء
- ۲۔ الرحیم — محمد سرور
- ۳۔ انصرتان شاہ ولی اللہ نمبر۔ ایڈیٹر۔ مولانا محمد منظور نعمانی (طبع دوم) بریلی ۱۳۴۰ھ ۱۹۶۱ء
- ۴۔ چراغ راہ نظریہ پاکستان نمبر۔ ایڈیٹر۔ خورشید احمد کراچی - ۱۹۶۷ء
- ۵۔ القاسم - ایڈیٹر۔ مولانا محمد حبیب الرحمن - دیوبند۔
- ۶۔ نقوش - ایڈیٹر۔ محمد طفیل
- ادارہ فروغ اردو۔ لاہور۔ جون۔ ۱۹۵۷ء
- ۷۔ نقوش شخصیات نمبر۔ ایڈیٹر۔ محمد طفیل
- ادارہ فروغ اردو۔ لاہور۔ جنوری ۱۹۵۵ء اکتوبر ۱۹۵۶ء
- ۸۔ نقوش خطوط نمبر۔ ایڈیٹر۔ محمد طفیل
- ادارہ فروغ اردو۔ لاہور۔ اپریل مئی - ۱۹۶۸ء
- ۹۔ نقوش آبِ ہستی نمبر۔ ایڈیٹر۔ محمد طفیل
- ادارہ فروغ اردو لاہور۔ جون ۱۹۶۲ء
- ۱۰۔ نیا دور جنگ آزادی نمبر۔
- لکھنؤ۔ اپریل ۱۹۵۷ء

اخبارات

- ۱۔ الجمعیتہ : شیخ الاسلام نمبر۔ مولانا محمد عثمان فاروقی
دہلی۔ ۱۹۵۸ء
- ۲۔ التحلیل — بجنور
- ۳۔ انگلینڈ ٹائم — بجنور ۲۵ اگست ۱۹۵۸ء
- ۴۔ علی گڑھ انسٹی ٹیوٹ گزٹ — سر سید احمد خاں
۲۴ اپریل ۱۹۸۸ء
- ۵۔ چٹان — شورش کشمیری — لاہور
- ۶۔ مدینہ — بجنور
- ۷۔ ندائے ملت مسلم یونیورسٹی نمبر — ایڈیٹر حفیظ نعمانی
لکھنؤ۔ ۱۹۶۵ء

